

تفسیر مطہری

جلد ششم

سورہ ہود ۷ سورہ نحل تک
پارہ ۱۲ تا پارہ ۱۳

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شمس الدین عثمانی مجددی کپانی پتی

تشریح ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبید الدائم الجلالی

زلیق تذکرۃ البصّافین

ناشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۱۳۷۸

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر
اس ترجمہ و بیوروگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق و الا شاعت کراچی محفوظ ہیں۔

پابند نام : علیل اشرف عثمانی، ذوالا شاعت کراچی
طباعت : ۱۹۹۹ء علیل اشرف عثمانی کراچی
صفحات : ۱۰۹ جلد

﴿.....نے کے پتے.....﴾

ذوالا شاعت، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
ذوالا شاعت، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی

ذوالا شاعت، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
ذوالا شاعت، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی
کتاب خانہ، جامعہ ذوالا شاعت کراچی

سورہ یوسف

(۵۷) کریم بن کریم کوں خاتمِ حدیث

(۵۸) خواب کی حقیقت اور افسانہ اس کے متعلق متعدد

عبارات

(۵۹) آیت اَعْلَمْتُ بِمَا وَهَمَ بِكَ کی تفسیر۔

(۶۰) حصہ (ادریس علیہ السلام) کا نمبر ۲ ہے۔

(۶۱) ادریس علیہ السلام کی مالکہ کا بھی مرتبہ نہ جاننے والوں کو

اپنی بھی درجہ پہچانے کیلئے عامر اپنا علی بابہ بیان کر سکتے۔

یہ اپنی پاکدامنی پر غور نہ ہو گا کہ اولیاء اللہ نے جو بھی کبھی

اپنے نفاق کا اظہار کیا ہے اعلانِ حق پر شک جتنے کرتے

تھے۔

(۶۲) اللہ میرے بڑی یوسف پر دستِ مہر فرمائے اگر

ادریس سے رہا نہ دے دے بلکہ سرِ قضا سے یہ نہ فرستے کہ اپنے

آقا سے میرا ذکر کر دے تا جتنی مدت تک قید خانہ میں نہ

رہے۔ حدیث

(۶۳) مسند: سونچے سمت سے بھی اپنے قہر کو بچا

پائے جسے حسوسہ کا آدمی قومِ باغی قرار دیتا اور چھٹا مذہب تو

احیاء کا رکھتی اور بھی ضرور دی ہے۔

(۶۴) حضرت یوسفؑ کے سر کی ترقیف۔ رسول اللہ

ﷺ مرتبہ منوں میں کمال تھے۔

(۶۵) مسند: تقریر قضاہ حکومت کی درخواست اور اپنی

اہلیت کا اظہار چاہے اور اگر کوئی دوسرا شخص اس

درخواست کو کار کا کام چاہے سو وہ وہاں اور قوائے کے انکار

جاری کرتے اور نگہِ قضا کو معقوف سے بچانے کیلئے بھی

طریقہ نشاء مستحب ہو جاتی ہے اور کبھی مذہب۔

(۶۶) بڑا بڑا اور مائیکر اعلیٰ کا فر ہو بافتنِ سرِ عالی اس کی

طرف سے اجازت حق کیلئے کافی اور جاگہ شمار اس عہد کو

قرآن کریم جاتر ہے بشرطیکہ امامتِ حق کا کوئی دوسرا راستہ

نہ ہو۔

(۶۷) تخرکِ کان حق ہے۔ حدیث

(۶۸) احتیاطِ حق کو نہیں ڈال سکتی۔ حدیث

(۶۹) ایک شب: حضرت یوسفؑ نے اپنی سوجھ بوجھ سے

اپنے باپ کو خبر کی کہ ابی اسیر اور اس کا والد۔

(۷۰) حضرت یعقوبؑ کا دل بہرہ جو تفسیر اور دشواری

ہونے کے حضرت یوسفؑ کے ساتھ کیوں وابستہ تھا۔

(۷۱) دینا بخون ہے۔ حدیث

(۷۲) کسی بڑے شخص نے ایک مکانِ تعمیر کر لیا اور اس میں

کھانا پینا اور سب عموماً کو کھانے کی دعوت دی۔ حدیث

(۷۳) جنگ کی مٹی تو شہید اور لڑاؤ کا کچرہ ہے۔ وہیں کپانی

شیریں ہیں وہیں میدانِ جنگ ہیں۔ جنگ کے درخت بستان

اندر غیر وہ۔

(۷۴) ایک شہر اور اس کا بازار۔

(۷۵) حضرت یحییٰؑ کی تفسیر پر دو شہادت۔

(۷۶) شہر کا بازار۔

(۷۷) دوسرا شہر اور اس کا بازار۔

(۷۸) رسول اللہ ﷺ کے ضمن و جہاں کا چاند اور حضرت

یوسفؑ کے حسن کا تذکرہ۔

(۷۹) اگر کسی کے دل میں باپ اور والد کی محبت سے زیادہ

میر کی محبت نہ ہو تو وہ مومن نہیں ہو سکتا۔ حدیث

(۸۰) حسن و قیاس ہیں۔ پس کہ اگر یہ قیاس باتیں ہوں

کی ہیں تو ایمان کا مروت آئے گا۔

(۸۱) مصیبت کے وقت والد اور افسوس کرنا جائز ہے اور رسول

اللہ ﷺ اپنے صاحبِ زادہ حضرت ابراہیمؑ کو اپنے

خوشت کی دولت پر مدد دے رہے۔

(۸۲) بلا درپہر رات کو آسمان سے دنیا کی طرف فرماں

جہاں فرماتا ہے۔ حدیث

(۸۳) وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ نے آیت

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّۃَ

(۸۴) وہ آدمیوں نے توبہ و توبہ کے لئے کیا ہے یا نہیں

ہو گا۔ ابھی وہ خرید و فروخت نہ کر پاتے ہوں گے اور نہ

نہیں نہ کوئی کر سکے ہوں گے کہ ان کا ایک قیامت پہنچ جائے

گا۔ حدیث

سورہ زمر

(۸۵) ہر شخص کا پچھار کے باپ کا مزار اور شاہد ہوتا ہے۔

(۸۶) مسند: جس کی کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ مدت کا

۱۸۲	(۱۰۶) بعض لوگوں کے سامنے قیامت کے دن ان کے چھوٹے نماز لائے جائیں گے اور ان کے کبیرہ گناہ پائیدار رکھ لئے جائیں گے۔ پھر ہر بدی کے عوض اس کو نیک دی جائے گا۔	۱۵۳	(۸) مسئلہ: ایک شخص میں زیادہ سے زیادہ کئی تعداد ہو سکتی ہے۔
۱۸۳	(۱۰۷) کونج کھٹو کا بیان لار میں لوی گاؤں جس کے کچھ مسند و جہت کو ملایا جاتا ہے اور کچھ خیرین کو قائم رکھا جاتا ہے۔	۱۵۴	(۸۸) مسئلہ: ایک مجلس میں زیادہ سے زیادہ کتنے بیٹے ہو سکتے ہیں۔
۱۸۵	سور و اپرا انجم	۱۵۵	(۸۹) رات اور دن کے اعمال لکھنے والے فرشتوں کا چاروں حدیث۔
۱۸۶	(۱۰۸) لوگ خیر و شر میں قرابت کے پیر ہیں۔ حدیث	۱۵۸	(۹۰) رعد اس فرشتے کا نام ہے جو بدلوں پر نمودار ہے۔
۱۸۷	(۱۰۹) جس نے کوئی نیک طریقہ عدلی کیا یا برعکس طریقہ بدلی کیا۔ حدیث	۱۵۹	(۹۱) گرج سننے کے وقت کیا نہ جائے۔
۱۸۸	(۱۱۰) اسے اللہ عز و جل میں لوگ تہرے پیر ہیں۔ حدیث	۱۶۰	(۹۲) اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بندے میرے احکام پر چلتے تو میں رات کو ان پر سینہ برسانا دیتا اور کوسوں تک لٹاتا اور گرج کی آواز بھی نہ سناتا۔ حدیث
۱۸۹	(۱۱۱) گھروں کے سب سے زیادہ مستقیم ہے جیسا امت کے لئے مسکن بنا دیا۔ حدیث	۱۶۱	(۹۳) نہ دعوتِ اعلیٰ سے کیا مراد ہے ایک شہر اور اس کا ازالہ۔
۱۹۰	(۱۱۲) علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ حدیث	۱۶۲	(۹۴) مسجدِ دھمی کا قلم۔ احادیث
۱۹۱	(۱۱۳) لوگ تہرے پیر ہیں۔ حدیث	۱۶۳	(۹۵) گناہ کرنا تو اس کے بعد نیکی بھی کر لے۔ نیکی بدی کو مٹانے کی۔
۱۹۲	(۱۱۴) صبر اور عجز گزار ہونا مومن کا عنوان ہے۔	۱۶۴	(۹۶) غم و ہوا جانے تو فوراً توبہ کر لو۔
۱۹۳	(۱۱۵) صبر و عجز کے متعلق احادیث۔	۱۶۵	(۹۷) میرے رشتہ دار ایسے ہیں کہ میں ان سے کھانا نہ کھاتا اور وہ میرے لئے حق کرتے ہیں۔ حدیث
۱۹۴	(۱۱۶) تسبیح، تہجد اور تہلیل کی تعلیم کا بیان۔	۱۶۶	(۹۸) ایک شہ۔
۱۹۵	(۱۱۷) تہجد تہجد کی تفسیر۔	۱۶۷	(۹۹) شہ کا حصہ۔
۱۹۶	(۱۱۸) شجرہ حبیب (پاکستان درخت) کھجور کا درخت ہے۔ حدیث	۱۶۸	(۱۰۰) جنت کے تہذیب دان (اللہ کی طرف سے) مسلمانوں کے پاس۔ فتح اور اسلام کے ساتھ بھیجیں گے۔
۱۹۷	(۱۱۹) ایک درخت لیا ہے جس کے پتے نہیں مڑتے یہ مسکن کی طرف سے۔ حدیث	۱۶۹	(۱۰۱) غم اور قطعہ غم کا بیان۔
۱۹۸	(۱۲۰) جس نے نبوتِ انبیاءِ اعظم کما حقہ کے لئے جنت کے اندر کھجور کا ایک درخت لگا دیا ہے۔	۱۷۰	(۱۰۲) جس دامن میں خوف و امید دونوں ساتھ ساتھ جمع ہوں گے اللہ ان کو دنیا و عطا فرمائے گا جس کا وہ امیدوار ہو گا اور نہ عذاب سے محفوظ کرے گا جس سے اس کو خوف ہو گا۔ حدیث
۱۹۹	(۱۲۱) قبر کے اندر مکتوب کا سوال۔ ہر قبر کا عذاب و ثواب۔ احادیث	۱۷۱	(۱۰۳) طوبیٰ جنت میں ایک درخت ہے۔
۲۰۰	(۱۲۲) تہجد پر ایمان لانے کا قسم۔ حدیث	۱۷۲	(۱۰۴) قضاء و میرم و مصلحت کی بحث اور اس مسئلہ کی حلاوت۔
۲۰۱	(۱۲۳) مذکورہ درختی قیامت کی تہمت حدیث میں اور مزید کا ذکر ہوتا۔	۱۷۳	(۱۰۵) آقا طہار لہجہ و بی تہجدی کہہ۔
۲۰۲	(۱۲۴) اللہ نے جس روز آسمان و زمین کو پیدا کیا تو سی	۱۷۴	

۲۳۲	(۱۳۹) اللہ نے سورہ تہیں پیدا کی ہیں۔ حدیث	۲۳۲	روز اس شہر یعنی مکہ کو حرم بنا دیا تھا۔ حدیث
۲۳۸	(۱۴۰) سب کھانی سے کھانے والے کسی کے نزدیک سورہ قاف مرا ہے اور کسی کے نزدیک سات سورہیں۔	۲۳۶	(۱۴۱) حضرت اسماعیلؑ کی والدہ حضرت ہاجرہ کا قصہ مکہ کو شہر بنانا اور دونوں حضرات کی اس جگہ سکونت۔
۲۳۹	(۱۴۱) اللہ نے مجھے قوریت کی جگہ سبج طویل اور بخیل کی جگہ نر والی سورہیں ملتی ہیں اور سورہیں تک اور غنی والی سورہوں سے غم والی سورہوں تک زبردستی جگہ عنایت کیں اور غنی والی سورہیں اور غفلت سورہیں مزید مرست فرمائیں۔	۲۳۹	(۱۴۲) وحانی عبادت ہے۔ دعا عبادت کا مظہر ہے۔
۲۳۹	(۱۴۲) حدیث لیس و ستاکس لیم یسخر بالقرآن۔	۲۴۲	(۱۴۳) نمرود کا عداوت میں چہرہ کر گدھوں کے بازوؤں پر سوہر ہو کر کھڑا۔
۲۳۹	(۱۴۳) مکی تاج کے مینی و اقوام پر رشک نہ کرو۔	۲۴۳	(۱۴۴) زمین و آسمان کا بدلنا چنا۔ حدیث
	حدیث	۲۴۶	(۱۴۵) میرے مکان اور میرے منبر کے درمیان جنت کا ایک باغ ہے۔ حدیث
	(۱۴۴) بچے سے بچے والوں کو دیکھو وہ والوں کو نہ دیکھو۔	۲۴۷	(۱۴۶) آدھے دن کی بات میں تمام لوگوں کا حساب ہو جائے گا۔ حدیث
	حدیث	۲۴۸	سورۃ الحجج
۲۴۱	(۱۴۵) قیامت کے دن کن امور کا باز پرس ہوگی۔	۲۴۸	(۱۴۷) موسیٰؑ کی گناہ اور جب روزگار میں داخل کر دینے جا نہیں کے تو وہاں کا فرق کو یاد دلانے کے (کہ تم قوریت پرست تھے پھر کیوں روزگار میں داخل ہوئے) اس پر اللہ کو غصہ آئے گا اور جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ گناہ کو روزگار سے نکلنے کا غم کر دے گا۔ حدیث
۲۴۵	(۱۴۶) رسول اللہ ﷺ پر اگر کوئی ایسی تکلف کرے جس سے خدا تعالیٰ کو رنج کی طرف رجوع فرماتے تھے۔ حدیث	۲۴۲	(۱۴۸) شیطان چوری چھپے (فرشتوں کی ایک گھنٹھ) میں پڑے ہیں اور کافروں کے دل میں وہ بات لاکر ڈال دیتے ہیں۔ حدیث
۲۴۵	(۱۴۷) میرے پاس یہ وحی نہیں آئی کہ میں نبی کروں۔ خیر میں جاؤنگے۔ ہم آپ کے کہنے کی پابندی کرتے۔ حدیث		
۲۴۶	ثناء کرو اور غور پر غور والوں میں شامل ہو جاؤ۔ حدیث		
	سورۃ النحل		
۲۵۲	(۱۴۸) ہر کوئی اپنے شہر کرنے چاہئے تو ہر ایک طرف پشت کر کے بیٹھے۔ حدیث	۲۴۳	(۱۴۹) ایمان کا پتہ اور عالم مثال کا قول کہ اس سے اللہ کیا گیا جب بھی چیز کا مٹی کی چیز رسول اللہ ﷺ (روزِ قیامت) کو دعا کرتے تھے۔ اے اللہ اس کو مرمت دے۔ حدیث
۲۵۲	(۱۴۹) اللہ نے مخلوق کو تیرہ جگہ میں پیدا کیا، پھر مخلوق پر اپنے نور کا کچھ حصہ ڈال دیا۔ جس پر نور کا کچھ پر نور زیادہ پانچ تہاں ہو گیا۔ حدیث	۲۴۵	(۱۵۰) جو جس حالت پر مرے گا اللہ اسی حالت پر اس کو اٹھائے گا۔ حدیث
۲۵۵	(۱۵۰) جس میں قذوہ برابر غرور ہو گا وہ جنت میں نہیں جائے گا اور جس میں قذوہ برابر ایمان ہو گا وہ روزگار کے اندر داخل نہ ہو گا۔ حدیث	۲۴۶	(۱۵۱) روح علوی و روح سفلی کا ہونا اور روح علوی پانچ ہیں۔ حدیث روح چوتھے اور بدن میں سرایت کرنے کی تھیں۔
	(۱۵۱) غرور و ایمان میں مقابلہ کی وجہ۔	۲۴۸	(۱۵۲) جسم کے دونوں کی تفصیل۔ حدیث
	(۱۵۲) صوفیہ کے اصطلاحی فقہ نامی تحریر۔	۲۴۷	(۱۵۳) جس نے مسلمانوں پر تکبر کی مٹی، اس کا غم و غم رسول اللہ ﷺ جب تک جہاد الہی اور تم اس جہاد نہ پڑھ لیتے تھے نہیں سوتے تھے۔
۲۵۶	(۱۵۳) ہر بات کی طرف جانے والوں کو اس کو سب لوگوں کے عمل کے برابر ثابت ہے گا اس بات پر چلے گے۔	۲۴۸	(۱۵۴) خوف و امید کے متعلق احادیث۔
	حدیث	۲۴۹	

۳۶۱	۱۵۴) اللہ نے فرمایا میرے بندوں نے مجھے جو کچھ فرمودی اور میری عذیب انکے لئے جائزہ تھی اور میرے بندوں نے مجھے گال دی۔ حدیث	۳۶۱	۱۵۰) مساکین نے کہا (ہجر) کی تحریف، اقسام اور انکسار وغیرہ۔
۳۶۵	۱۵۵) میں وہ چیز دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ بات سناتا ہوں جو تم نہیں سنتے۔ حدیث	۳۶۵	۱۵۱) حضرت خیر بنی کو کفر پر مجبور کیا گیا اور اللہ کرنے کے آپ کو شہید کر دیا گیا۔
۳۶۸	۱۵۶) آجین تجر ایہ حدیث	۳۶۸	۱۵۲) مسئلہ کفر کے بارے میں مسلمانوں سے اپنی بیعت کا اقرار کرنا چاہیہ ایک نے بطور قید و قہر کر لیا اور دوسرے نے انکار کر دیا لہذا کرنے والے کو مسئلہ نے شہید کر دیا۔
۳۶۹	۱۵۷) خالق کی نافرمانی ہوتی ہو تو مخلوق کی طاعت باجائز ہے۔ حدیث	۳۶۹	۱۵۳) انکار کے قصبات صحیح ہیں باطلہ علماء کا اختلاف ہے۔
۳۷۲	۱۵۸) امر بالمعروف ترک کر دیا جاتا ہے تو عذاب بڑی ہو جاتا ہے۔	۳۷۲	۱۵۴) ایک شب نور اللہ شہ۔
۳۷۵	۱۵۹) شہ کے شفاہ ہونے کا ذکر۔ اور ایک شبہ اور اس کا نزاع۔	۳۷۵	۱۵۵) حضرت ابو ذہب اور بنیامی حلیت حفاظ فرمائی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے حلیت کی طلب کی تو ایک ہزار سال کے بعد یہ دعا قبول ہوئی۔
۳۸۰	۱۶۰) اللہ نے فرمایا جس دہش کا یہ بہت بڑا عارضہ ہے میں یہ فکر تاہوں اور رسول کی پوجا کی جاتی ہے۔ حدیث	۳۸۰	۱۵۶) قاعدہ۔
۳۸۵	۱۶۱) ایک شبہ جس کا ہم کیا جاسکتا تھا بلکہ شہ۔	۳۸۵	۱۵۷) اللہ نے ہود یوں اور عیسائیوں کو جمعہ (عیادت کے لئے) مقرر فرمایا لیکن انہوں نے انکار کر دیا، ایک نے ہفتہ کا ہون اختیار کیا اور دوسرے نے اتوار کا۔ اس امت کو جب جمعہ کا حکم دیا گیا تو اس نے قبول کر لیا۔
۳۸۶	۱۶۲) جو دنیا سے محبت کرتا ہے وہ اپنی آخرت کا نقصان کرتا ہے اور آخرت کو جانتا ہے وہ اپنی دنیا کا ضرر کرتا ہے۔ حدیث۔	۳۸۶	۱۵۸) حضرت عمرؓ کو شہید اور قتل کرنے کا بیان۔
۳۸۷	۱۶۳) بنیامی مؤمن کی زندگی پاکیزہ زندگی ہے۔ پاکیزہ زندگی ہونے کی شرط۔	۳۸۷	۱۵۹) رسول اللہ ﷺ کا تم اور ملو وہ انتقام اور کافروں کو قتل کرنے کا حکم۔
۳۸۸	۱۶۴) اللہ سنت دانوں سے فرمائے گا کیا تم راضی ہو گئے؟	۳۸۸	۱۶۰) قاعدہ۔
۳۸۹	اللہ کی خوشنودی جنت کی سب سے بڑی نعمت ہے۔ حدیث۔ ایک شبہ۔ اللہ شہ۔	۳۸۹	۱۶۱) مؤمنین کرنے کی ممانعت۔
۳۹۰	۱۶۵) تم سب سے اللہ کو زیادہ دیکھو وانا اور سب سے زیادہ کراہت دار لے دلائل ہوں۔ حدیث	۳۹۰	۱۶۲) حضرت عمرؓ کا سامان بھی عیب ہے اس کا ہر حصہ۔
۳۹۱	۱۶۶) مؤمن کا سامان بھی عیب ہے اس کا ہر حصہ۔ حدیث	۳۹۱	۱۶۳) مساکین: قرأت سے پہلے آفریاض پڑھنا بعض کے نزدیک قرأت کے بعد پڑھنا لہذا کے اندر امور بائش پڑھنے کے متعلق علماء کا اختلاف۔ تھوڑی کیفیت اور حقیقت۔ قاعدہ۔
۳۹۲	۱۶۷) مؤمن جو کچھ ہو سکتا۔	۳۹۲	۱۶۴) حضرت عمرؓ اور آپ کے والدین کو جب کفر پر مجبور

اے اللہ!

تیرے سوا کوئی سچا معبود نہیں، ہم تیری شان کرتے ہیں ہر عیب سے تیرے پاک ہونے کا فقرہ کرتے ہیں، تیری مدد کے خواہنگہ ہیں، تجھ سے گناہوں کی معافی کے لیے جھگڑا ہے، تیرے شرگزار ہیں، تجھ سے دنیا و آخرت کی بھلائی کی درخواست کرنے میں ہم کو اپنے حق پاک بندوں میں شامل کر دے جن کو (قیامت کے دن) کوئی خوف ہو گا نہ غم نہ شہادت دیتے ہیں کہ تو ہی ہمارا مالک ہے، آسمان و زمین کا مالک ہے اور زمین و آسمان کے اندر اور اوپر جو مخلوق ہے اس کا مالک ہے بلاشبہ ہر چیز تیرے قابو میں ہے، ہر مرد و عورت کو سلامتی کرتے ہیں اپنے آقا اور مہلے لا محمد علیہ السلام کے لیے جو تیرے رسول علیہ السلام اور حبیب تھے اور سبزی و فلول کے سردار تھے جو آپ علیہ السلام کی آل و اصحاب کے لیے بھی اور دین کو لوگوں کے لیے بھی جو آل و اصحاب کے نفس و قدم پر چلے اے نبیوں و رسل قیامت تک۔ اے ارحم الراحمین اپنی رحمت سے تیری دعا قبول فرما۔

سورۃ ہود..... ﴿.....﴾

اس سورت کی ۱۲۳ آیات ہیں سورۃ آیت ائمہ اصطلاح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بقول پوری سورت کی ہے۔

﴿.....﴾ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿.....﴾

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْعِلْمِ الَّذِیْ لَا یَنْفَعُ سِوَاکَ

اے اللہ! (قرآن) ایک ایسی کتاب ہے جس کی باتیں، دلائل سے حکم کی گئی ہیں پھر (اس کے ساتھ ساتھ) صاف صاف بیان بھی کی گئی ہیں، یہ ایک حکیم و خبر کی طرف سے ہے۔

تفسیر: یعنی اس کی آیات و متون کی طرح برائی ہوئی ہیں اس کی ساخت پر راحت مضبوط ہے نہ اس کے الفاظ میں کوئی نقص ہے نہ معنی میں کوئی عیب یہ مطلب ہے کہ اس کی آیات غیر منسوخ ہیں یہ مطلب اس وقت صحیح ہو گا جب آیات کتاب سے صرف اس سورت کی آیات برابر ہوں کہ چونکہ اس سورت کی کوئی آیت منسوخ نہیں (باقی قرآن میں بعض آیات منسوخ نہیں کی مضبوط کرنے سے مراد ہے دلائل اور براہین سے پختہ کی ہوئی یا استحکام کا مطلب ہے چرکت حال، ہوئی یعنی علمی اور علمی حکمتیں اس کے اندر بھری ہوئی ہیں حکم خدا کے ساتھ حکیم و حکیمت یعنی جس طرح علم کے درمیان قید و بند و رکھنا پڑے جاتے ہیں اسی طرح اس کی آیات تک کر دی گئی ہیں، کہیں اعتقادات، کہیں علمی و کام، کہیں مواظبت، کہیں واقعات کی اطلاع، فعل کر دینے سے مراد ہے الگ الگ سورتیں مقرر کر دی گئی تھیں، تھیں ضرورت و تناسل (مجھے معلوم ہے یہ مطلب ہے کہ جس امور کی (اصلاح بشری کے لیے) ضرورت تھی ان کو بطور غلط بیان کر دیا گیا ہے) نیز لفظ اس کا تعلق معنی یا کتاب سے ہے یا دوسری خبر ہے یا استحکام سے تعلق ہے یا فصاحت سے مطلب یہ ہے کہ نہ ظاہر و باطن سے واقف اور باخبر ہے اسی کی طرف سے ان آیات کا یا کتاب کا نزول ہے اور اسی سے اس کی آیات کو محکم بنایا ہے۔

صَلُّوا رُحْمًا يُسَبِّحُ فَخْفًا ۖ إِنَّهُ بِذُنُوبِكُمْ لَظَهِيرٌ ۚ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ ذُو قُوَّةٍ ۚ يَدْعُ إِلَى تَقْوَىٰ ۖ يَدْعُ إِلَى الْإِسْلَامِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

انھوں نے عبد اللہ بن شداد کی روایت سے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول بعض منافقوں کے حق میں ہوا اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے جب ان کا نذر ہوتا تھا تو وہ سیدہ اور پشت کو حضور ﷺ کی طرف سے موز کر کر جھکا کر منہ چھپ کر ٹھک جاتے تھے۔ تاکہ رسول اللہ ﷺ کی نظر میں نہ پڑ جائے، لیکن جریر بن عبد اللہ نے بھی، عبد اللہ بن شداد میں یہی روایت سے ایسا ہی نقل کیا ہے۔ یہ روایت قابل پذیرائی نہیں کیونکہ آیت تو قرآنی ہے اور منافق مدینہ میں (ہجرت کے بعد) پیدا ہوئے (لہذا میں کوئی منافق نہیں تھا)۔ ہر حال اس روایت کے جوچہ دینے کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہوگی (اللہ کی طرف راجع نہیں ہوگی)۔ نبوی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ آیت انھیں بن شریک کے متعلق نازل ہوئی یہ شخص بن شریک کا نام اور خوش رو تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے سامنے آتا تھا تو وہی بات کہن تھا جو حضور ﷺ کو پہنچتی تھی مگر وہ اس کے خلاف ابو شہیدہ رکھتا تھا۔ اس وقت قَتْنُونُ صَلُّوا رُحْمًا سے مراد یہ ہوئی کہ وہ سینوں کے خلاف کے نذر و کفر کہنے اور رسول اللہ ﷺ کی دشمنی چھپانے کر دیکھتے ہیں۔

تقریباً ۱۰ کلمہ سینوں کو ڈھک کر دینے اور جھکا لیتے تھے تاکہ اللہ کی کتاب اور اللہ کا ذکر نہ سن پائیں۔

سیدی نے کماشون کا لفظ کَتَبَ عَتَانِی کے محاورے سے بجا کیا ہے (میں نے لگام سونپی) یعنی وہ اپنے دلوں سے اعراض کرتے ہیں (دلوں کا رخ دوسرے کرتے ہیں) بعض روایات میں (ضعیف قول یہ بھی) آیا ہے کہ بعض لوگ نبی کو ٹھکری میں ٹھس کر رہا وہ کپڑے کو جھکا کر اور چادر اپنے بدن پر لپیٹ کر لیتے تھے کہ کیا اللہ اب بھی میرے دل کی بات جان سکتا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

خوب سن لو وہ لوگ جب اپنے

أَلَا جَاءَکُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا دُعَاءُ الْغَافِلِیْنَ ۚ

پکڑے اور نہ لیتے ہیں یعنی سردی کو کپڑوں سے چھپا لیتے ہیں، جب بھی اللہ ان امور سے واقف ہوتا ہے جن کو وہ (دلوں کے اندر) کی اور طریقے سے چھپاتے ہیں اور ان باتوں کو بھی جانتا ہے جن کو وہ بالوں سے لٹا کر کرتے ہیں۔

یقیناً اللہ سینوں یا دونوں کے اندر دلی ارتداد کو خوب جانتا ہے۔ اور جب

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَصْنَامًا ۖ وَإِنَّ لَکُمْ لَعِندَ رَبِّکُم مَّا تَعْبُدُونَ ۚ

اللہ سے کوئی بات پوشیدہ نہیں تو آپ نے رسول اور مومنوں کو جن باتوں سے واقف کرنا چاہتا ہے کر دیتا ہے اور آئندہ جس بات سے آگاہ کرنا ہو گا کر دے گا۔

☆☆.....☆☆.....☆☆

میں یوں (سے جان لو گزرا) بجز اللہ ایک فرشتہ کو چاہتا تھا کہ میرے نامور فرماتا ہے وہ فرشتہ اس کا فعل، اس کی بدستور نہ کی (یادستور موت) اور اس بکارتی اور اس کا معنی باشتی (نیک) بخت مؤمن و بد نصیب (کافر) ہو گا کہ وہ ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

حضرت ابو ذر غفاری روایت کہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ ہر بندے کی پانچ باتیں لکھنے سے ہند ہو چکا ہے۔

تہ کی، اعمال مقام موت، تہذیب، رزقی، دروازہ۔

مگر اس آیت میں اللہ کا عالم کل ہوا اور آئندہ آیت میں اللہ کا قدر مطلق ہونا تو حید ثابت کرنے اور مندرجہ بالا حدود و معیار کو چیل کرنے کے لیے بیان کیا گیا ہے (اس قیامت سے اللہ کے علم کا معیار گئے تو باور آگئی آیت و حوالہ الہی مت اللہ کی قدرت کا صحیح کل ہونا ظاہر کیا جا رہا ہے تاکہ گذشتہ آیت میں مسمیٰ توحید اور وحدہ و عید کا ذکر کیا گیا تھا اس کا اثبات اور تقرر ہو جائے۔)

وَهُوَ الْغَنِيُّ الرَّحْمَنُ وَالْغَنِيُّ غَيْرُ يُضَارُّ بِشَيْءٍ آتَا بِرُوحٍ مِّنْ لَّهِ

مع ان کی تمام ضروریات کے بچہ روز میں اندازہ کے مطابق پیدا کیا۔ آسمانوں سے سرگ، جس بالائی چیزیں اور زمین - سے سر او زمین چیزیں، یعنی کائنات بالادست۔ آسمانوں کو بعینہ جمع اور زمین کو بعینہ واحد ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کائناتوں طویل میں سے ہر ایک کی ذات دوسرے کی ذات سے جدا ہے اور ہر ایک دوسرے سے اصل کے اعتبار سے مختلف ہے اور کائناتوں مطالیہ کی اصل ذات ایک ہے۔

تو کان عرشہ علی النہار اور (اسلام دشمن کی پیدائش سے پہلے) اس کا تخت پائی پر تھا۔
 بغوی نے لکھا ہے کہ پائی ہوائی پشت پر تھا، کعبہ امیر کا قول ہے کہ اللہ نے ایک اہمیت سبز پیدا کیا اور اس پر نظر جزل
 نزل تو وہ سب لرز میں گیا، پھر اللہ نے ہر کوید کیا اور اس کی پشت پر پائی کو چھایا (پھر عرش کی پائی پر قائم کیا۔) ہر مے کا اللہ
 کا تخت پائی پر تھا، پھر اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور ظلم کو پیدا کیا پھر اس سے وہ تمام چیزیں نکلیں جو ہر نے والی تھیں اور
 جن کو وہ آئندہ پیدا کرنے والا تھا اور ہر مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے ہر اور اس تک ظلم نے اللہ کی تسبیح و تحسین کی تھی۔
 حضرت عمر ابن حصینؓ کی روایت سے بخاری نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی
 اور اس کا تخت پائی پر تھا۔ پھر اس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور بادشاہت (خالدیہ) میں ہر چیز نکلی (اللہ ہیٹ)
 عرش کے حلق جو اپنے دروازے آئی ہیں ان کا کچھ حصہ سورہ بقرہ کی آیت انکس کی تصویر کی دلیل میں ہم لکھ چکے

مخلوق سچائے خود مقصود نہیں بلکہ تخلیق انسان اور انسانوں میں بھی اہل ایمان کی تخلیق کی حمید ہے اور مومنوں میں سے بھی ان کو گنوں کی عداوت کا حمید و مقدم ہے جن کے اعمال اچھے ہوں۔ یعنی رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ سے مشابہت رکھنے والے

۱۔ حضرت مضر کی یہ تحریر کاغذ صفائی کے طبعاً در مسئلہ پر مبنی ہے کہ ہر آئینہ کا دور سے آئینا کے لئے سے جدا ہے ہر ہی صورت میں جسم اور نور و نور میں ایک ہی ہے اور تمام عناصر کا ایک ہی ہے اور صورت جسم بھی طبعیت نور ہے جس کا تقاضا تمام عناصر میں برابر ہے۔ البتہ ہر عنصر کی صورت نور میں جدا جدا ہے۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ اس کی اصل ایک ہی ہے اس کی اصل ایک ہی ہے اس کی اصل ایک ہی ہے۔ (حضرت جہاںگیر)

ماہنامہ

اَحْسَنُ عَمَلًا میں عمل کا عظیم عقیدہ اور اعلیٰ رُحانیت و جہان بینی کو شامل ہے۔ ایمان اللہ و ایمان نبی جاتم، جو حکمِ طورِ ایمانِ مردِ دیہ نے مقرر فرمادے ہیں کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمادیا کہ اَحْسَنُ عَمَلًا (اچھے سے) سب سے اچھی سمجھو (الامتنوعات) یہ ہے سب سے زیادہ پرہیز و رکعتیں کی مکمل میں تیزی کرنے والا۔ بلاشبہ سب سے اچھے اعمال دونوں کے اعمال (عقائد و معاملات) ہیں اور کلیں اعمال میں سے بھی سب سے اچھا مکمل اللہ کی محبت اور اس کی پاد میں ضربِ جہان ہے۔

فلا صدقہ کہ آسمان زمین کو پیدا کرنے کا مقصد یہی نقطہ نظر الخدا کا دہرہ ہے۔ مطلقاً احسن تعلیم دے رہا ہے اس بات کی کہ علم و عمل کے درجات برقرار رہے تو یہ دوزخ نہ ہو۔

وَلَيْسَ قَوْلُكَ إِنَّكُمْ مَرْغُوبُونَ مِنْ بَعْدِ قَوْلِ لِيُغْلِبُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ هَٰذَا إِلَّا سَبْعَةٌ مُبِينٌ ۝

اور اگر قہقہہ (مٹرکوں) سے تھیں کہ مرنے کے بعد تم کو قیامت لگنا ہو گا تو مٹکر جاتے ہیں کہ یہ تو کھلے
 تیرے حلال کے سوا اور کچھ نہیں۔

فلنسا لئلا مرنے کی بعد بنی اٹھنا یا قیامت کا قول، یا یہ قرآن میں کس کے اندر قیامت کے آنے کا ذکر ہے، مکتلا ہو اجاڑ ہے۔
ابن علی نے تم نے قتادہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب ریت اذکرک لیلکم جس میں اذکرک لیلکم، وہی تو کچھ لوگوں نے کہا قیامت تو
قریب آجیگی (اسی دن کی وجہ سے) کچھ لوگوں نے بے کام چھوڑ دیئے مگر کچھ عبادت کے بعد پھر بد کردہ کی میں جھٹکا ہو گئے، اس پر
ریت اذکرک لیلکم فلا تفسخ لیلکم، وہی یہ سن کر کچھ لوگ کہنے لگے کہ لو علمم هذا انکم ہرچہ یہ خیال کر کے زور کرنا چھوڑ
دیئے مگر کچھ عبادت کی بعد پھر اس ہی معاملہ کی طرف لوٹ گئے تو مندرجہ ذیل ریت اذکرک لیلکم، ابن جریر نے بحوالہ ابن جریر بھی
نقل کیا ہے۔

وَلَيْسَ أَخْرَجْنَا عَنْهُ الْعُتَابَ إِلَىٰ أُمَمٍ مَّمْنُونَةٍ وَلَا يُعَذِّبُهُمْ
 اور اگر پچھلے عذاب ہم میں سے اُٹھ گئے ہیں تو وہ کتنے تکتے ہیں کہ عذاب کو کون چیز روک رہی ہے۔ ماحب کا موس نے لکھا
 ایشیو کی معافی میں سے ایک معنی بوقت بھی نکلا ہے بلخوی نے اس کا ترجمہ اعل کیا ہے (یعنی بیعت) اصل میں امتہ جماعت کو کہتے
 ہیں یعنی ایک جماعت کے قسم ہونے اور دوسری جماعت کے پیدا ہونے تک، بیضاوی نے امتہ کا ترجمہ لوحات کا مجموعہ کیا ہے
 اور معدودہ کا ترجمہ قلیل۔

اَلَا يَوْمَ يَنْفُخُ الصُّورُ مَسْجُودًا عَلَيْهِمْ وَاَعْقَابُهُمْ زَاغَةٌ مَائِجَةٌ يَسْتَخِرُونَ ﴿٦٠﴾

پھر جو جس دروازہ (مقرر وقت پر) عذابِ فنا پر تپنے سے نفا تو پھر کسی کے پاس نہ ملے گا اور جس (عذاب) کا نہ فرج جاتے تھے وہ ملے گا۔

یعنی وہ عذاب جو اللہ کے علم میں مقرر ہے جیسے جنگ بد کا عذاب اس پر جس دن آجائے تو پھر اس کو نہیں لوٹایا جائے گا اور جس عذاب کا یہ قدرتی پلہ کرتے تھے اور بطور استعزاء کہتے تھے کہ آیا کیوں نہیں آئے ہے کون، رفع ہے فوراً آجائے وہ عذاب ان کو ہر طرف سے گھیرے گا (پھر پھر کا ہر دست بند ہو جائے گا) چونکہ اس عذاب کا اتنا ہی تعاقب لیتے ماضی کا مینہ استعزاء کہ گواہ دیکھا اس میں عقل و قوراع کے بے قوت کے ساتھ تہدید بھی ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ فَتَلَاهُ بِالْعَدْلِ وَكَانَ خَشْيَتُنَا مِنَ الْغُفْلَةِ ۚ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاثِرِينَ ۝
 (پس ہم نے تم کو کتاب دی تھی تاکہ عدل سے پڑھو اور ہم سے ڈرنا غفلت سے نہ ہو۔ اور ہم نے قطعاً تم کو کثرت سے سمجھتا ہوں۔)

الاحسان (عمر الفہام جی۔) یعنی عام انسان۔ بیٹوں یا نکل نواسی ما امید و نعت۔ کے زوال کی بعد چونکہ اس کو صبر

نہیں رہتا اور اللہ پر اس کا انکسار نہیں ہو تا اور علم خداوندی برودہ خامدہ میں ہو تا اس لیے قطعاً حصول نعت سے ناامید ہو جاتا ہے۔ یہ اور سابق اور موجود نعتوں کو بھی بھول جاتا ہے، پچھلے نعتوں کی بھی ناشکری کرنے لگتا ہے اور جو نعتیں بالفعل اس کو خدا مل ہوئی ہیں ہستی بدہستی زندگی اور اس کے باقی رکھنے کے اسباب سب کو بھول جاتا ہے بالکل ہراساں ہو جاتا ہے۔

وَلَيْكِنْ أَذْنُكَ لَعَلَّهَا تَعْلَمُ بِمَا تَقُولُ وَتَعْلَمُ بِمَا تَقُولُ وَتَعْلَمُ بِمَا تَقُولُ

اور اگر تکلیف پہنچنے کے بعد ہم اس کو راست کا رخ دیکھ دیتے ہیں (وہ کہ کے بعد کچھ سکھ رہے ہیں) تو انہیں کہتا ہے اب تو تمام مصیبتیں مجھ سے جاتی گئیں (اللہ کی طرف مصائب دور کرنے کی نسبت نہیں کرتا بلکہ قصاصہ بچر کے زیر اثر مصائب کا خاتمہ سمجھتا ہے) یہ حقیقت ہے کہ وہ بد اثر اپنے اللہ انبیاء پر کرنے والا ہو جاتا ہے۔

حصول مقصود سے دس میں جو نعت پیدا ہوئی ہے اس کو فرح (یا فرحت) کہتے ہیں فرح سے مراد ہے نعت پر مقصور نثرانہ اور انشائیہ برائی باز جو اپنے کو نعت کا حق قرار دیتے ہوئے لوگوں پر اپنی فوقیت جتانے اور کہیں کو اور غرور اس کو نہانے شکر سے روکتے ہیں۔

إِلَّا أَقْبَلْتُمْ صَاحِبَهُ وَتَعْلَمُوا أَنَّهُ خَلِيفَتُهُ
مگر وہ لوگ مستغنی ہیں جنہوں نے (مصائب پر) صبر رکھ کر

یعنی اہل ایمان اس ضابطہ سے مستغنی ہیں وہ اس اور شکرے میں ہوتے بلکہ اللہ کے فضل کے امیدوار رہتے ہیں اور اس کی سابقہ و موجودہ نعتوں کے شکر گزار ہوتے ہیں نہ اترتے اور اکثر تے ہیں نہ نعت پاکر دوسرے پر اپنی برائی جھانکتے ہیں۔ یہ خصوصیت اہل ایمان کی ہی ہے کہ وہ کچھ میں صبر کرتے اور کچھ میں شکر اور کرتے ہیں۔

حضرت صہبہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا مومن کا جی عجیب معاملہ ہے اس کی ہر بات اچھی ہے اور یہ خصوصیت صرف مومن ہی کی ہے اگر اس کو کچھ ملتا ہے تو شکر کرتا ہے اور یہ اس کے لیے خیر ہو جاتا ہے اور وہ کچھ پہنچتا ہے تو صبر کرتا ہے اور یہ اس کے لیے خیر ہو جاتا ہے۔ (دروہ مسلم)

فرما کے نزدیک استثناء منقطع ہے اور اذکار کا معنی ہے ”لیکن“ اس صورت میں اَلْاِسْتِثْنَاءُ (میں انہی لام حمدی ہو گا اور اس) سے مراد وہ گناہگار انسان۔

یہ ہی جگہ ہیں جن کے لئے (اللہ کی طرف سے نعتوں کی) اُتوہب فی سبحة متغنی بها و تحمید متغنی
معفرت اور بد اثر ہے۔ لیکن اللہ کی شہادت اور رحمت۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ سوال اللہ جلالت نے فرمایا اللہ نے میرے پیارے وحی بھیجی ہے کہ تو اضع اور کوئی کسی پر غرور کرے اور کوئی کسی پر توبہ نہ کرے وہ مسلم۔

فَتَعْلَمُ أَنَّكَ تَرْتَفِعُ بِعَظْمِ مَا يُؤْتِيكَ رَبِّي
تو شاید آپ (عجیب ہو کر) ان لکھ میں۔ یہ چند جو وحی کے ذریعہ سے آپ کے پاس بھیجے جاتے ہیں چھوڑ دینے ہیں۔

توبی نے لکھا ہے کہ ”مشرکوں نے کہ تو کوئی ایسا قرآن پیش کر جس میں ہندے معبودوں کو قربان نہ کیا جائے۔ اس پر یہ حیرت ہلاں ہوئی اس قول پر بعض مدعیوں نے یہ کہہ دیا کہ تو وحی جس میں کافروں کے معبودوں کو نہ کیا جائے۔

(چونکہ آیت میں اللہ جلالت کا معنی ہے شہید و قریب ہے اور وہ سب اللہ جلالت کی شان کے خلاف تھا کہ وہ کافر ہاں ہی رعایت سے وہ آیات ہیں کہ جو کہ کہتے ہیں کہ اللہ جلالت کے چوں کہ الہامیت ہے بجز تبارہ اور توحی ہے کہنے کو کیا۔ لیکن قرآن نے (یہی) نے (اس شہید کو دور کرنے کے لیے) لکھا ہے کہ کسی چیز کا سبب برائی نہ ہو جو وہ آپ بھی اس چیز کا غرض ضروری نہیں۔ ممکن ہے کہ وہی ہونے کے بعد جو کوئی بلا بھی ہو جو وہ جس کی وجہ سے اس شے کی قربان ہو گئے۔ اس جگہ بھی یہی صورت ہے کہ تو خود کہہ دیجئے کہ توحی کا سبب مہر وہ ہے، لیکن دوسری خلات سے پاک ہو جائے اللہ کی میں توحی

میں کر سکتا اور تبلیغ میں فقیر رسول کی ذات سے ناممکن ہے، اسی لیے ترکہ تبلیغ کی توجہ کا وقوع نہیں ہو سکتا۔ کتا ہوں
بہنادی کی اس تقریر سے یہ شہود بھی ہو گیا کہ اللہ کی طرف سے کسی چیز کی توجہ کا اظہار ہوا تو اس چیز کا وقوع لازم ہے (کیونکہ اللہ
کے لیے کسی حالت کا اظہار ناممکن اور دلیل قوی ہے اس کے لیے ہر شے کا وقوع بالکل ضروری ہے)۔

وَقَدْ بَيَّنَّا كَيْفَ صَدَّقَتْ آيَةُ الْكُرْسِيِّ أَنَّ كُرْسِيَّ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَّهَ جَمْعَهُ مَلَائِكَةً
آپ کا دل اس بات سے ٹھک جاتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ (اگر یہ نبی ہیں تو ان پر کوئی خزانہ کیوں نازل نہیں ہو سکتا) ان کیوں نہیں آیا۔
کوئی خزانہ (جو ہم سے بھی کلام کرتا) کیوں نہیں آیا۔

یعنی آپ کو ان کے اس قول سے دلی غمی ہوتی ہے کہ محمد ﷺ پر کوئی خزانہ کیوں نہ نازل نہیں ہوا کہ بادشاہوں کی طرح
وہ کوں کو اپنا تابع اور مور فرماں بردار بنائے میں خرچ کر تیار اس کے ساتھ کوئی (محمود) خزانہ کیوں نہیں آیا جو اس کے قصد حق
کرتا۔ یہ کہ ان کے اس قول سے آپ کو یہ خاطر اور غم مل جاتا ہے کہ عیسیٰ بن مریم خردی نے یہ بات کہی تھی، نہایت
کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ مشرک اللہ کی وحی کی کوئی قدر نہیں کرتے اس لیے آپ شاید وحی کے بعض حصوں کی تبلیغ
ترک کر دیں مگر اللہ کے حکم کو ترک کرنے سے آپ کا دل ٹھک جاتا ہے، مگر اس امر پر اطمینان ہو جاتا ہے کہ یہ دلیل محکم سبب
انصراف صدور اور ترک تبلیغ کا باعث ہے جو کہ یہ لوگ آپ کے قول کی نفی کر رہے ہیں آپ کو یہ اندیشہ ہے کہ یہ استہزاء کر رہے
ہیں اور اللہ کی تکلیف دہی، وحی کو رد کر دیں گے اور ان کی اس بات سے آپ کو کبیدگی خاطر ہوتی ہے کہ وہ کہتے ہیں اس پر کوئی خزانہ
کیوں نہیں آیا اور تھوڑے ہی کرنے والا کوئی خزانہ اس کے ساتھ کیوں نہیں ہوتا۔ وَتَمَّامَتْ لَكُمُ الْبَيِّنَاتُ

آپ تو صرف ڈرانے والے ہیں، آپ اس غلبہ میں گرفتار کرتے والے ہیں اور یہ مردوں نہ مانیں یا سوائے اس فرمان کے کسی
دوسرے فرمان کے طلبگار ہوں آپ پر اس کا کوئی جرم عائد نہیں ہوتا مگر کوئی وجہ نہیں کہ آپ ان کے استہزاء پر قول اور رد کر
دینے کے خوف سے تبلیغ حق ترک کر دیں یا ان کے اس قول سے کبیدہ خاطر ہوں۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
اور اللہ ہر چیز کا گواہ (اور قہر ور) ہے۔ اور ان کو ان کے قول کی مضر ضرور
دے گا۔

أَمْ يَتْلُوكُونَ الْقُرْآنَ بَلَاءًا ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْيَوْمِ يُسَوِّدُ الْوُجُوهُ
کیا کفار کہتے ہیں کہ محمد ﷺ نے قرآن خود اپنی
طرف سے بتایا ہے آپ کو یہ دیکھئے (اگر یہ بات ہے) تو پھر تم بھی اس جیسی ہی دس سو دس نبی بنا کر پیش کرو۔

..... ایک شبہ
سورہ یونس میں آیا ہے۔ فَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ الْبَسِ يَوْمَ تُبْصَرُ ۖ فَسَوِّدُ الْوُجُوهُ ۚ ایک سورت ان بھی پیش کرو۔ مگر فرمیں مسلم ایک سورت بھی قرآن
میں نہیں پیش کر سکتے اب یہاں دس سورتیں پیش کرنے کی دعوت دی گئی اس کے کیا معنی؟ جو شخص سائل کو ایک روپیہ دینے
سے قاصر رہا ہو اس سے کیوں اس روپیہ طلب کیے جا سکتے ہیں کیا اس قسم کا کلام مناسب بلکہ مکمل نہیں سمجھا جاسکتا؟

..... ازالہ
سورہ یونس کی یہ آیت جس میں دس سورتیں پیش کرنے کی دعوت دی گئی ہے پہلے نازل ہوئی پھر جب دس سورتیں نہیں
پیش کی جا سکیں تو سورہ یونس میں صرف ایک ہی سورت پیش کرنے کا مطالبہ کیا گیا سورہ یونس کا نزول اس سورت کے بعد ہوا۔
میر دینے کا جواب کہ خلاف واقعہ فرمودہ ہے اور صراحت کی ہے کہ سورہ یونس ہی پہلے نازل ہوئی پھر شبہ کا جواب کیا
ہو گا۔ میر دینے کا وہ نواں سورہ تو ان میں عقیقہ کا مفہوم جدا ہے۔ سورہ یونس میں قرآن نہیں بلکہ ایک سورت پیش کرنے کی
دعوت دی۔ یعنی نبی الامانات، احکام، وعدہ و ثواب اور وعید و عذاب میں گزشتہ آیتوں کے طریقہ پر کوئی ایک سورت نازل

مرد و عیال کر کے قربانی اس سورت میں دس سو تھی تاکہ پیش کرنے کی دعوت دی جو صرف بلاغت اور حسن طرز میں قرآن مجیدی ہوں۔ میں کہتا ہوں جب وہ لوگ ایسا بھی نہ کر سکے تو پھر سورہ بقرہ میں فرمایا قَاتِلُوا رُسُلَیْنِ یَسْتَفِیْہِ (یعنی) قاتل رہو اسلوب اور بلاغت کلام میں اس سورت میں قرآن بھی پیش نہیں کر سکتے تو صرف ایک ہی سورت صرف عبارت کی سادگی کے لحاظ سے اس کی طرح بنانا۔

مفسرین (اس سورت میں) خود ساختہ اپنی طرف سے بنائی ہوئی آخر تم لوگ بھی میری طرح خالص عربی اور قادر الکلام ہو بلکہ بڑے متفان ہو یا تم سیکھتے سمجھتے اور سیکھتے جانتے ہو۔
وَ اذْخُلُوا مِنْ اَلْمَدِیْنَةِ مِنْ حَیْثُ دَخَلْتُمْ بِهَا فَیَا اُولَیْہِ الذِّہْنَ اِنْ لَکُمْ ضِدٌّ فَوَیْزٌ
یا ہر جن کو بلا سکتے ہو ان کے لیے یا لو اگر تم ہو (تو ایسی کو خوش کر دیکھو)
فَاِیْہِمْ فَوَیْزٌ
پھر اگر تم لوگوں کا بیچ پورا نہ کر سکیں۔

لنکھ کی ضمیر خطاب یا تو رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے یا تقسیم رسول کے لیے جنگ کی ضمیر استعمال کی گئی ہے۔ یا مسلمان مخاطب ہیں کیونکہ مسلمان بھی مشرکوں کو مقابلہ کی دعوت دیتے تھے اور جو حکم رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا تھا کہ کافروں کو دعوت مقابلہ دو، حکم خدا تمام مسلمانوں کو بھی تھا۔ کیونکہ سوائے بعض خاص خاص احکام کے باقی احکام کے مکلف رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمام مسلمان بھی ہیں۔ یا مسلمانوں کو خصوصیت کے ساتھ خطاب کرنے سے اس بات پر توجہ کر کہ مقصود ہے کہ دعوت مقابلہ مسلمانوں کے ایمان میں ثابت اور یقین میں مزید استحکام پیدا ہو گا اس لیے اس سے فقط مسلمانوں کو نہ کرنی چاہیے۔ اسی وجہ سے آگے فرمایا۔

یَا جَاهِلِیْنَ اِنَّکُمْ لَمَنْکُمْ اَعْدَیْ
یہ بھی جان لو کہ قرآن اللہ کے علم کے ساتھ ہر گمراہیے اللہ کے سوا کوئی اس کی حقیقت) کو جانتا ہے نہ اس کو مانتا ہے۔

وَ اِنْ تَرَوْا کُفْرًا فَکُفُّوا
اور یہ بھی جان لو کہ اللہ کے سوا کوئی بھی معبود نہیں۔ کیونکہ اللہ ہی ایسے امور سے واقف اور ہر چیز میں قادر ہے۔ اس کا علم قدرت اس کے سوا کوئی نہیں رکھتا۔ اس کے (باطل) سمجھنا بالکل عاجز ہیں اور اس کلام کی سچائی اس بات ہی سے ثابت ہوتی ہے کہ کوئی ایسا کلام نہیں بنا سکتا اس کلام میں تعدیہ بھی ہے اور اس امر کی طرف اشارہ بھی کہ اللہ کے خدا ہے۔ نہ مشرکوں کے معبود نہیں بناسکتے۔

فَیَا اُولَیْہِ الذِّہْنَ
یہں کا تم اب بھی مسلمان نہ تھے، (یہ نہیں) یعنی کیا تم اسلام پر جہت قدم، منہم اور غفلت اور اور تو جسے کہ قرآن کا آغاز خدا سے نزدیک متفق ہو گیا تو کیا اسام پر تھے، دو تھے، (یعنی نہ تھے)۔

بھی ممکن ہے کہ نہ کہ وہ تمام خطابات کے مخاطب مشرک ہوں اور کُفْرٌ بِہِمْ جِسْمٌ کی ضمیر قاضی تین استعجاب کی طرف دلچسپی ہو مطلب اس طرح ہو گا کہ جب اب مشرکوں اور انہوں نے دعوت مقابلہ قبول نہیں کی اور تم جان گئے کہ وہ سب اس جیسا نظام پیش کرنے سے عاجز ہیں تو اب تم کو جان لینا چاہیے کہ یہ اللہ کا نام ہے۔ اللہ ہی نے اپنی طرف سے اشارے اور تم کو جو حید کی دعوت دی جاد میں سے دو رکھی ہے جس کی اس کی تفسیر دیکھ لو اور وہ حق جہت کو دیکھو کہ تم اسام تمہارا علم اور جادوئے (یاب بھی اپنی سرکشی) کا ہر دو گئے کہ

کلام کو ساری طرح ایک بیلی اسلوب ہے، مطلب فعل اور امر کا اور ضمیر ہے اس بات پر کہ اب ہر قسم کا خدا ختم ہو گیا اور قابل علم کا سب قاضی نکال دیا۔

مَنْ کَانَ مِنْکُمْ اَعْمٰی اُولَیْہِ الذِّہْنَ اَنْتُمْ اَعْمٰی اُولَیْہِ الذِّہْنَ اُولَیْہِ الذِّہْنَ
جو شخص (اپنے ایک اعلان سے) منحصر
لَنْسَ اُولَیْہِ الذِّہْنَ اُولَیْہِ الذِّہْنَ

دوسرے حدی (کی) منفعہ اور اس کی روش حاصل کر رہے ہوتا ہے تو ہم ان کو ان کے اعمال کو بنائیں عیاں اور پورا رہ دیتے ہیں ہر اس

اور دنیا کی طلب کی نیت ہوئی ہے تو لغو (احتیاج) کو لکھ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان پیرا کر دیتا ہے (یعنی اس کی سانسے احتیاجات و ضروریات غیر محدود طور پر آجاتی ہیں) لہذا اللہ اس کو پریشان حال کر دیتا ہے اور دنیا کی ہی اس کو لکھتی ہے یعنی اللہ نے اس کے لیے لکھ دی ہے۔ واللہ الترقیٰ یہ حدیث امام احمد اور دلوئی نے بوساھت ابن حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت سے نقل کی ہے۔

﴿.....ایک شبہ.....﴾

آیت نَوَفَّيْنَا لَكَ آيَاتِهِمْ فِيهَا زَاهَرُوا فِيهَا لَا يَخْفَوْنَ اور حدیث لَا يَأْتِيهِمْ مِنْهَا إِلَّا مَا كَتَبَ لَهُ۔ میں بظاہر تعداد معلوم ہوتا ہے آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں احوال کا بدلہ پورا پورا لوے دیا جاتا ہے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے جو کچھ لکھ دیا ہے وہی ہوتا ہے اس سے زائد نہیں ملتا۔

آزاد :- دو دنوں میں کوئی قتلہ نہیں، تمام اعمال کا پورا پورا بدلہ ملنا بھی اللہ نے لکھ دیا ہے جس اعمال کا پورا بدلہ ملے گا جتنی وہی ملے گا جو لکھا ہوا ہے اس سے زائد نہیں ملے گا خواہ وہ غیاب طلب آدمی قن گنت چیزوں کا طلب گار ہو (ایک حدیث کا مفہوم ہے بلکہ آدمی کے پاس بدو دلوں کی طرح سوج ہو جب بھی وہ تیسری بدو دلوں کی آڑ میں لگا طالب ہو تا ہے۔
میں کہتا ہوں اگر آیت کا حکم یا کاروں کے مطلق ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ جو اعمال انہوں نے و کمالات کے لیے کئے ہوں گے ان کا بدلہ موائے دوزخ کے طور پر کچھ نہ ہو گا۔

آئینہ گمانِ غلی سیدنیو قرنِ گزیدہ
اس کے ادب کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
چند دلیل جو حق اور ہر صحیح کی راہنمائی کرتی ہے جس کی روشنی میں ہدایت پرستی چھوڑ کر خدا پرستی اختیار کرنا ہے اور دنیا کی (یا عاجز) تالی لذتوں کو ترک کر کے آخرت کی دولتوں پر راحت کو پسند کرنا ہے۔

اس جملے کی خبر مفرد ہے اور میں کائنات مبتدا ہے اور فاعل میں قائم تعقیب کے لیے ہے اور استعظام لکھاری ہے۔
علم کے ۔۔۔ یہو بھی جو لوگ کاغذوں اور پرکاروں کا طریقہ اختیار کرتے ہیں ان کی سزا بھی پودنا ہے۔ دونوں باہم مشابہ ہیں۔
اصل کلام اس طرح تھا کہ جو شخص خدا کی عزت کر دو ایل پر قائم ہو، کیا وہ اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جو شخص دنیا کا
طلب کار ہے۔ میں کائنات ہے۔ مخلص منور مراد ہیں یعنی ملائکہ رسول اللہ ﷺ مراد ہیں یعنی حضور ﷺ کی ذات
مع شیعین کے۔ کیونکہ انسانی عالم ہے (خاص ذات مراد لینے کی کوئی وجہ نہیں) پھر آئے انت کو ایک بو بوی کوئی ہم میں
سیر کی طرف متوجہ تھی سمیر بھی لونی تھی ہے

اور اس بات پر کہ اللہ کی طرف سے ایک شاہد (یعنی خیر مکمل) اللہ کا رسول

وہیں قلیل کتب مکتبی اور اس کے (نزدک سے) پہلے سوئی کی کتاب (یعنی خود ہند کی طرف سے شایع
ہے جو قرآن کی تصدیق کر رہی ہے) (ایضاً) آؤ وَحَمْدُ
وہ (سوئی کی کتاب) ہے جو تعلیم امکا کے محفل سے (امام خود رحمت سے مل کر) جہاں میں (ایک جریر) انبی
الرحمہ (ایک نئی عالم) ابو الشیخ، ابو ابن مروان نے مختلف مندوں سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت مذکورہ میں

ابن ہادی نے اشعری میں اور عقلی نے اصفہانیہ میں اور طبرانی و حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے، نیز ابن ہادی اور حاکم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے۔ اس حدیث میں حکمت و علم سے علوم کو لایا، کی طرف اشارہ ہے۔ فقہاء کے علوم کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ فقہ کا دور تو صرف پہلی پڑھیں ہے۔ علم فقہ کے حقیق طور رسول اللہ ﷺ کا ورثہ ہے میرے موالیہ استہدوں کی طرح جس شخص کی بھی پیروی کرو گے وہ ایمان پائے گا۔

بعض کے نزدیک شہادت سے مراد وہی ہے اور بیٹن کیلئے کینٹھ مؤمنی سے مراد تو یہ ہے بعض نے کہا جتنے عقلی برہان سے اور شاعر قرآن ہے۔ حسین بن فضل نے کہا قرآن کا اسلوب بیان اور اعجاز شام سے مطلب یہ ہے کہ جس کے پاس اپنے مذہب کی کوئی دلیل عقلی اور برہان عقلی نہ ہو ان کی طرح کیا وہ شخص ہو سکتا ہے جس کا قول و فعل دلائل کی بنیاد پر قائم ہے اور ان کی تائید اللہ کی طرف سے ہزاروں شد و کتاب یعنی قرآن سے بھی ہو رہی ہے اور قرآن سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب بھی برہان عقلی پر (اور قرآن کی تائید میں) اشارت دے رہی ہے۔ اس صورت میں کئی کئی سے مراد ہو گا چاہا مؤمن خاص۔

اور ایک کلمہ کہ "مؤمنین" یہ ہی جماعت اس پر پکارا گیا ہے۔
 اور ان کے لئے اللہ نے کائنات کی طرف سے کیونکہ جہنم پر قائم رہنے والی مسلمانوں کی جماعت ہے یہی مسلمانوں کی
 جماعت ہی اور ان کے لئے مراد ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ شاید کی جانب اشارہ ہو بشرطیکہ شاید سے مراد حضرت علیؑ اور آپ کے
 پیرو ہوں۔

وَقَدْ كَانَ يَنْتَظِرُ مِنْكَ الْوَحْيَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْذِرِينَ
وہ جو تمہارے انتظار میں تھا کہ تم سے وحی آئے گی اور تم کو اس کی وجہ سے معذور نہ کہے۔

دوڑن فراموشی کے وعدے کی جگہ ہے۔
 اہل حنابلہ (مگروں) سے مروی (مسلمینوں کے علاوہ) تمام مذاہب والے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کی چنان ہے اس امت (دعوت) میں سے جو کوئی کافر و مشرک لایہودی اور عیسائی ایسی حالت میں مرے گا کہ جس (پاداشت) کو مجھے دیکھ بھیجا گیا ہے وہ اس پر ایمان لے لیا ہو گا تو وہ ضرور دوزخ میں سے ہو گا۔ (رواہ مسلم)

علا رات بھی ہی طرح تھی۔ مسلم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **یَا مَلِیْکَہُ اِذَا جِئْتَ مِنْ رَّبِّیْ فَاَنْتَ بِرَبِّیْ** اور ہمالیائی قیدی کو رہیم اور افسر و فتنہ ساز کو دبا جائے گا اور (وہ مال) اس کی کوئی بات نہ کرے اور جو شخص بغیر حق کے مال نہایت دھان گھس کر خرچ کرے گا تو وہ لوہے کی تیرہ تھاپے کی مانند ہو گا۔ اس شخص کے خلاف شہادت نہ لے گی اور جسے ظالموں کی روایت سے بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن مال اور صاحب مال دونوں کو پایا جائے گا اور دونوں باہم لٹک کر گریں گے (اللہ بے رحم)۔

اور لوگوں کو کہہ دے کہ وہ کہتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے مراد ہے اللہ کا دین۔
اَلَّذِیْ فِیْہِ حُكْمٌ مِّنْ عِنْدِ رَبِّہِ الْعَزِیْزِ الْحَمِیْدِ
 اور اس میں حکم کی نازلگی کی تلاش میں رہا کرتے تھے۔
 یعنی اور اس کی کوئی بات نہ کرے پھر ایسا اثر کر دیتے تھے کہ یہ مطلب ہے کہ منافقوں کو مرتد کر دیتے تھے اور اس پر لے جانے کے

نور و شہادہ تھے۔
وَجَعَلَ بَازِلًا مِّنْہُمْ کَیْفَ لَیْسَ
 اور وہی آخرت کے بھی منکر تھے۔ یہ بطلانِ حالیہ جو وہ کا مقرر کیا تھا۔
 کہ یہ باوجود اس کے کہ وہ اپنے لیے ہے اور یہ بتانے کے لیے ہے کہ روز آخرت سے انہارنا کی ضرورت ہے۔
اَوْ لَیْسَ لَہُمْ مَّا کَسَبُوْا مِنْ خَیْرٍ فَاَنْتَ لَیْسَ بِہُمْ
 یہ لوگ (اگر تم کہیں کہ اللہ کو (میں بھی) انکار نہیں کرتے تھے

تھے۔
 اہل سنت میں یہ سن کر ہرگز ہرگز کہہ سکتے تھے کہ ان کے لئے اور فی الواقع کیا ہے انہیں جاننے والے اور متاثر کرنے والے کی بات۔
اَلَّذِیْ لَہُمْ مَّا کَسَبُوْا مِنْ خَیْرٍ فَاَنْتَ لَیْسَ بِہُمْ
 اور انہیں ان کے مذہب سے ان کو جاننے والا کوئی بات کا
 امتیاز نہیں۔ مگر ان کے ہی لوگوں کے مذہب کو آخرت پر غالب رکھ دے تاکہ ان کو مذہبِ حق اور ایمانی میں مبتلا کر دے۔ (یہ وہ
 مذہب تھا جس پر ابو آخرت کے مذہب کے مقابلے میں کم ہے اور ختم ہو چکا ہے۔ آخرت کا مذہب اس سے بڑا ہو رہا ہے
 اور یہی مقصد ہے۔)

یُضَعِّفُ لَہُمْ الْعَذَابَ
 دیتے اور لوگوں کو بڑا دے گا۔ اور ان کی سزا دے گی۔ انہیں عذاب دے گا کہ ان کو مذہب کی یہ وجہ ہے۔
 کہ یہ دوسروں کو ہرگز اس کے جیلوں کی بھڑکی کرتے ہیں۔
مَا کَانَ لَہُمْ اَنْ یَّسْتَفِیْظُوْا اَلْاَمْنًا وَمَا کَانَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعَلُوْا
 یہ لوگ (کوئی حق عیوش سے کہہ سکتے تھے
 نہ) چشمِ بصیرت سے تصویر حق کو کہہ سکتے تھے یعنی اللہ نے حق کو سمجھنے کی حق میں استعداد ہی نہیں دی تھی۔ اس لیے حق کو نہیں
 سمجھتے۔ ان کے پاس کوئی حق عیوش ہی نہیں اور سیدھا راستہ ان کو نہیں دکھائی دیتا۔ اللہ نے ان کے دلوں میں بصیرت پیدا نہیں
 کی، اس لیے آپ اسے خود بخود ہی کو دیکھنے سے بے بہرہ ہیں۔

اَوْ لَیْسَ لَہُمْ اَلَّذِیْنَ یُحْیَوْنَ الْاَمْوَالَ
 اگر پھر ان کی ہوا کا اختیار کیا اور جنت دے کر دوزخ مولا کی۔
وَمَا کَانَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعَلُوْا
 اور ان کے خود تراشیدہ معبودوں سے عجب غلام ہو گئے۔
 جن کی سزا دہش کرنے کا ہونا کا خیال تھا اور یقین رکھتے تھے کہ یہت حفاظت کر کے ان کو پناہیں گے، ایمان نہ لے سکے گا۔

لَا جَزَاءَ لَہُمْ فَاِنْ اَرَادُوْا اَلْاَمْنَ
 لا محالہ وہی آخرت میں سب سے بڑھ کر ہمارے لئے ہو گئے
 لا جزم (کی نفی) سب سے بڑھ کر ہمارے لئے ہے۔ (الامان) میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کے نزدیک لا امان ہے۔ یعنی مشرکوں کے
 گمان کے موافق ہو گا۔ اس کے بعد جزم فعل ماضی شہدی ہے اس کے اندر ضمیر فاعل ہے اور (انہم) فی الاخرہ مفعول ہے
 اس وقت جزم کا معنی ہو گا کہ سب یقیناً ان کا گمان آخرت میں یہ نتیجہ پیدا کرے گا کہ وہی سب سے خیر ہے میں ہیں گے یا

اور ان کے لئے ان کی حقیت میں عذاب کی عفت ہے نہ اذیت عذاب کی بلکہ عذاب اپنے والا حقیت میں انہیں رساں ہے جسے عذاب اور ان کے عذاب کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **فَقَالُوا لَوْلَا آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ فَرَأَيْنَاهُمْ هَاهُنَا مُنْجُونَ** اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **فَقَالُوا لَوْلَا آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ فَرَأَيْنَاهُمْ هَاهُنَا مُنْجُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
 اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **فَقَالُوا لَوْلَا آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ فَرَأَيْنَاهُمْ هَاهُنَا مُنْجُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

یہ سن کر کہ کوئی ان کی حقیت میں نہیں کہ تمہارے اذیت میں نہ جاتا ہو گویا ان کی مراد یہ تھی کہ تم کو یہ شہادتاں شہد ہرے پر ہے اور تم نے فرستے ہو وہ نہ شہادتاں میں نہ مسمون کی ہو۔
وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ اور ان کے لئے ان کی حقیت میں کو چھڑا کر دیا جاتا ہے۔ **وَمَا تَنْبَأُكَ الْجَنَّتُومُ مِنْ عَذَابِنَا لَوْلَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ**

کو ایسا ہیاس سے نکال دو گے اس اور خواست کے جواب میں حضرت تور نے فرمایا۔

وَمَا تَنْبَأُ بِظُلْمٍ رَجُلٍ لَّنْ أَمْكُنُ مَا أَتَاهُ اللَّهُ عَذَابًا رَّهِيحًا

میں (کیونکہ یہ) لوگ یقیناً اپنے رب سے نہیں گے اور وہاں نکالنے والے سے بھگڑا کر اس کے مایہ مطلب کہ یہ لوگ رب کے قرب کو نہیں گے اور ضرور کامیاب ہو جائیں گے ایسے مقررانِ خداوندی کو میں اپنے پاس سے کیسے نکال سکتا ہوں۔

وَلَا يَخَافُ أَنْ يُتْلَىٰ عَلَيْهِ تِوَانٌ ۖ وَجَبَّ جُنَاحُهُ ۚ

رب کی پستی سے ناواقف ہو جائے انجام سے ناواقف ہو جائے مومنوں کے مرتبہ قرب کو نہیں جانتے یا اس بات سے ناواقف ہو کہ تمہارا ان کو ذیل قرار دینا صحت سے بیان کو نکال دینے کی اور خواست نادانی سے کر رہے ہو۔

وَلْيَقْصِرْ مِنْ بَيْنِهِمَا مِثْرًا ۚ وَلِلَّهِ الْاَوَّلُ وَالْآخِرُ ۚ وَلِلَّهِ الْمَصِيرُ ۚ

تو اللہ سے مجھے کون بچائے گا اور میرے اوپر ہے اس کے عذاب کو کون دفع کرے گا۔

اِنَّآ اَنۡزَلۡنَا لَكَ تِوَانٌ ۚ

میں ہے۔

وَلَا اَقُولُ لَكَ عَدُوٌّ اِنِّى خَشِيَ اِنَّ اِلٰهًا

میرے پاس نہیں تھا میں نے بھی تجھے اس کا دعویٰ نہیں کر میں تم پر مانی فضیلت رکھتا ہوں اور میرے پاس خدا لا اِلهَ اِلَّا اَنَا کے فرما ہے۔

وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ

اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں غیب سے واقف ہوں کہ تم کو میری اس بات پر تعجب ہو اور تم مجھے جھوٹ سمجھو یا یہ مطلب ہے کہ میں غیب وہ نہیں کہ ان لوگوں کا بغیر غور و جانچ کے محض سٹگی طور پر ایمان لانا مجھے معلوم ہو جائے۔

وَلَا اَقُولُ اِنِّى مَلَكٌ

اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم انکار کر سکو اور تم کو یہ کہنے کا موقع مل جائے کہ تو

تو ہدی طرح آدمی سے فرشتہ نہیں ہے۔

وَلَا اَقُولُ اِنِّى نَذِيرٌ ۚ اِنِّى اَعْلَمُ مَا تُكْفِرُوْنَ

اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں نذیر ہوں کہ تم کو میری اس بات پر تعجب ہو اور تم مجھے جھوٹ سمجھو یا یہ مطلب ہے کہ میں غیب وہ نہیں کہ ان لوگوں کا بغیر غور و جانچ کے محض سٹگی طور پر ایمان لانا مجھے معلوم ہو جائے۔

وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ

اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں غیب سے واقف ہوں کہ تم کو میری اس بات پر تعجب ہو اور تم مجھے جھوٹ سمجھو یا یہ مطلب ہے کہ میں غیب وہ نہیں کہ ان لوگوں کا بغیر غور و جانچ کے محض سٹگی طور پر ایمان لانا مجھے معلوم ہو جائے۔

وَلَا اَقُولُ اِنِّى مَلَكٌ

اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم انکار کر سکو اور تم کو یہ کہنے کا موقع مل جائے کہ تو

تو ہدی طرح آدمی سے فرشتہ نہیں ہے۔

وَلَا اَقُولُ اِنِّى نَذِيرٌ ۚ اِنِّى اَعْلَمُ مَا تُكْفِرُوْنَ

اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں غیب سے واقف ہوں کہ تم کو میری اس بات پر تعجب ہو اور تم مجھے جھوٹ سمجھو یا یہ مطلب ہے کہ میں غیب وہ نہیں کہ ان لوگوں کا بغیر غور و جانچ کے محض سٹگی طور پر ایمان لانا مجھے معلوم ہو جائے۔

وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ

اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں غیب سے واقف ہوں کہ تم کو میری اس بات پر تعجب ہو اور تم مجھے جھوٹ سمجھو یا یہ مطلب ہے کہ میں غیب وہ نہیں کہ ان لوگوں کا بغیر غور و جانچ کے محض سٹگی طور پر ایمان لانا مجھے معلوم ہو جائے۔

وَلَا اَقُولُ اِنِّى مَلَكٌ

اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم انکار کر سکو اور تم کو یہ کہنے کا موقع مل جائے کہ تو

تو ہدی طرح آدمی سے فرشتہ نہیں ہے۔

عذاب لانا نہ تھمدی درخواست فوراً پوری کرنا) اگر اللہ ہی چاہے گا تو تم پر عذاب لے گا اور تم اس کو بے بسی بنادینے
 بائے نہیں۔ (کہ تم عذاب کو مال سمجھو جس سے بھاگ سکو)

وَلَا يَنْفَعُكَ نَصْرِي إِنَّ أَرْذَلَكُمْ إِلَهُكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ

اور اگر اللہ تم کو گمراہ نہ رہا ہے اور میں تم کو نصرت کرنا چاہوں تو میری نصیحت تمہارے لئے کچھ سودمند نہ ہوگی۔

اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ گمراہ کرنے کا تحقق بھی اللہ کی مشیت سے ہے اور مشیت الہیہ کے خلاف واقع ہونا
 ناممکن ہے (اگرچہ عہدہ کے خلاف واقع ہونا ممکن ہے بلکہ بکثرت تارانیوں کی جاتی ہیں) اے مشرکین تم کے معنی ہیں یہودی و نصاریٰ
 یعنی اللہ اگر تم کو ہلاک کرنا چاہتا ہے تو میری نصیحت تمہارے لئے مفید نہ ہوگی (اور تم ہلاکت سے نہ بچا سکو گے) اس وقت یہ
 لَقَدْ أَخَذَ مَنَّا مِيثَاقَكُمْ كَمَا عَلَّمْنَاهُ فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ

وہی تمہارا رب ہے یعنی خالق ہے اور جس طرح آپ نے تعترف کرتے والا ہے۔

اور اسی کی طرف تم کو ہدایت کر لے جایا جائے گا وہی تمہارے خالق کا بدلہ دے گا۔

فَاذْكُرُوا لَكُمْ آيَاتِي الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ
 کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ تم نے یہ قرآن خود بنا کر اللہ پر دروغ بندھ دیا ہے (مقابل)
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں جملہ کا اور اس کے بعد ہائے خطابی پسند کا صلیق یعنی حضرت غور کے تھے ہے ہے (کیا نور کی
 قوم والے کہتے تھے کہ نور نے اللہ پر دروغ بندھ دیا ہے۔

فَاذْكُرُوا لَكُمْ آيَاتِي الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ

اگر میں نے اللہ پر دروغ بندھ دیا ہے تو میرے جرم کا بدلہ مجھ پر پڑے گا۔

اِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا

وَأَن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا

یہ دروغ بندھ دیا کی ہے یہ تم لوگوں کا جرم ہے جس اس سے بڑھ لو ہوں۔

یعنی نے برادر شہناک حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ نور کی قوم والے آپ کو اٹھارتے تھے کہ آپ

اگر پڑتے تھے ہر روز کچھ کر لوگ لہاؤں میں لپیٹ کر گھر ڈال دیتے تھے اور خیال کرتے تھے کہ نور مگر گئے و نہیں دوسرے روز

آپ پھر باہر آکر لوگوں کو اللہ کی طرف آنے کی دعوت دیتے تھے یہ بھی روایت میں آئے ہے کہ ایک روز خدا کی لاشی کے

سمارے سے جدا ہوا جس کا بیٹا ساتھ تھا بیٹے سے اس نے کہا میرے بیٹے اس پرانے پڑھنے کے حجر کے مشابہ آجائے بیٹے نے کہا

باپ مجھے دیکھ دینے اپنے اپنے لاشی کے لاشی کے حضرت نور کے سر پر لاشی اور آپ کو تخت لاشی کر لیا

اس پر حضرت نور کے پاس ملے ہوئے تھے وہی لاشی

وَأَذْكُرُوا لَكُمْ آيَاتِي الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ

کہ تمہاری قوم کے بر لوگ اس میں (اچھے) اور کوئی یوں نہیں لے گا

فَاذْكُرُوا لَكُمْ آيَاتِي الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ

اس سے زنجیر ہوتی ہو (تشریب ت کو ہلاک کر دیا جائے گا)

اللہ نے نور کو قندھ بھی کے مومن ہوئے سے عالمیہ کر دیا تاکہ آپ نہ حاصل حلق کی تکلیف سے کھو رہیں اور

آئندہ کسی کو سرکشی سے نہ روکیں اور کوئی فرقہ کریں جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ اللہ نور کو ہلاک کرنے والا ہے تو ان کی تربیت

کافی ہو گئی اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ

اے خدا میں نے عید میں تیرے پیغمبر کی ولایت سے کھنڈ ہے کہ قوم نور والے حضرت نور کو پکار کر پوچھ کر کہنا تھا کھڑے

تھے کہ آپ بیوقوف ہو جاتے تھے۔ جب آپ کو خوش آتا تو وہ کہتے اے میری قوم کو صلی کر دے وہ ذات ہیں جب قوم کی

مافرقی برحق جلی کی اور قوم کے باطنوں سے لڑنے اور لذت میں اضافہ مسلسل ہو جا رہا تھا آپؐ کا یہ دور آئندہ نسل کا نظارہ کرنے کے لیے شاید ہی کی انکی نسل بدلیت باب ہو جائے جو فی نسل در نسل چلتی گئی اور ہر پچھلا نسل سے زیادہ غیبت ہو جا رہا اور پچھلے لوگ کہنے لگے یہ دیکھو ان لوہارے باپ دادا کے زمانے سے چلا آتا ہے انکی سے وہاں کو مہ نہیں لگاتے تھے آخر حضرت نورج نے انہوں سے انکار کر عرصہ کیا اور دعا کی رستہ الیہ دَعَوْتُ قَوْمِي لِيُكْفِرُوا تَغَارًا أَوْ لِيُكْفِرُوا عَرَضًا كَمَا رَزَقْنَاهُ عَلٰی الْأَرْضِ مِنْ بَيْنِ السَّكَنِ يَوْمَئِذٍ ظَنَنْتُمْ أَنَّ آلَ اللَّهِ

اور پانچویں صدی ہجری میں اور ہجری کی کے مطابق یعنی ہم نے جیسا کہ آج کے بیلے جیسی بیلے ہمارے علم کے موافق یہاں اس صورت میں وہی کا حکم

حضرت ابن عباسؓ نے انہیں کا ترجمہ کیا ہے "فقر اور مقابل نے انہیں سے مراد یہ ہے علم بعض نے ترجمہ کیا ہے "قرنی، حاضرت۔ آئندہ کو قرنی اور حاضرت میں دوسرے تمام حواس سے زیادہ علم ہے اس لیے قرنی کو ایمان (چشم) کے لفظ سے تعبیر کیا۔

وَلَا تُخَالِفُوا بِغِيْثٍ فِي الدِّيْنِ ظَلَمْتُمْ اَوْ تَقْتُلُوْا مَقْتُلُوْا ۝۵ نور ان ظالموں کو بھانسنے کے سلسلہ میں مجھ سے کوئی خطاب (دعا) نہ کرنا کیونکہ بلاشبہ یہ قرنی کہے جانے والے ہیں (ان کو ضرور فرق کیا جائے گا) مطلب یہ کہ ان کو ڈوبنے کا اتل میں فیصلہ ہو چکا ہے۔ بنوی نے اس فقرہ کے ذیل میں لکھا ہے کہ حضرت جبریلؑ نے حضرت نورج سے آکر کہا آپ کا رب آپ کو کشتی بھانسنے کا حکم دے رہا ہے۔ نورج نے کہا میں تو تھکا (بوجھتی) نہیں ہوں کیسے بھانسنے جبریلؑ نے کہا آپ کا رب فرما رہا ہے تو میری آنکھوں کے سامنے ہے کشتی بھانسنے (ظلم نہ ہوگی) نورج بھانسنے کے لیے اور ٹھیک ٹھیک بھانسنے کے لیے یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ نے کشتی پر مدد کے سینہ کی شکل کی (یعنی سینہ ابھری ہوئی) بھانسی۔

اور نورج کشتی پر تھے۔ بنوی نے لکھا ہے کہ حضرت نورج قوم کی طرف سے غافل ہو کر کشتی بھانسنے میں مشغول ہو گئے اور قوم نورج کی ساری عمر تیس بائیس ہو گئی ہو سکتی ہے ان کے ہاں کوئی پیر یا رئیس ہو کر نورج تنہا چلے گئے اور لوہا لگاتے اور کشتی کے لیے ضروری سامان کی تیاری کرنے لگے مثلاً جو لوہا بدو غنی قیر (ملنے کے) لوہا کوھر سے گزرتے اور تب کو مشغول دیکھ کر کہتے تھے۔

وَلَقَدْ اٰتَيْنَا نُوْحًا نَّحْبًا مَّا كَانَتْ لِقَوْمِهِ سَخِرُوْا مِنْهُ ۚ وَرَبُّكَ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ حضرت نورج غشی میں کشتی بند سے تھے قریب کہیں پانی بھی نہیں تھا اس نے لوہا ٹھونکرتے رہتے تھے نورج پہنچے۔ تم نے تھے اب دروازہ گر رہا تھے۔ بھی درہیت میں آیا ہے کہ لوگ پوچھتے نورج کی جڑ ہے جو حضرت نورج باب دیتے ہیں ایسا ٹھونک رہا ہے ہوں چاہتا رہے چلے گا لوگ آپ کی جڑ سے ملے۔

قُلْ اِنَّ السَّاعِيْنَ يُرْسِلُوْنَ اَنْفُسَهُمْ اَوْ تَسْعُوْنَ مُجْتَعِلًا كَلِمًا سَخِرُوْا مِنْهَا ۚ نورج نے کہا آؤ (آج) تم ہم سے ٹھنکا کر رہے ہو (تسعد) ہم بھی تم سے ایسا ہی ٹھنکا کریں گے یہاں تم گزرتے ہو۔ یعنی جس طرح کشتی بننے دیکھ کر تم ہم سے ٹھنکا کر رہے ہو تسعد ہم بھی تم کو ٹھونکنے میں آؤ گے اور دوزخ میں بھیجے دیکھ کر ٹھنکا کریں گے اس کا معنی تو یہ ہے کہ اس طرح تم اب ہم کو زنا اور چٹیل قرار دیتے ہو آئندہ ہم بھی تم کو چٹیل قرار دیں گے یہ مطلب ہے کہ اس وقت تم بدو غنی بناتے ہو آئندہ تم کو پانی اس معمول دہی کا انجام دیکھنا ہوگا۔

تَسْعُوْنَ مُجْتَعِلًا نَّاسٌ يَّتَابَعُوْنَ عَدَاۤءَ بَنِيۤ اٰدَمَ وَبَنِيۤ اٰدَمَ عَدَاۤءُ اٰلِ مُؤْمِنًا ۝۶ اور آئندہ تم کو معلوم ہو جائے گا کہ اس پر مسوکتی غلاب آئے گا اور اہل غلاب عادل ہوگا چہ تو یہاں میں فرق ہونے کا غلاب ان پر آپ اور سب دُوب کر عالم برزخ میں قحطی کے چلن قیامت تک ان پر غلاب ہو جا رہے گا پھر قیامت میں ان پر غلاب ہو گا اور دوزخ میں

ڈبل ریجیٹ گ۔

بجہی نے لکھا ہے اہل تورات کا خیال ہے کہ اللہ نے نوحؑ کو حکم دیا تھا کہ سارے کون سا کون سا لکڑی کی کشتی بنائیں جس کا
سینہ آگے کو نکلا ہو اور پشتی کے اندر ہر طرف روٹھن چار کاپاش کر دیں کشتی کی لمبائی اسی تھوڑی سی ہو جائے۔ تھوڑی سی
نوبھائی تھیں ہاتھ ہو۔ ہاتھ سے مراد ہے انگلیوں کے پوروں سے موٹے تک پور ہاتھ (یعنی آٹھ انچ مراد نہیں ہے) اور نہیں
عزیز گیس بنائیں۔ غلی در میان اور باغی اور بالائی منزل میں درجے رکھیں۔ حضرت نوحؑ اپنے حکم کے مطابق کشتی بنائی۔ اسحاق بن
بشر اور ابن عباسؓ نے حضرت امین عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اللہ نے جب نوحؑ کو کشتی بنانے کا حکم دیا تو نوحؑ نے عرض کیا
میرے مالک تجھے کہاں ہیں اللہ نے فرمایا سارے کادور کا دور خست بریا میں ہر ایک دور و درخت
پر در شیا تا رہاں مدت میں نہ حضرت نوحؑ نے پہلے ہی نہ قوم دلوں نے کوئی استعزاہ کیا جب درخت بھر پور ہو گیا تو اللہ کے حکم
سے نوحؑ نے اس کو کات کر خشک کیا اور عرض کیا میرے رب میں گھر (یعنی کشتی کی خشک) جیسے ہواؤں حکم ہو اس کی تین
خشکیں رکھو انکسار تو سرخ کے سر کی طرح ہو اور پچھلا حصہ بھی سرخ کی دم کی طرح ہو اور سینہ پر ندے کے سینہ کی طرح (آگے
کو نکلا ہو اور دونوں پہلوؤں پر درجے ہوں اور نوچے کی کلیوں سے اس کو منبوع کر دیا گیا ہو۔ اللہ نے جبرئیلؑ کے ذریعہ نوحؑ کو
کشتی بنانے کا حکم دیا۔

ابن عساکر نے مسجد بن مسیب کی وسعت سے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اور حضرت کعبہ کا بیان بھی کیا ہے۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالے سے لکھا ہے کہ نورؑ نے دو سال میں کنسی تیار کی، کنسی کا طعن تھا تو ہاتھ اور عرض پچاس ہاتھ اور اوپر گولندی تھی ہاتھ تھی۔ کنسی کی وسعت سارے تختوں کی کنسی اور تختوں پر بے تھے، نچلے درجہ میں جنگلی چمور اور درندے اور چوپائے تھے، اور مانی منزل میں گھوڑے اونٹ (اور یا اتر چوپائے) تھے اور بالائی منزل میں حضرت نورؑ دور کث کے ساتھ تھے اور کھانے سے کامزدوری سلمان تھا۔

ابن مردودہ نے حضرت سمرہ بن جندب کی روایت سے یہاں کیا کہ کشتی کا طولی تین سو ہاتھ، عرض پچاس ہاتھ اور اونچائی تین ہاتھ تھی۔

ابن الجوزی اور ابن قیّم اور ابن مردودہ نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالے سے جو روایت کی ہے اس میں عرض کا ذکر نہیں ہے۔ عبد بن حمید اور ابن المنذر اور ابو یوسف سے یہ قول کیا ہے کہ کسی کی کہانی تین سو بار کہے اور چار سو بار کہے اور نو سو بار کہے۔ اس روایت میں اختلاف ہے کہ عرض میں اس کا ذکر ہوا تھا۔

ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کے ہونے سے بیان کیا کہ مہشکی کے تین طبقے تھے۔ ایک طبقے میں خشکی جانور و پتہ اور درندے تھے دوسرے طبقے میں پرندے تھے۔ شرح خلاصۃ السیرین میں تو ہے کہ چمکے طبقے میں پرندے، چوپائے اور جھنگلی جانور۔

و غیرہ تھے اور وہاں ہی ہمیں سنا کہ بے پیسے کی تیرک اور پیرتے تھے اور بالائی طبقہ "میریں سے سے" کا
 شہابی نے تھوہا ہے کہ کشتی کا خول اتنی ہاتھ علاوہ عرس چٹاں ہاتھ اور بلند ہے، پر کہ تمہیں ہاتھ علاوہ ہاتھ سے مراد ہے (پندرہ
 سے سوئے تھے نک)

ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ مثنوی کی لہجائی چیز تہو بہ تہو تھی۔ لغوی نے لکھ ہے کہ ایک روایت میں حسن کا قول آیا ہے کہ مثنوی کا لہجہ بڑا آسان تہو بہ تہو عرض چیز تہو بہ تہو تھا۔ مشہور لہجہ روایت ہے کہ طویل تہو بہ تہو تہو تھا۔

یہ بھی کہنا چاہیے کہ چاہیں برائے نیک درخت ہوں اور پھل بھی برے (یعنی کی گزری کو) خشک کرتے رہے۔ کعب احبارؓ فرمایا ہے کہ نوحؑ نے تمہیں بریں میں پیدا کر رکھا ہے۔ یہ بھی منقول ہے کہ کشتی کی تین منزلیں تھیں، پہلا درجہ بوجہ پاؤں اور جنگلی جانوروں کے لئے تھا، اور پہلی منزل میں آدمی تھے اور بارانی طبقے میں پرندے، جب جانوروں کا کوبر زیادہ ہو گیا تو نوحؑ کے پاس

وہی آنکی ہاتھی کی زوم، بازوہم دہانے ہی ہاتھی کے اندر سے ایک سرور شوربا نکل پڑی اور دونوں نے گوبر (کھاکر) صاف کر دیا۔ چوبیسواں دن جب کشتی کو نقصان پہنچا اور دوسیاں کاٹنے لگے تو اللہ کی طرف سے نور کو حکم ہوا شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ضرب لگاؤ، ضرب لگاتے ہی شیر کی ناک کے سوراخوں سے ایک لی مور ایک بلا نکل پڑے دونوں چوبیسویں روز پر پہنچے۔

جَعْنِي اِذَا جَاءَ امْرَاؤُكَ قَارًا لِّلْكُوْبِ
یہاں تک کہ جب ہمارا حکم (یعنی اللہ اب کا حکم آپ بچاؤر خود اکیل پڑا۔ اور اللہ نے کمرہ نور زہری کا قول نقل کیا ہے کہ خود کا معنی ہے روئے زمینا ہونے کے بھی یہی نقل کیا ہے سعید بن مسعود، ابن جریر، ابن اللہ، ابن علی حاتم اور ابو الاسخ نے اس قول کی نسبت حضرت ابن عباس کی طرف بھی کی ہے صورت اس طرح ہوئی کہ حضرت نور سے کہا گیا جب تم روئے زمین پر پائی اہل لاد کو تو کشتی میں سوار ہو جانا۔ عبد بن حید، ابن ابی حاتم اور ابو الاسخ نے خود کا قول نقل کیا ہے کہ آیت میں خود سے مراد ہے زمین کا پورا جلد حصہ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ آیت میں میں نور وہ مراد۔ جو زہریش ایک چشمہ تھا۔

ایک روایت میں حضرت علی کا قول آیا ہے کہ لاد کو کس کا مطلب یہ ہے کہ فجر نکل گئی اور صبح کی روشنی ہو گئی حسن بخاریہ اور شعبی نے خود سے مراد لکھن خود بتائی ہے جس میں روئی پکائی جاتی ہے۔ اکثر منقریہن کا یہی قول ہے ہر روایت بخاریہ حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے آیت کا مطلب اس طرح فرمایا جب تم اپنے گھر کے خود سے پانی نکالو، کھو تو سمجھ لو یہ تمہاری قوم کا پیام ہلاکت ہے جس نے کچھ پروں سے جاہو ایک خود قیام جس میں حضرت کو خود پانی پکایا کرتی تھیں (دور میں) خود حضرت نور کے پاس پہنچی اور آپ کو حکم ہوا کہ جب خود سے پانی اُٹاؤ، کھو تو تم اپنے ساتھیوں کو لے کر سوار ہو جاؤ۔

یہ خود کہاں تھا کھار اور شعبی نے کہا کوفہ کے ایک کھار پر تھا۔ شعبی نے اللہ کی قسم کھا کر کہا خود کوفہ کے کھار سے ہی جو شرفن واخذ نور نے کوفہ کی مسجد کے اندر ہی کشتی تھک لی اور باب کھول دیا کھو کی جانب سے مسجد میں داخل ہوئے والے کے دائیں جانب وہ خود تھا اور خود سے پانی کا ایک حضرت نور کے لئے (الحوذین آب کی) علامت تھی۔

ابن فضلہ و ابن ابی حاتم اور ابو الاسخ نے حضرت علی بن ابی طالب کا قول نقل کیا ہے کہ مسجد کوفہ کے اندر باب کھول دیا کہ وہی جانب سے خود لیا تھا۔ ابو الاسخ نے اسلئے شعبی، نقل کیا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا قسم ہے اس کی جس نے دن کو چرا اور جانور کو پیہ کیا کہ یہ مسجد مسلمانوں کی چار مسجدوں میں چار مسجدوں میں سورہی مسجد ہے اور سوائے مسجد حرام (مکہ) اور مسجد رسول اللہ ﷺ کے دوسری کسی مسجد میں سورہ رکعت نماز پڑھنے سے اس مسجد میں سورہ رکعت پڑھنا مجھے نیا دہ عزیز ہے۔ اسی کے دائیں جانب قبلہ کی طرف خود لیا تھا۔

مقاتل نے کہا یہ حضرت آبرو والا خود تھا اور شام میں اس جگہ واقع تھا جس کو عین درودہ کہا جاتا ہے۔ ایک روایت میں حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ یہ خود ہند میں تھا (مطلوہ میں ہند سے مراد ہندوستان ہے) یہ مقام ہر عراق میں ہے کہ یہ قول ابن جریر اور ابن اللہ و ابن ابی حاتم اور ابو الاسخ کو حاتم نے نقل کیا ہے اور حاتم نے اس کو صحیح بھی قرار دیا ہے۔

(قار ما ضی کا سینہ سے اس کا صدر خود کوئی ہے) نورین کا معنی ہے جو شرفن نور (پھلنے پھلنا)

قَاتِلِ الْمُشْرِكِينَ فَيُغْلِبْهُمْ وَكَفَّ يَدَهُمْ
ہم نے کہا ہر ایک (قسم کے جانوروں) میں سے ایک ایک فرد اور ایک ماہ و معنی دو عدد کشتی میں چر جانور۔

زوجین زور کا جوڑ ہوتا ہے نور ماہہ زور کا جوڑ زیادہ کوئی بھی دوسرے سے بے نیاز نہیں ہوتا اس لئے ہر ایک کو جوڑ کہا جاتا ہے ہر ایک ماہہ کو دوسرے ماہہ کا نور ہر جوڑ کو دوسرے جوڑ کا زوج (جوڑ) کہا جاتا ہے۔ یعنی ہر صوفی کا ایک جوڑا نور ماہہ، کشتی میں سوار کر لو لفظ انہیں زوج میں کی جا سکتا ہے اور زوجین مفعول ہے۔

عَلَى قَوْلِهِ فِي التَّكْوِينِ بِمَا هُوَ كَوْنٌ لَمْ يَكُنْ كَوْنٌ لَمْ يَكُنْ

حسن کا قول ہے کہ حضرت نورؑ نے کشتی میں سفر کیا اور لوگوں کو چاہا جو پر باطل لویے جس کو کچھ سے پیدا ہیں جیسے
جھوٹا پودہ وغیرہ ان کو کشتی میں سوار نہیں کیا تھا۔

وَقَالَ الرَّسُولُ إِنَّهَا

رَسُوْلُهُ وَبَدَّهَا وَتَوَسَّطَهَا
نورؑ نے کہا کشتی میں سوار ہو جاؤ جیسے ہوئے۔
نورؑ کے نام کے ساتھ (یا سب وہ دے) ہے کشتی کا چلن اور فکر نہ کرنا اور
(یعنی نورؑ) اسخیری اور نورؑ یا طرف ذہن ہے یعنی چلنے اور نورؑ نے کا مقام
صدر ہے یعنی چلنے اور نورؑ۔

إِنَّ سِرِّي لَقَدْ وَرَدَ فِيهِ

تصور معاف نہ کرنا اور اس کی رشتہ نہ ہوتی تو تم کو نجات نہ ملتی۔

بنوئی نے تھما کہ قوتی نقل کیا ہے کہ حضرت نورؑ نے جب لڑوہ کی کہ کشتی روک دو جائے تو ہم اللہ کا کشتی چل دی اور
جب کشتی کو نورؑ چلا تو ہم اللہ کا کشتی نورؑ کی۔

وَكُنْ تَجَوُّوْا فِي مَوْجٍ كَيْفَ تَجَوُّوْا

نورؑ نے کہا کہ پھاڑوں جھن سوجوں میں چلنے لگی۔

وَكَاذِبِي تَوَكَّلُوْا عَلَى اللَّهِ وَكَانَ فِي مَعْوَدِي

اے میرے چہرے سے بیٹے (اللہ کے آواز) اور (اللہ کے

ساتھ سوار ہو جاؤ اور کافروں کے ساتھ نہ رہو۔ (یعنی کافروں کے مذہب یا ہم سے الگ رہنے میں کافروں کے ساتھ شامل نہ
ہو) اس نے کام نکالنا، عید بن عید بن عید بن عید

قَالَ سَادُوْا إِلَى جَنَّتِي تَبْعِيْكُمْ فِي مَوْجٍ كَيْفَ تَجَوُّوْا

پڑھو کافروں کا وہ بھیجانی سے بچانے کا (یعنی پہاڑ چڑھ کر اوپر سے محفوظ رہو) گا۔

قَالَ لَا خَاصَّةَ الْيَوْمَ مَعِيْنَ مَعِيْنَ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

ہے (بچانے والا کوئی نہیں، سوائے اس کے جس پر وہ تم کرے۔

استثناء متصل ہے اور میں تم پر تم کرے والا اللہ ہی بچا سکتا ہے بالظن ممکن مخلوق ہے یعنی اسی

شخص کا مقام بچا سکتا ہے جس پر اللہ تم کر دے یعنی اکل ایمان کا مقام، مطلب یہ کہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں سکتی، ہاں کشتی جو
اہل ایمان کا مقام ہے اُس سے بچا سکتا ہے۔

يَا مَعْزِلُ نَهْبِ شَيْءٍ، یعنی آج کوئی بھی محفوظ نہ رہے گا سوائے اس کے جس پر اللہ تم کرے یا استثناء منقطع

ہے یعنی سوائے اس کے جس پر اللہ تم کرے اللہ اس کو بچالے گا۔

وَقَالَ يَبْدُهَا الْعَوْدُ فَكَانَ مِنَ النَّفْسِ قِيَمٍ

اور دونوں کے درمیان یعنی نورؑ اور ان

کے بیٹے کے درمیان یا پھر نورؑ اور پہاڑ کے درمیان لڑی مائل ہو گئیں اور وہ غرق کردہ لوگوں میں سے ہو گیا۔ یعنی وہ اپنے

والوں کے ساتھ وہ بھی ڈوب گیا۔ یا علم اسی میں پہلے تھا یہ بات بھی مذہب میں آیا ہے کہ پانی پہاڑوں کی چوٹیوں سے چائیں

پانی یا پھر وہ باقیہ اور چڑھ گیا تھا۔

بنوئی نے لکھا ہے، بعض روایات میں آیا ہے جب کلی کو چل میں پانی بہت بہہ گیا تو ایک بے کی ماں کو لپے بچے کے

ڈوب جانے کا اندیشہ ہوا وہ بچے کو لے کر پہاڑ کی طرف بھاگی۔ پہاڑ کے ایک تکیہ حصہ پر پانی چڑھی گئی کہ کچھ دیر میں وہاں تک

پانی پہنچ گیا عورت اور لڑکے بھی اور دو تکیہ پہاڑ تک پہنچ گئی پانی وہاں بھی پہنچ گیا تو عورت اور لڑکے چڑھی اور چوٹی پر پہنچ گئی مگر

پانی وہاں بھی پہنچ گیا اور عورت کے گلے تک آگیا اس نے بچے کو دونوں ہاتھوں سے لپیٹ لیا اور کہا: "اب تو اسے کوئی ہراسہ نہ ہوگا۔"

میں کہتا ہوں یہ قصہ اس روایت کے خلاف ہے جس میں آیا ہے کہ طوفان آنے سے برسوں پہلے سے قوم نوح کی عورتیں بائجہ جو مکی تھیں، طوفان آنے کے وقت کوئی بچہ نہ تھا۔

وَقَدْ جَاءَ بِكَ الْخُبْرَ الْبَاقِيَّ مَا تَوَدُّ

یعنی وہ بات جو تیرے اندر سے بھوت کر نکلا ہے، وہ جذب کر لے۔ زمین نے اپنے اندر سے

وہ سب کچھ دیکھ کر اس نے کہا کہ یہ سب کچھ میری طرف سے ہے۔ اور میں نے اپنے ہاتھوں سے ان کو لے لیا۔

لوہ پانی تم کو دیا مگر اللہ تعالیٰ نے پانی کو تم کو دیا۔ یعنی غرضی غرض لازم بھی ہے اور شہدی بھی۔ جس

اور کام تمام کر دیا گیا (کام پورا ہو گیا) یعنی اللہ نے کافروں کو ہلاک کرنے اور مسلمانوں کو بچانے کا جو

وَمِنْكُمْ مَنْ تَخَلَّى الْجُودِي
 جے یا انکو شام میں ایک پہاڑ ہے۔

وَقِيلَ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمٍ الْظُّلُمِينَ ﴿٥٠﴾
 کی رحمت سے اور جو مہلکی اور سب ہلاک ہو گئی۔

[illegible]

حالت دیکھ کر حضرت لورج بچھ گئے کہ اپنی ایک بیوی تھی۔ اس کا ایک بچہ تھا۔ وہ اپنے بچے کو اپنے سر پر رکھ کر لورج کے پاس آئے۔ لورج نے کہا کہ بچہ تمہارا ہے۔ لورج نے کہا کہ بچہ تمہارا ہے۔ لورج نے کہا کہ بچہ تمہارا ہے۔

[illegible]

اور ایک سوچا سمجھا دودھ پلانے والا کتا بھی پیدا ہو گیا۔ حضرت نورؑ نے اپنے ساتھ والے جن انسانوں سے فرمایا کہ وہ روز رکوع کے بعد نماز اقل کیا ہے کہ عاشورہ کے انسانی کشتی ٹھہری۔ حضرت نورؑ نے اپنے ساتھ والے جن انسانوں سے فرمایا کہ وہ روز رکوع کے بعد نماز اقل کیا ہے کہ عاشورہ کے انسانی کشتی ٹھہری۔ حضرت نورؑ نے اپنے ساتھ والے جن انسانوں سے فرمایا کہ وہ روز رکوع کے بعد نماز اقل کیا ہے کہ عاشورہ کے انسانی کشتی ٹھہری۔

نور علی کو اس کے گھر، اُمّ و سرات پھر لگائے کیجئے کہ اللہ نے لوہر اٹھایا تھا اس کی جگہ ڈوبنے سے بلی رہ گئی تھی۔ ۱۰۔ اچھڑم کہ کشتی سے
نیز سے حضرت نور علی نے شکرانہ کا ورد خود بھی پڑھا اور ماسجد والوں کو بھی سکھ دیا۔

بعض احوال میں آپ سے کہ صرف ایک کافر یعنی عروج بن حنفی ذوق سے بچ گیا تھا ہوائیں کھپائی ہیں کی حرکت
تھا، مکتوبات نے کی وہ یہ بھی کہ کشتی کے سارے لوگوں کی ضرورت تھی اور ان کو جو ممکن تھا انہوں نے ملک شام

خود را کہ حضرت نوحؑ کو گمیاں دی تھیں۔

[illegible]

مطلوبہ اطلاع دی جیسی گزشتہ پہلی کتابوں میں تھی۔ گزشتہ پہلی کتابوں کے بیان سے اس اطلاع کی صداقت یقیناً سمجھ رہے۔
قاضی بن میں انواع کی طرح تلخ رسالت پر اور تلخ کے راستہ میں کافروں کی طرف سے کچنے والے چٹخوں

پر اصرار کیجئے۔ کیونکہ

إِنَّ النَّارَ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا

بلادیہ (دنیا و آخرت میں) اجماعیہ اور انہماک انہیں لوگوں کے لئے ہے جو
 لوگوں کو شرک و ساسی سے بچنے والے ہیں۔ اس جملہ میں صبر کرنے اور صبر کرنے کی حکمت کا اظہار ہے۔

وَلِلَّهِ عِزُّ الْمُلْكِ هُوَذَا
 اور عدا کے پاس (دیریت کے لئے) ان کے نہیں ہوئی ہو تو کو تم نے بھجلا۔

قَالَ لِيَقُولُوا لَنَا مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ①

ہوئے کمالے میری قوم (پر اور کیا نسب) خدا اللہ کی برباد کر دہدیت میں اس کے ساتھ کبھی کو شریک نہ کر دے اس
 کے ساتھ ہمارا کوئی سبب نہیں (تم جو اس کی عبادت میں مبتول کو کبھی دھند وار بنالیتے ہو اور ان کو اور پاری میں اپنا ساری تر کر
 دیتے ہو یہ فضل اخراج سے تم شخص دروغ باندی کرنے والے ہو (کہ خود ایک عقیدہ تم نے تراشا رکھا ہے اور خدا کی طرف اس
 کی نسبت کر دی ہے) (مترجم)

لِيَقُولُوا لَنَا مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ①

تم پر ہونا، یہ ہے اور ہونے کی وجہ سے تم میری نصیحت کو نہ مانو۔ بلال کا لاف غصہ دروغ تراشی پر آمادہ کرے۔

إِنَّ تَجْوِي (إِنَّ تَجْوِي) تَجْوِي تَجْوِي
 میرا ثواب تو کسی اسی کے دے دے ہے جس نے مجھے پیدا کیا (یعنی ثواب کا

دست تو اس نے لے رکھا ہے اس لئے مجھے تم سے کوئی لاف نہیں۔ مترجم

أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ①

کیا تم نہیں سمجھتے۔ یعنی کیا اپنی عقل سے کام لے کر تم اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ ایسے بے لاف

مخلص کا قول جھوٹ کے افسانے سے بھی پاک ہو تا ہے اور اس کی تصدیق کرنی تم پر لازم ہے۔

وَيَقُولُوا مَا تَعْلَمُونَ ①

کی ساری مانگ مطلب یہ ہے کہ ایمان لے آؤ کہ مسلم ہو جاؤ۔ حضرت عمرو بن عاص کی سرخ روایت شاہ مسلم میں آئی ہے کہ

اسلم گزشتہ (گناہوں) کو دھوا جاتا ہے۔

تَعْلَمُونَ ①

پھر (شرک کو چھوڑ کر اور خالص توحید کے ساتھ تلخ بن کر اس کی طرف لوٹو۔

تَعْلَمُونَ ①

اور غور تمہیں بھی نہ ہو گی جیسا کہ کوئی پیدائش ہو اٹھ۔ حضرت بوڑھے فرمایا اللہ سے استفادہ اور توبہ کر دہاں پائی

ہوئے سارے جاسم۔ یہ تمہاری مانی ترقی ہو گی اور وہی غور توں کا ہاتھ کچن دور کرے گا اور اپنے پیدائش کے تلخ بنے۔ اس طرح تم کو

مال و دار کی حریہ طاقت حاصل ہو جائے گی۔ بعض نے قوت سے مراد یہ ہے بدلی طاقت یعنی اللہ تمہاری جبرانی طاقت جو

دے گا۔

وَيَقُولُوا مَا تَعْلَمُونَ ①

اور بحر مرد کو گزشتہ گودائی ست کر دے۔ یعنی اپنے جو تم پر تو تمہارے ہوئے میری

دعوت سے مدد نہ چھوڑو اور جس چیز کی طرف آنے میں تم کو دعوت سے رہا ہو۔ اس سے اعراض نہ کرو

تَالَا يُقُولُوا مَا تَعْلَمُونَ ①

قوم نے کہ ہو تو تم نے کوئی تلخ بنی ہوئی نہیں کی۔ یعنی ایک دیکھ چش

نہیں کی جس سے تمہارے دعوے کی سمجھ نہ ہو سکے۔ حضرت ابو ذر نے جو جرات تو پیش کی تھی (جو جرات و رسالت کے لئے
 بکافی تھی) مگر قوم ان کے دلوں میں عدا تھا اس لئے انہوں نے نہ کوہ جملہ کیا۔

وَمَا تَكُنْ بِسَارِكٍ لِّهِنَّ تَعْلَمُ لَقَدْ كُنْتُمْ لَكُمْ يُعَذِّبُهُنَّ ۝
 اپنے معبودوں کی عبادت۔ چھوڑنے والے نہیں۔ اور نہ ہم تم پر ایمان مانے والے ہیں۔ یعنی تمہاری تعبداتی نہیں کریں گے۔
 مطلب یہ کہ نہ تمہارے قول کا عملی اطلاق کریں گے کہ اپنے معبودوں کی عبادت ترک کر دیں۔ نہ اعتقادی تعبداتی کریں گے۔
 إِنَّ لِّكَ لَإِنْ تَتُوبَ إِلَىٰ رَبِّكَ بَعْضُ أَمْرِ تَكُنْ بِسَارِكٍ
 اگر تو کسی کہتے ہیں کہ تم کو ہمارے کسی معبود کا بچپن
 لگ گیا ہے۔

(باب افعال) فطری قدرت مانو ہے۔ فطری کا معنی ہے پہچاننا۔ سو سے مراد ہے انسان بدحواس یعنی تم جو
 ہمارے معبودوں کو برا کہتے ہو اور ان کی عبادت سے ہم کو روکتے ہو تو ہمارے کسی معبود نے اس کا انتقام تم سے لیا ہے اور تمہارا
 دماغ خراب کر دیا ہے کہ ایسی خرافات لگ رہے ہو۔

بلا صحت یعنی مندرجہ ہے کہ تم جو معبودوں کو برا کہتے ہو ہمارا بھی خیال ہے کہ کوئی معبود تم کو بت کر دے گا بلاک کر دے
 گا چہ تھرا یہ ہو سنا قوم کے نزدیک ضروری اور فطری تھا۔ اس لئے فطری و عقلی دیکھنے کے لئے مفسدہ کی جگہ ماضی کا سینہ بولا۔
 ہوا کا جواب آگے ذکر کیا گیا ہے۔ یہ توجیہ اس کے مناسب ہے۔

قَالَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ بِمَا تَدْعُونَ ۝
 کہا میں اللہ کو شاہد بناتا ہوں اور تم بھی کو ذور ہو کہ تم جو اللہ کے سوا دوسرے (جو راہ خیر) کو اس کا شریک قرار دیتے ہو میں اس
 سے بچاؤں۔ میں نہ اللہ کے سوا بتوں کی پوجا کرتا ہوں نہ کسی بت سے بددعا کرتا ہوں۔

لَقَدْ كُنَّا فِیْ حَیْثُ نَحْنُ
 پس اب تم سب (ہام امداد و تعالیٰ کے ساتھ) مجھے دکھ پہنچانے اور ہلاک کرنے کی
 تدبیریں کر رہے ہو۔

لَقَدْ كُنَّا فِیْ حَیْثُ نَحْنُ ۝
 تمہاری تدبیریں میری تقریر میں حقیر ہیں۔ مجھے اللہ پر پورا انحراف ہے۔ تمہارے معبود عاجز ہیں۔ تمہاری تدبیریں ناپاکیاں ہیں۔ نہ
 نقصان۔ آپ کا یہ قول ایک عجزہ تھا جو پورا ہوا۔ قوم والے شر ذور تھے بڑے طاقتور اور جابر ظالم تھے۔ آپ کے خون کے پیاسے
 بھی تھے مگر پتھر نہ پکا سکے۔

لَقَدْ كُنَّا فِیْ حَیْثُ نَحْنُ ۝
 مجھے بلا شک و شبہ اللہ پر انکار ہے جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی۔ ہر جاندار کو اللہ پیشانی کے بالوں سے پکڑے ہوئے
 ہے، یعنی ہر جاندار اس کے پورے قابض ہے اس کی قدرت و قابو کے آگے عاجز و ذلیل ہے وہی جیسا چاہتا ہے تعریف کرتا
 ہے۔

لفظی نے لکھا ہے کہ نامہ کا لفظ خصوصیت کے ساتھ اس لئے ذکر کیا گیا کہ اگر کسی چیز کی ذلت و بے بسی کا اظہار کرنا
 ہوتا ہے تو عرب کتب میں فلاں شخص کے پیشانی کے بالوں فلاں شخص کے ہاتھ میں ہیں (جس طرف کو چاہے موڑ دیں) اور وہیں
 پیشانی کے بالوں کی جگہ گردن کا لفظ بولا جاتا ہے۔ فلاں شخص کی گردن فلاں شخص کے ہاتھ میں ہے مطلب دونوں مخلوق کا
 ایک تھا ہے۔ (حریم)

خدا کا نے کہا صبر ہاتھ میں دے لے گا یہ مطلب ہے کہ اللہ عز و جل کو بتا ہے اور وہی بتاتا ہے۔ فرما نے کہا وہی مالک اور
 تبار ہے۔ تمہاری نے کہ وہی ہر جاندار کو مستور (بے بسی) کر دیتا ہے جس کی پیشانی کے بال تم پکڑو ہو بے بسی (دستور) ہو جاتا

ہے۔
 إِنَّ لِّكَ لَإِنْ تَتُوبَ إِلَىٰ رَبِّكَ بَعْضُ أَمْرِ تَكُنْ بِسَارِكٍ
 یعنی میرا رب میرے راستے پر ہے یعنی حق اور عدل پر قائم ہے نیک کو
 نیک کی جزا اور بد کو بد کی سزا دے گا جو اس کا واسطہ پکڑے۔ یہی نامہ اور نہیں ہے۔

جنہوں نے قلمابعد کے دو معنی ہیں (۱) کوہوں کی یعنی قرطب کی ضد (۲) بلا کرت۔ کذا فی القاموس۔ جلد آدھوا آتھا کہ
بد دعائے ہے مراد ہے کہ قوم کو داہنے مذکور درجہ کی وجہ سے اس عذاب کی سزا تھی جو ان پر کیا (مقصود یہ کہ جملہ اگرچہ
دعائے انشاء ہے مگر خبر یہ ہے کہ معنی میں ہے و عذاب کا یہ جس کو کسی چیز کی خواہش ہو اور دوستی دعا تک وہ حاصل نہ
ہوئی ہو اس کو تو عذاب میں پھر دو اس طرح اور کسی سے دعا کر سکتا ہے اس کے دعائے کام کا مطلب شخص خبر ہے اور اس جہہ تو خبر
کے ساتھ ساتھ یہ عام کرنا بھی مقصود ہے کہ قوم یہ عذاب کی سزا تھی جو عذاب بنا پر کیا ظاہر نہیں آیا۔ (شرح ہم)
قوم عذاب کی مزید تفسیر ظاہر کرنے اور ان کی حالت کو سبق عبرت بنانے کے لئے قرطب حنیہ (آذ) کو مکرر ذکر کیا۔ قوم
ہو نہ کا لفظ اشارہ کر رہا ہے اس بات کی طرف کہ تو اس کو مستحق عذاب و لعنت صرف اس وجہ سے ہوا کہ یہ کوئی نبیوں نے مخالفت
کی۔ جو اس کے اور قوم کے درمیان جو اقدت، دوسرے انہوں نے قوم کو مستحق جنت و عذاب بنادیا۔ (یہ بھی ممکن ہے کہ قوم ہر
کے لئے کیا یہ ہے کہ عبادہ کی دو قومیں گزری ہیں، عبادہ کی اور عبادہ بنیہ، یعنی قوم خود اور آیت میں عبادہ کی یعنی قوم خود و عبادہ
قوم خود و عبادہ کر کرنا اس میں مطلوب نہیں ہے)

قَوْلُكُمْ وَتَكُنْ لَكُمْ صَاحِبَةٌ قَالَتْ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَاللّٰهُمَّ مَا لَكَ بِمَنْ لَكَ مِنْ اِيْدِكَ خَيْرٌ
حرف تن کے ہوئی میں کو بیجا، صانع نے کہا اسے میری قوم ماش کی پوجا کر اس کے سوا تمہارا اور کوئی معبود نہیں ہے کیونکہ
ہو انشاء کہ تمہیں آیت میں
کو مٹی سے۔

اور تم کو زمین میں کوہ کیا
وَأَسْتَعِزُّ بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ
اور تم کو زمین میں کوہ کیا ہے۔ عبادہ کی خبریں اور انہیں، ۳۰۰ سے ۳۰۰۰ ہوس
تک قوم خود اور ان کی خبریں ہونی تھیں۔ قوم ہر دلی بھی لگا کر رہی تھیں۔
وَأَسْتَعِزُّ بِكُمْ نَبِيُّكُمْ قَالَتْ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَاللّٰهُمَّ مَا لَكَ بِمَنْ لَكَ مِنْ اِيْدِكَ خَيْرٌ
کرنے والا اور زمین کا صاحب و مالک
نابعد نے کہا: اَسْتَعِزُّ بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ اسے مشتق ہے (عسری) یہ کہ ایک قسم ہے عمر بھر کے لئے اگر کوئی چیز کسی کو سے
دی جائے اور وہ بول کے مرنے کے بعد وہ چیز وہاں ہی طرف موت آئے تو ایسے یہ کہ عسری کہا جاتا ہے یعنی اللہ نے یہ
زمین تمہارے لئے بنائی ہے جب تک تم زندہ ہو پھر تمہارے مرنے کے بعد اللہ اپنی ملک میں لے لیتا ہے (یعنی تمہارا عارضی
بقعہ بھی ختم ہو جاتا ہے یا یہ مطلب کہ زمین پر مکانوں میں تم کو عمر بھر رکھا جاتا ہے پھر تمہارے مرنے کے بعد تمہارے مکان
دوسروں کو دے دیتے جاتے ہیں۔

قَالَ اسْتَعِزُّوْا بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ
میں تم اللہ سے استغفار کرو کہ وہ دشمنوں سے تمہارا مدد کرتے ہوئے اللہ کی طرف رجوع
کرو۔

إِنِّيْ رَأَيْتُ قَوْمِيْ قَدْ خَلَعُوا
یعنی اللہ کا بندوں سے قرب ذاتی ہے مگر کیفیت معلوم نہیں ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ بندوں سے قریب ہے کہ اس نے
وجود عطا کیا یہ مراد ہے کہ اللہ کی رحمت اپنے دوستوں سے قریب ہے۔

قَالَ اسْتَعِزُّوْا بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ
قوم خود نے کہا صانع تم قوم میں ہر فرد معلوم ہوتے تھے، یعنی ہمیں
امید تھی کہ تم ہمارے سردار ہو گے یا یہ مطلب ہے کہ ہم امید کرتے تھے کہ تم ہمارے مذہب پر ہو گے یا یہ مطلب ہے کہ ہم
امید کرتے تھے کہ تم ہمارے مذہب پر ہو گے اور ہمارے دین کی طرف رجوع کرو گے۔
اس سے پہلے یعنی نبوت کے دعویٰ اور ترکیب پرستی کی دعوت سے پہلے لیکن لب چونکہ ہم نے
میں ہذا

تسمائی یہ باتیں سن کر میں تو تسمائی امید تم سے ٹوٹ گئی۔

تَسْمَاءُ اَنْ تَعْلَمَ مَا يَكُونُ لَهَا فَاَنْتَ كَيِّسٌ ۝ کیا تم نہیں مانتے ہو کہ وہی کی پوجا سے منع کر کے تجھے (حکایت) مانع یا منع کرتے ہو؟ ان کی پوجا سے منع کر کے۔

وَاَنْتَ بَعِيضُ شَيْءٍ تَوَدُّ اَنْ يَكُونَ لَكَ خَلِيبٌ ۝ اور جس (توحید کو ماننے اور بت پرستی کو ترک کرنے) کی تم ہم کو دوست دے رہے ہو ہم قطعی طور پر اس کی طرف سے تردد آخر میں شک میں ہیں مگر توبہ (اسم فاعل) اگر ان

یہی انصاف سے، تو وہ ہے تڑو پیدا کر دینے والا۔ اگر خدا سے بے یقینی یا خطر اب بھی اور بے اطمینانی پیدا کر دینے والا۔ وَالَّذِي بَعَثْنَا لَقِيْلًا مِّنْهُمْ قَدْ هَمَّ اَنْ يَّكُونَ مِنَ الْمُكَذِبِيْنَ ۝ اور جس (توحید کو ماننے اور بت پرستی کو ترک کرنے) کی تم ہم کو دوست دے رہے ہو ہم قطعی طور پر اس کی طرف سے تردد آخر میں شک میں ہیں مگر توبہ (اسم فاعل) اگر ان

آپ نے فرمایا ہے تو ہر گز میں ہے رب کی جانب سے لاکھ بے گناہوں اور خدا نے تجھ کو توبہ سے نوازا ہے تب اگر میں خدا کی نافرمانی کرنے کیوں تو خدا کے عذاب سے تجھے کون بچائے گا۔ چنانچہ کافروں کو حضرت عباس کا عذاب بھیرت ہو رہا تھا اس نے آپ نے بھی لفظانہ میں توبہ فرمادی کہ آپ کو اپنی جگہ یقین تھا کہ میں صد اقسام بھیرت پر ہوں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ میں (شرعیہ عقیدہ نہ ہو بلکہ) غلط فہمی ہو۔ یعنی بلاشبہ میں اپنے رب کی طرف سے توبہ پر ہوں۔ دوست سے مراد ہے توبہ اور رحمت۔ میں اللہ سے مراد ہے کہ عذاب اللہ نافرمانی سے مراد ہے نتیجہ حکام اور ممانعت شرک میں کوتاہی کرنا۔

فَمَا تَزِيدُنِي اَوْ تَكُنِي غَيْرَ تَحْسِبُ عِزِّي ۝ (یعنی اللہ نے جو توبہ و رحمت تجھے عطا فرمائی ہے تم اس کی تکذیب کرتے ہو۔ اور اللہ کے عذاب کے سختی پہنچے ہو اور ان میں میرا اس امر نقصان ہے) ابھی تم لوگ میرے خدا سے کوئی براہ ہے ہو۔

تسبیح میں فضل نے کہا حضرت عباس تو کبھی بھی خدا سے میں نہیں کہتا رہے۔ توبہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تم میرے لئے عذر ہو براہ ہے ہو بلکہ عذر کا معنی ہے کسی کی طرف خدا سے کی توبہ کرنا۔ خدا عذاب فرمادے گا جیسے تکبر و تکبر کا معنی ہے کسی کو کافر اور فاسق قرار دینا۔ کفر و فسق کی طرف منسوب کرنا توبہ کا مطلب یہ ہے کہ تسمائی کی تکذیب سے میرے لئے اس بات کا اضافہ ہو جائے کہ میں تم کو حاضر فرمادوں اور خدا کو بے گناہ۔ حضرت ابن عباس نے عذر کا ترجمہ کیا ہے خدا سے کوئی گناہ یعنی تسمائی کی تکذیب سے مجھے یوں نظر آتا ہے کہ تم بہت نقصان اٹھاؤ گے۔ بلائے خدا سے میں راہو گے یا بلائے خدا سے دور نقصان میں ہو۔

تو تم خود نے کہا اپنی توبہ کو ثابت کرنے کے لئے پھر کی چٹان سے ایک ٹوٹتی ہوئی جو جس ماہر کا بھی ہو برآمد کرو۔

حضرت نے عذر دیا، خود ایمان سے ایک اور ٹوٹتی ہوئی، جس کا پتہ بھی فوراً ہو گیا۔ اس وقت آپ نے فرمایا۔

وَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّيَّ اَنَا اَمْلُ مِنْكُمْ ۝ اور اس کو معلوم ہو گیا ہے (برادر است) بغیر ماں باپ کے پیدا ہوئی (میں) اللہ کی انجمن سے تو تمہارے لئے ایک تجربہ ہے۔

فَاَنْتَ تَكْفُرُ بِاَنْتَ اَكْبَرُ مِنْهُمْ ۝ جس اس کو اللہ کی زمین میں تمہاری بھرتی رہے۔ اور زمین کا سب سے بڑا

مجھ سے اور زمین کبھی نہیں رہے۔ تم پر اس کی عذر اور پانی کا کوئی پتہ نہیں۔

اَلَا اَنْتَ كَتَبْتَ اِسْمِيْ سُبْحَانَ اَعْلٰی اَعْلٰی اَعْلٰی اَعْلٰی ۝ اور اس کو توبہ کی نیت سے ہاتھ مت لگانا

اور نہ تم کو عذاب کی توبہ پر ہو چکا ہو گا۔

تسبیح میں ان میں تم پر عذاب آجائے گا۔

فَعَلَّمُوْهُمَا ۝ میں خود نے اس کی کو نہیں کاٹ دیں۔ یعنی قوم خود کے مشورے اور علم سے توبہ میں سرفرازی

و غرضی کو تمہارے۔

فَقَالَتْ اَسْمٰوٰتُ ثَلَاثًا اَنْ يَّزِيْلَكَ وَتَذٰلِكَ قَوْلُ مَكْذُوْبٍ ۝

اپنے گھر (یعنی انیلا ہستی) میں تین روزہ حر سے انکار اختیار کر کے بعد جاک کر دیئے جاتا ہے۔ یہ مجموعہ دوا ہے۔ یعنی چاند شنبہ، منگلوار جمعہ، تین روزہ اندر ہو گئے، پہلے روز صبح کو تھلہ سے پھر سے روزہ جائیں گے، دوسرے روز سرفا اور تیسرے روزہ، پھر سب مر جاتا ہے۔

قُلْ مَا تَرَوْنَ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا عَذَابُ اللَّهِ وَهُوَ يُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ

پھر جب انہیں (عذاب کا) غم آگیا تو ہم نے صابن کو لے کر ان کے ساتھ جانے والے مومنوں کو اپنی رحمت کے سبب نکال دیا اور اس روز کی ترسواں (یعنی بلاست) سے محفوظ رکھا۔

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝

وَأَعِدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي هَٰذِهِ السَّاعَةِ أَهْلًا مَّوَدَّةً

یعنی ہر نسل نے ایک چاندی یا آہٹاں سے ایک کڑک لڑ چینی کو اور زمین سے بھی ایک کڑک لڑا اور کھجور کی جڑوں کی وجہ سے
 نون کے دل بحث ہوئے۔

وَصَبَّحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُنُودًا

(7)

گناہ نہ کرو، قیامت
مکمل نمبروں میں رہتے ہی نہ تھے۔

١٤١١

وہاں تک کہ وہ اپنے آپ کو بے اختیار کر دے۔

اور یقیناً پہلے ہمارے کا حوصلہ لا گھٹا یا انہم کے پاس لائق اور

وَالْوَالِدَيْنِ إِذَا قَالَا

فرشتوں نے جسے نفعیہ اشتہال کیا جو حدیثِ فعلی اور زمانے کو چتر ہے اور حضرت ابراہیمؑ نے سلام کر کے جملہ اسمیہ کہا جو اشتہار اور ہوا و مردانیت کروم ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کا جواب فرشتوں کے سلام سے عجز تھا۔

بعض قوم کے نزدیک سلامتا ہے مراد ہے صلح و سلاحتی، لیکن ہماری تم سے دشمنی اور جنگ نہیں ہے دوسری صورت صلح

فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ نَحْمِلُ حِينِي ۖ ﴿١٠﴾

(ماضی) یَحْنِدُ (مضارع) حَنَّداً یا حَنَّذاً ذابو نوں مصدر ہا بکری کا گوشت بخورنا گوشت پر گرم پتھر بھونے کے لئے رک دے

بعض نے ماحذبہ کا ترجمہ سے چلی نکلا، وہاں حدیث القس میں نے گھوڑے پر بھول ڈال کر اس کے بدن سے

میں نے فریاد کیا تو اس نے کہا: "میں نے تم کو یہ سب کچھ بتا دیا ہے۔" اس نے کہا: "میں نے تم کو یہ سب کچھ بتا دیا ہے۔"

وہ کہتا ہے کہ میں نے کبھی ایسا نہیں کیا ہے۔

ہیں تو ان سے اجنبیت محسوس کی۔

بنیادی نے کھایا کہ نکرو (علائی، مجز و باب مع اور آنکرو (علائی مزید باب رافع اور ایستیکر (باب استعمال) ہم معنی ہے۔ قاسوس میں ہے تنکرو (باب تغفل) خوش گوہر حالت سے بدل کر کسی کا ناگوہر حالت پر پہنچ چلا۔
وَأَوْجَسَ مِنْهُ خُفَّاءُ
اور محسوس کیا اپنے دل میں ان کی طرف سے خوف۔ قاسوس میں ہے۔ (أَوْجَسَ محسوس کیا اور دل میں چھیلنا) مقل نے کہا وَأَوْجَسَ یعنی حضرت ابراہیمؑ کے دل میں پیدا ہو گیا۔ یزیدی نے کھلایا وُجُوسُ کا اصل (القوی) معنی ہے داخل ہونا یعنی خوف ابراہیمؑ کے دل میں داخل ہو گیا۔

سینہم مسانوں کی طرف سے دل میں خوف محسوس کیا۔ قلاد نے کہا اس زمانہ میں ان لوگوں کا دستور تھا کہ اگر مسان میرزاں کا کھانا نہیں کھاتے تھے تو میرزاں خیال کرتا تھا کہ یہ لوگ بڑے لرزے سے آئے ہیں ان کی نیت بخیر نہیں ہے رات کو آنے والے مسان کو کھانا پیش کیا جاتا، اگر وہ کھانا تو کھر والے اس کی طرف سے بے خوف ہو جاتے اور نہ کھانا تو ڈرنے لگتے کہیں یہ چور تو نہیں کہ لوٹے کیا ہو۔ حضرت ابراہیمؑ کو بھی مسانوں کی طرف سے بڑے بڑے کالہ ریشہ ہوا۔ صحیح ظاہر مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو یہ تو معلوم ہو گیا کہ وہ ظالم ہیں کیونکہ (انہوں نے کھانے کی طرف ہاتھ نہیں بوجھائے) مگر آپ کو یہ خوف ہوا کہ کہیں اللہ کو میری کوئی حرکت پسند نہ آئی ہو اور فرشتے کوئی مصیبت ڈالنے کے لئے بھیجے گئے ہوں یا ان کی قوم پر عذاب نازل کرنے کے لئے مقرر کئے گئے ہوں۔

قَالَ لَا تَخَفْ إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِقُوَّةٍ لَوْ طَافَ
مترجم: کوئی خوف نہ کریں ہم کو قوتِ لوطی کی طرف ان پر عذاب نازل کرنے کے لئے بھیجا گیا ہے۔
اور ابراہیمؑ کی بیوی (سارہ بنت ہارن بن نافر جو حضرت ابراہیمؑ کے چچا کی بیٹی تھی) کھڑی ہوئی محمد پرودہ کے پیچھے سے ان کی باتیں سن رہی تھی۔ یہ بھی کیا گیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ بیٹھے ہوئے تھے اور بیوی کھڑی مسانوں کی خدمت کر رہی تھی۔

۱۔ حَجَّجَتْ
یہی حضرت سارہ بشارت سن کر فحش پڑیں۔ چاند اور عکرمہ نے زجر کیا ہے اس کو اسی وقت حیض ہو گیا۔
حرب بولتے ہیں حَجَّجَتْ الْأَرْبَابُ فرغوش کو حیض ہو گیا۔ قاسوس میں بھی لکھا ہے حَجَّجَتْ التَّسْمُومُ کیکر کے درخت سے گوند پڑنے آف اکثر اہل منبر کے نزدیک اس حد حَجَّجَتْ سے مراد فحش و بیاضی ہے ہنسنے کا سبب کیا تھا علماء نے اس کے خلف اسباب بیان کئے ہیں۔

(۱) خوشی کی وجہ سے فحش پڑی تھیں۔ فرشتوں نے جب لَاتَخَفْ کہا تو حضرت ابراہیمؑ کا خوف بھی جاتا رہا اور یزیدی کا بھی۔ اس سے خوشی ہوئی پر خوشی سے افسردہ

(۲) ساری نے کہا فحش کا سبب آپ خدا عزت اور انہوں نے کھانا پیش کیا، مسانوں نے سن لیا۔ ابراہیمؑ کو ان کی طرف سے خوف ہوا خیال کیا میں یہ چور نہ ہوں، پوچھا کیوں نہیں کھاتے۔ مسانوں نے کہا ہم بخیر قیمت (دوا کئے) نہیں کھاتے۔ ابراہیمؑ نے کہا تو اس کی قیمت دے دو۔ مسانوں نے پوچھا قیمت کیا ہے۔ ابراہیمؑ نے کہا کھانے سے پہلے ہم اللہ کو نثار کیا۔ نے کے بعد اللہ نے عذاب سن کر نبیوں نے میرا کائنات کی طرف دیکھ لو کہ اس شخص کو حق ہے کہ اللہ اس کو اپنا خلیفہ بنائے اس سے بعد بھی حضرت ابراہیمؑ دوسروں سے مسانوں کے ہاتھ کھانے کی طرف بوجھے نہ دیکھے دوسرے تعجب سے مس دیں۔ اور بطور قیہ کہ ہم ان مسانوں کی خدمت کر رہے ہیں ان کے اعز تو میں کھانا پیش کر رہے ہیں، تعجب ہے کہ یہ نہیں کھاتے۔

(۳) قلاد نے کہا اس بات پر نہیں کہ قوم لوط پر عذاب قریب سمیٹا ہوا وہ غفلت میں پڑی ہے۔
(۴) یزیدی کو اس بات پر بھی آئی کہ میں نے ابراہیمؑ سے جو بات پہلے کہی تھی وہی آخر صحیح نکل بیوری نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا لوط کو اپنے پاس لے لیجئے، مجھے نظر آ رہا ہے کہ اس کی قوم پر عذاب آئے گا۔

اگر شہنشاہ (مؤمن) ایسے بار بار اوقات پر (روز و رات) پہنچنے کے وجہ سے (توبہ) نہیں کر سکتا، حضرت ابراہیمؑ کی بیوی کی توسل سے
 مگر ایسے نشانے قدرت پہنچنے میں بھی نہیں کا توبہ کرنا قسمت انہی بار توبہ آفریں تھا۔
 وَجَعَلْنَا الْفِرْعَوْنَ وَهَارُونَ خَلْفَاءَ نَحْنُ الْغَالِبِينَ
 اے اہل خانہ تم پر اللہ کی رحمت اور اس کی ہدایت کی مثال کرو۔

بعض علماء نے کہا یہ جملہ دعائیں بعض نے کہا جہیز ہے (ہم نے دونوں ترجمے کر دیے ہیں۔ مترجم کرامت سے مراد
 ہے نعمت یا محبت اور برکت سے مراد ہے برکت کی ترقی اور بڑھوتری، بعض علماء کے نزدیک رحمت سے مراد ہے نجات اور برکات
 سے مراد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے (بارہ) خاندان۔ کیونکہ تمام انبیاء کی اسرا اہل حضرت صادقؑ کی اسل سے ہوئے ہیں۔
 رحمت اللہ مستقل جملہ ہے اور رنج توبہ کی علت ہے۔ مطلب یہ کہ اے اہل خانہ تم کو بشارت ہے کہ اگر توبہ نہ کرنا
 چاہو، اللہ کی نیک دہشتیں اور برکتیں تو تمہارے لئے بکثرت موجود ہیں، اہل انبیاء میں لام کا ذکر فعلی صراح کے معذرت
 ہونے کی وجہ سے ہے یا نہ ان کی وجہ سے یا نہیں، خصوصاً معذرت ہونے کی وجہ سے۔ شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی
 مطہر لڑائی میں شامل رہیں، ایت میں شیعہ کے اس قول کی تردید ہے (حضرت سار و کولیس کے لفظ سے سے مخاطب کیا
 گیا ہے) ایت کے لفظ سے اس خانہ تو یہ دیا ہی حقیقت میں ہوئی ہیں، دوسرے نے کون کو تو یہاں ہی بیت کہا جاتا ہے۔
 اِنْ كُنْتُمْ حُبِّبْتُمْ لَنَا فَحُبِّبْنَا لَكُمْ
 دو نہایت قابل ستائش بڑی ہی شان والا ہے۔

حُبِّبْنَا لَكُمْ یعنی مستحق ستائش کام کرنے والا، مجھ کے معنی جوہر کی نے صراح میں لکھے ہیں (ذاتی) برکت اور (فدائی) کرم
 کی رحمت۔ کریم اللہ کی صفت بھی ہے اور انسان کی بھی۔ اللہ کے کرم کا معنی ہے احسان اور عطا، نعمت اور انسان کے
 کریم ہونے کا معنی ہے اس کے اخلاق و افعال کا قابل ستائش ہونا جب تک اخلاق و عہد و عادات انسان سے نہ ہو جائیں کہ کریم
 نہیں کہ جاسکتا۔

بغوی نے لکھا ہے (امت میں) مجھ کا اصل معنی ہے بلند شان۔ بیضاوی نے مجید کا ترجمہ کیا ہے کشت
 الصَّخِيرِ وَالْأَخْصَانِ۔ قاسم میں ہے مجید بلند شان والا۔ کریم شرف والا فعال۔
 فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِهِنَّ اُنَّ رَجَعْنَ إِلَىٰ مُنَافِقِمْ
 پھر جب ابراہیمؑ کے (دلی) سے خوف چاتا رہا اور ٹھہر گیا وہ

وَجَاءَهُمْ مِنَ الْبُشْرَىٰ
 اور اس کے پاس (اخلاق و عہد کی) بشارت آگئی۔ یعنی خوف کی جگہ بشارت نے لے

لی۔
 جَعَلُوا لَنَا
 تو ہم سے جھگڑنے لگا۔ یعنی ہم سے کلام کرنے لگا۔ حضرت ابراہیمؑ کا اپنے رب سے جھگڑا کہ تو ممکن ہی نہ
 تھا اس لئے جھگڑنے سے مراد ہے سوال اور دعا کرنا۔

عام اہل تفسیر نے (مطاف کو معذرت مانا ہے اور) مطلب یہاں کیا ہے ہمارے قاصدوں سے جھگڑنے لگا۔
 رَفِیْ تَوْفِیْ لَوْحًا
 قوم کو ملائے کہہ دیے ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ نے ملائے سے فرمایا اگر لوح کی پتلیوں میں پچاس مؤمن
 ہوں گے تو کیا تم ان کو ہلاک کر دو گے۔ فرشتوں نے جواب دیا نہیں فرمایا اگر چاہیں ہوں۔ فرشتوں نے کہا نہیں۔ (ہلاک
 کریں گے) فرمایا اگر تمیں ہوں۔ فرشتوں نے کہا نہیں۔ اسی طرح آپ پانچ تک پہنچے اور فرشتے نہیں کہتے رہے۔ آخر کہنے
 نے فرمایا اگر وہاں ایک مسلمان ہو گا تو کیا تم اس کو ہلاک کر دو گے۔ فرشتوں نے کہا نہیں، حضرت نے فرمایا تو وہاں لوح موجود ہے
 (اس لئے تم میں پتلیوں کو ہلاک نہ کرو) فرشتوں نے کہا ہم خوب جانتے ہیں کہ وہاں کون (کون) مؤمن کہے۔ ہم لوح کو گورہن کی
 پیری کے علاوہ دوسرے گھروالوں کو پچالیں گے۔ من کی پیری دیکھو وہ جانے اور ہلاک ہو جائے گا تو لوگوں میں شامل ہو گی۔
 اِنَّ رَبَّنَا لَیْسَ بِهِنَّ لَیْسَ بِهِنَّ اَنَّ اَوْفَیْہُمْ
 واقعی ابراہیمؑ بڑے علیم الخبیر تھے، انہوں نے حق القاب تھے۔

تفسیر: یہ مراد ہے، بحر سے انتقام لینے میں جلدی نہ کرنے والا (برہادر، تحمل مزاج) کہ وہاں کھائے ہوئے پر دست نہ دیا، آہ آہ کرنے والا اور لوگوں کی حالت پر برا ہنس کر دے والا۔ شہادت اللہ کی طرف رجوع کرنے والا کاسوس میں ہے، آؤ! یہ یقین کرنے والا یہ بات جان کر نے والا۔ یہ مریدان، نرم دل، باادب، صلہ، جنتی زبان میں آؤ! کو کا معنی ہے مونس۔

حضرت ابراہیم نے قوم لوط کو بلا کہ نہ کرنے کے متعلق جو ملائکہ سے پھڑکا دیا اس کی وجہ آپ کے یہ تین اوصاف تھے، آپ کا دل نرم تھا، کب کے دل میں برا چڑھ رہا تھا، آپ بحر سے انتقام لینے میں جلت کو پسند نہیں کرتے تھے۔ سزا

ابراہیم کے جواب میں فرشتوں نے کہا۔

بِزَیْرٍ صَبْرٌ مَّطْلُوبٌ عَنْ خَلْقٍ قَدْ جَعَلَ صَبْرُكَ نَبَاتًا

ازلی کے موافق قوم لوط پر عذاب دینے کے (کا) تصور سے رب کا حکم ہو چکا۔

وَإِنَّمَا أَنْتُمْ مُنْجَوْنَ عَذَابِ الْغَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾

بھڑکے سے نہ جانے نہ کسی اور طرح سے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ آتَانَا رَسُولٌ مِّنْهُ فَاتَّبِعُوا

اور جب اس سے قاصد (یعنی واثق ملائکہ) لوط کے پاس پہنچے تو خیر

میں سے بے ڈال ہی سوچنے کے دلوں کی شکل تھی۔

یہی ہے جو قوم لوط کو آواز دے گا اور وہاں حضرت لوط کو آؤں گے اس لئے (قوم کی طرف سے خطرے کے زیر

اثر) آپ کو فکر ہو گئی کہ کہیں قوم والے کچھ ناشائستہ عزادہ کریں اور میں کو روک کر دے پر قادر نہ ہوں۔

وَصَبْرًا مِّنْهُ وَتَعْلَمُونَ ﴿۱۲﴾

یعنی بے ڈال چہرہ کیا ہے، دل ایسا ہی نے کھسا ہے دنیا کی موجودگی سے لوط کا سینہ شک ہو گیا یعنی آنے والی مصیبت

کو دفع کرنے کی قوت نہ تھی اور کوئی تدبیر بغیر اتنی محکمہ اس لئے آپ کے دل میں کوئی پیدا ہو گئی کہ اب کیا کروں، میں کتنا

ہوں بے قوت؟ کائنات میں سستی ہے یا نہ، بالکل مجبور ہو رہی ہے، جنت سے بھی بطور جزا قوت مرلا ہوئی ہے، یہاں مرلا یہ ہے

کہ ان کی قوت نہ نصرت سے ہے یا جزا ہو گئی کہ انی القاسوس۔

فَرِيقًا مِّنْهُمْ يَفْكُرُونَ ﴿۱۳﴾

لور کلمہ براخت دان ہے۔

قمار دار سودی کا بیان۔ جب کہ ابراہیم کے پاس سے نکلا کر فرشتے لوط کے پاس ان کی بستی میں ۱۰ چور کے وقت پہنچے، لوط

دو ذریعہ میں کچھ کام کر رہے تھے، لکڑیاں بچ کر کے بٹل کو کئے تھے اور اللہ نے قسم۔ یہ تھا کہ جب تک چارم یہ لوط اپنی قوم

کے خلاف شہادت نہ دے دے تو ان کو بلا کہ نہ کرنا۔ فرشتوں نے لوط کے پاس بطور مومن کو کنا چاہا لوط ان کو لے کر چل

دے، خودی اور پہنچے تھے کہ آپ نے مہمانوں سے پوچھا تو اس بستی کی حالت بھی معلوم ہے۔ فرشتوں نے پوچھا ان کی کیا

حالت ہے۔ آپ نے فرمایا اس زمین پر سب سے زیادہ بدگن بستی ہے۔ حضرت نے یہ لفظ چار مرتبہ کے فرمایا ملائکہ آپ

کو ساتھ آپ کے گھر آگئے۔ یہ بھی معقول ہے کہ آپ لکڑیاں اٹھائے رہے تھے اور فرشتے پیچھے پیچھے تھے، قوم کی ایک

جماعت کی طرف سے کڑو ہوئے تو انوں نے آہن میں آنکھ باری، حضرت لوط نے فرید اللہ کی حقوق میں صریح قوم سب سے

زیادہ و جری سے اسی طرف دوسری جماعت کی طرف سے کڑو ہوا تو انہوں نے بھی ایسا ہی کیا اور حضرت نے یہی فرمایا دوسری

جماعت کا قصہ بھی یہی، وہاں حضرت لوط جب بھی مذکور اللہ لایا ان سے کہہ کر تھے حضرت ابھر نکل فرشتوں سے بچے تھے

کو کڑو ہوا تو حضرت لوط اپنے گھر پہنچ گئے۔ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ فرشتے حضرت لوط کے گھر پر شیعہ طور سے آئے تھے اور

گھر والوں کے سوا کسی کو ان کا نام معلوم نہ تھا وہ کسی کی پیروی نہ جاننا اپنی قوم کو اطلاع دینی کہ لوط کے گھر ایسے لوگ آئے ہیں کہ ان

سے زیادہ خونخوار میں نے کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

وَجَاءَهُمْ قَوْمُهُمْ لِيَفْجُرُوهُ إِلَى الْغَارِ

درو لوط کے پاس ان کی قوم والے لپکتے ہوئے آئے، حضرت ابن عباس اور

قدادہ نے ترسہ کیا ہے نیز جیز ہے۔ مجاہد نے کہا پہلے آئے شمر بن ملج نے کہا نیز چال اور پکے کے درمیان چال سے آئے۔
 حسن نے کہا دونوں چالوں کے درمیان اور قدادہ سے تم صاحب قوسوں نے ہڑن کا ترجمہ کیا ہے، ایسی چال جس میں چمک اور
 جیزی ہو۔
 جیزی عَوْن (فعلی مجنون) احتمالی سرعت و خطر غلب پر دلالت کر رہا ہے، گوئی کوئی (اندرونی یا بیرونی قوت) ان کو جیز جیز
 لئے جاری تھا۔

وَجِئْتُمْ خَيْلًا كَانُوا يَصْنَعُونَ الْقِتَابَاتِ
 اور اس سے پہلے بھی وہ بڑی حرکتیں کرتے رہے تھے۔ مردوں
 سے واپست کرتے تھے اور طرح طرح کی فحش حرکتوں کے عادی تھے یہ ہوئے تھے ہی لئے ایسے برے کرلوے سے علی
 الاعلان پکے جیسے آئے تھے۔

قَالَ الْبَقْرُ هَذَا كَذِبًا
 لوط نے کہا اے میری قوم یہ میری لڑکیاں ہیں۔ جنی قوم ان سے نکاح کر لو۔
 جیسے حضرت کی لڑکیوں سے نکاح کرتے کی درخواست قوم دونوں نے کی تھی مگر ان کی بدکاریوں کو دیکھ کر آپ نے انکار کر دیا تھا۔
 درخواست کو رد کر دینے کی وجہ یہ تھی کہ وہ کافر تھے۔ کافروں سے نکاح کی حرمت قرشریعت اسلامیہ میں بعد کو ہوئی ہے، پہلے
 زوالی و شرک کافروں میں کاجا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی دونوں صاحبزادیوں کا رشتہ عبد بن قلیس اور ابوالعاص بن ریح
 سے نزدیک مناعت سے پہلے کر تھا۔ حسین بن فضل نے کہا حضرت لوط نے اپنی لڑکیاں سے نکاح کی پیش کش ان کے مسلمان
 ہو جانے کی شرط پر کی تھی، مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا استثنائی سے قوم کی ساری عورتیں مرد ہیں، ہر نیا اپنی ہمت کا باپ ہوتا
 ہے حضرت نبی بن کعب کی قرأت میں آیت اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَنَّکَ تَعْلَمُ سِرَّہُمْ وَ اَنَّکَ تَعْلَمُ اَسْمَآئَہُمْ کے آخر میں
 وَھُوَ اَبَہُمْ بھی آیا ہے اس قول کا کور کی تائید ہوتی ہے اس قول کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت لوط کی
 لڑکیاں اور عجم اور لڑکیوں کی طلب گار پوری مناعت تھی، دو لڑکیوں کا ایک جماعت سے نکاح کیسے ممکن تھا جو لوگ ذات سے
 مرد حضرت لوط کی لڑکیاں لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ قوم لوط کے دوسرا رہتے، سب لوگ ان کا ہم نامتے تھے نئی دونوں سے آپ
 نے اپنی لڑکیوں کا نکاح کرنا چاہا تھا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت لوط نے جو ھو لڑکیاں سنائی فرمایا اس سے نکاح کی حقیقت پیشکش
 مقصود نہ تھی بلکہ مقصد تھا قوم دونوں کی بریں خیانت کا اظہار اور دفاع۔

ھُنَّ اَصْحَابُ لُوطٍ
 وہ زیادہ پاک ہیں تمہارے لئے (اس کا یہ مطلب نہیں کہ لوط پاک ہے اور اقرہ پرستی سے
 لڑکیوں سے نکاح زیدہ ہو چکا ہے) مطلب یہ کہ تمہارے لئے اس فعل میں زیادہ تعاف ہے یا ہی میں بے خیالی کم ہے۔ اس کی
 مثال ایسی ہے جیسے کوئی کے چھپے ہوئے مال سے قوم کو زیادہ پاک اور زیادہ حلال ہے (ظاہر ہے کہ حلال نہ مرد کو ہے نہ مال
 معصوب مگر مال معصوب کی زیادہ برائی ظاہر کرنے کے لئے نیا جملہ بولا جاتا ہے)۔

یٰۤاَشْقَیَ الْاِنْسَیَ
 پس اللہ سے ڈر۔ یعنی وہ بے خیالی کے کاموں کو ترک کر۔
 وَ اَنَّا مُخَوِّضُوْنَ
 اور مجھے رُسوا کر۔ یہ لفظ یا بخڑی سے بنا ہے بخڑی کا معنی ہے رُسوا (اسی کی مطابق ترجمہ کیا گیا
 ہے) کیا خرابیہ سے بنا ہے خرابیہ کا معنی ہے خیا۔ یعنی مجھے شر مند نہ کر۔

یٰۤاَشْقَیَ
 میرے مسلمان کے معاند میں۔ مسلمان کو ذلیل کرنے کا معنی ہے بیڑیوں کو ذلیل کرنا۔
 اَلِیْسَ بِسَکَرٍ خَلٍ رَّشِیْدٌ
 کیا تم میں کوئی بھی ہدایت یافتہ نہیں جو حق پر چلے اور بڑی حرکتوں سے

بچے ہو کر نہ۔

ابن اسحق نے تفسیر کا ترجمہ کیا ہے بھلائی کا حکم۔ یہ وہ مال ہے۔ اپنی سے روکنے والا۔

یٰۤاَشْقَیَ اَلِیْسَ بِسَکَرٍ خَلٍ رَّشِیْدٌ
 قوم دونوں نے کہا (لوط) تم چاہتے ہو کہ تمہاری لڑکیوں
 پر ہذا کوئی حق نہیں۔ یعنی وہ ہماری بیویاں نہیں ان سے ہذا نکاح نہیں ہوگا کہ ہم ان کے عقد میں جا سکیں۔

لَا تَقْوِيَنَّ خَطْرَ الصَّبْرِ ۝
 اس پر عذاب آنے کا وقت دوسرا یقیناً صبح ہے۔ یہ سابق حکم کی گواہیت ہے۔ مگر یہی ہم
 اپنے ساتھیوں کو لے کر رات ہی سے نکل جاؤں گے کہ ان لوگوں کی ہلاکت کا وقت صبح مقرر کر دیا گیا ہے۔ لیکن جب حضرت
 کو لے کر وہ درخواست کی کہ جلد عذاب آجائے تو فرمایا۔

أَلَيْسَ الصَّبْرُ بِقَرِيبٍ ۝
 کیا صبح قریب نہیں ہے۔
 پر جب ہمارا حکم (یعنی عذاب کا حکم یا عذاب) آگیا۔ لول مضموم کی تائید اگلی آیت سے ضروری ہے۔
 تو ہم نے ان بستیوں کو اٹ کر زبردور کر دیا۔ یعنی اللہ دیا ہوئے کا حق پہنچے لو گچے کا
 لوہر کر دیا مگر یہ فیصلہ ملا کہ کا قاطعہ کر کے لے گئے تھا لیکن چونکہ حکم الہی تھا اس لئے اللہ نے کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی اس
 سے اپنے ہمسایہ کی عظمت کا عقیدہ مقصود ہے۔ بنوی نے لکھا ہے قوم کوٹ کی پانچ بستیوں میں حضرت جبرائیل نے بستیوں کے نیچے
 اپنا ایک بارود ڈال کر اتھاڑا تھا کہ توہر والوں نے سرخ کی ہانگ کی اور گنتوں کے جو تھکے کی آواز سنی اور کسی کا کوئی برتن بھی نہ گمان
 کوئی سویا ہوا شخص بیدار ہو کر پھر بالکل اٹ کر دیا۔ سب زبردور ہو گئے۔ ان پانچوں شہروں کی آبادی چار لاکھ یا چار کروڑ تھی۔ ان
 بستیوں کو مٹ دیا گیا تھا۔ اگلی ہوئی بستیوں کا کیا ہے۔

اسی طرح ان میں زبردور والی حاتم نے سعید بن جبیر کی روایت سے بھی یہی نقل کیا ہے۔
 وَاصْلَوْا كُنُوزَهُمْ فِي نَارٍ ۝
 اور ہم نے ان پر نکلنے والے پتھر پر سائے پائے ان کو اٹھنے کے
 بعد لوہے سے سنگ باری کی۔ یا یہ مطلب کہ جو راکھ و مٹی کے مٹلات میں راکھ و مٹی کے تھے۔ ان پر نکلنے والی پادری کی پادری کی پادری
 طرح ان کو ہلاک کر دیا۔

حضرت ابن عباسؓ اور سعید بن جبیرؓ کا قول ہے کہ سبیل مسجد میں کا سرب ہے بخلاف اور مکرہ کا قول ہے کہ سبیل سے
 مر لو ہے کچھ۔ کیونکہ دوسری آیت میں آیا ہے۔ لَمْ يَسْلُكْهُمْ جَهَنَّمَ وَجَارَتْ ثِيَابُ طِينٍ ۝
 خاک کچھ کی پادری کی۔ جس نے گناہ و پتھر اصل میں کچھ کی تھے کچھ خاک ہو کر پتھر ہو گئی تھی۔ خاک نے کہا سبیل سے مر لو
 ہیں پتہ نہیں۔

بعض علماء نے کہا کہ سبیل کا لفظ سبیل سے بنا ہے۔ جہاں کا مٹی ہے وہاں کر دیا۔ دے رہا گویا پتھر بھی ہو اور دیا ہو اور
 سبیل سے فارغ ہے محل لکھا اور یعنی اللہ نے پتھروں پر لکھ دیا تھا کہ قوم کوٹ کون سے عذاب دیا جائے گا۔ بعض نے کہا سبیل
 اصل میں سبیل و دراز کا ایک طبقہ تھا تو ان کو لے کر بدل دیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہی آسمان کا نام سبیل ہے۔ بعض نے کہا کہ
 سبیل آسمان میں پھاڑا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَتُحْمَلُونَ فِيهَا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ۝
 حضرت ابن عباسؓ نے اس کا ترجمہ کیا ہے عظیم تھکے کا مٹی ہے ایک چیز پر دوسری چیز چلتا
 فَتُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا ۝
 جو نشان زدہ تھے تمہارے رب کے پاس۔ لیکن جبرائیل نے کہا کہ پتھروں پر ایک نام
 علامت تھی اور میں نے پتھروں کے ہم شکل نہ تھے۔

قرآن اور مکرہ نے ان پر شرعاً جاری کیا تھا۔ جس کو سبیل نے گناہ مکرہ زدہ تھے اس کی طرح ان پر نشان تھا۔ ہر
 پتھر پر اس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جس پر وہ گرنے والا تھا۔

وَمَا أَجِبُوا مِنَ الظَّالِمِينَ بِتُجِبَةٍ ۝
 سے مر لو ہے مشرکین تک۔ بنوی نے لکھا ہے کہ قادی اور مکرہ کے نزدیک الظالمین سے مراد ہیں اس امت کے ظالم ہیں
 جبرائیل علیہ السلام نے بھی قادی کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے۔ یعنی اس امت کے ظالم بھی اس امر کے مستحق
 ہیں کہ ان پر عذاب کیا جائے۔ قادی اور مکرہ نے کہا اللہ نے ہی ظالم کو ان پتھروں سے محفوظ نہیں رکھا۔ بنوی نے لکھا ہے کہ
 بعض آئمہ میں آیا ہے کہ کوئی ظالم ایسا نہیں کہ وہ پتھر کے نشانے پر نہ ہو۔ ہر ظالم پر ہر وقت پتھر گر سکتا ہے۔ بینہ کی مٹی ہے کہ

اِن کُتُب میں رُئی حُرب شرما ہے جزاء مَحذوف ہے مطلب یہ کہ جب اللہ نے توت دوئی کے ذریعے سے مجھے
الہیت عطا فرمادی اور مجھے بغیر مکت و مشقت کے حلال رُئی عطا فرمایا تو کیا اب یہ جائز ہے کہ میں اس کے احکام کی مخالفت
کروں اور اِنی میں خیانت کروں اور اس کا پیمانہ نہ چنوں؟

قوم نے حضرت شعیبؑ پر طر کیا تھا کہ تم ساری قوم کے مذہب کی مخالفت کر رہے ہو، حضرت نے نہ کہہ کر دیا اللہ کا میں
میں کو جواب دیا اور قوم کے انکار و افعال کی مخالفت کرنے کی وجہ بیان کر دی۔

وَمَا أَرْبُؤُا أَنْ يَخْلُقَ لَنَا مَا نَحْنُ بِمُحْسِنِينَ
اور میں ضمن چاہتا ہوں کہ تمہارے
پر خلاف اِن کا میں کو کرنا جس سے تم کو روکنا ہوں۔ یعنی جس بات سے تم کو روک دیا ہوں خود اس کا ملو کتاب کروں اور جے
عس کو قول کے خلاف ظاہر نہوں۔ میں ایسا کرنا نہیں چاہتا اگر یہ بات ستر ہوئی تو میں اس کو بیان چھوڑتا۔ میں تمہارے لئے
وہی بات پسند کرتا ہوں۔ پنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وہی بات پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں۔ اگر
فریب کوئی کام نہ کرنا ہو اور تم نے اس کام کو کرنے کا ارادہ کر لیا ہو تو کہہ سکتے ہو۔ خَلَقْتُ زَيْدًا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ اور اگر یہ ایک کام
کرنا ہو اور تم اس کو کرنا چاہتے ہو تو کہہ سکتے ہو خَلَقْتُ زَيْدًا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ۔

اِنْ اِنْشَاءَ اللّٰہُ اِلَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ
(یعنی شریک اور باپ قول میں کسی کرنے کی مخالفت اور توحید
و افعال کا حکم دینے سے اس پر قصد تو محض (تم کو اور سارے دلو کو) بکلا سے روکنا اور خدا کی دوستی کرنا ہے۔ یہاں تک یا حسب
تک مجھ سے نہ کہے (یعنی بقدر امکان و وقت میں اصلاح کی کوشش کا زور دہکھتا ہوں۔ کوشش میں کسی عس کرلوں گا)
وَمَا تَوْفِیْقُ اِلَّا بِیَدِیْہِ اور (عملی مسائل کی) مجھے تو کچھ تو قیق ہے وہ اللہ ہی کی داد سے ہے یعنی اللہ کی ہدایت و مدد
کے بغیر میرے لئے مسافرت و حقانیت کا حصول ممکن ہے۔ توفیق کا معنی ہے مقصود خیر کے حصول کے اسباب و ذرائع فراہم
کر دینا اور اسباب کو قصد کے موافق بنادینا۔

عَذُوہُ تَوْفِیْقُہٗ وَ اَلِیَدِیْہِہٖ ۝
میں نے اسی پر بھروسہ کر لیا ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں۔
یعنی اللہ ہی پر ترجیح پر تار ہے اسی کے قابو میں سب کچھ ہے اس کے سامنے ہر چیز عاجز و کمزور ہے، تاہم اِن کا دے اس لئے
میرا بھروسہ ہی ہے اور تمام مصائب و حوادث میں میں اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں، اس اہمیت میں خاص توفیق کی طرف
الشارح ہے۔

اَلْیَدِیْہِہٖہٗ کایہ مطلب بھی ہو سکتا کہ مرنے کے بعد لوٹ کر میں اسی کی طرف چوں گا۔ ثابت ناسفی ہے تمام امور
میں اللہ ہی سے توفیق حاصل ہوتا، حقانیت کی درخواست اگر بھروسہ میں اللہ ہی سے۔ کا طلب گار ہو، بلکہ کاش طور پر سراسر اسی کی
طرف مشرتہ نہ ہوتا۔

پورے کام میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ میں تمہاری مخالفتوں کی پروا نہیں کرتا میرا رجوع اپنے رب کی طرف
ہے تم کو مجھ سے کوئی امید و توقع نہ رکھنی چاہئے۔ اس میں کافروں کو شدید ہے کہ اللہ ہی کے پاس لوٹ کر جانا ہے اور اس پر ابرا
ہیمؑ کا

وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰہَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ فَاِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ

اور اس میں میری قوم مجھ سے عداوت و مخالفت کا تمہارے لئے کسی پر نتیجہ
نہ نکلتے کہ جو مذہب قوم تو ہے قوم ہو یا قوم صاں پر یا تمہاری مذہب تم پر سب سے۔ یعنی غرق ہو جو نے کوئی طوفان یا زلزلہ اور
توڑک کا مذہب تم پر نہیں نہ تمہارے دشمنی کا معنی ہے بد و ت اور مخالفت۔

وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰہَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۝
اور قوم وہ کا زمانہ تم سے دور نہیں ہے یعنی عذاب سے باگ ہو نے وال
قوموں میں سب سے قریب ترین زمانہ لوہ کی قوم کا ہے تم مجھ کو کہ تمہاری مخالفت کی وجہ سے کیسے عذاب نے ان کو ملے کہ

و یا وہ یا یہ مراد ہے کہ قوم لوط کی آجڑی ہوئی۔ یعنی تم سے دور نہیں ہیں تمہارے ملک کے متصل یہاں یا یہ مراد ہے کہ شرک و احاسنی کی وجہ سے مستحق عذاب ہوئے ہیں قوم لوط تم سے بعید نہیں تھی (تم دونوں میں زیادہ غفلت نہیں) لفظ قریب و بعد اور تکلیل اکثر میں نہ کہ سوئٹ برابر ہیں دونوں کے لئے ان کا استعمال ہوتا ہے اس لئے بعید کو بھی نہ مفرد لانے میں کوئی خرابی نہیں۔

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ
گزارش تمہارے رب سے کہ گناہ شرک و معاصی کی معافی طلب کرو۔ یعنی ایمان لے آؤ۔ اور

بھروسہ کی طرف رجوع کرو۔ تمہارا اس کے احکام کی تعمیل کرو اور ممنوعات سے باز رہو۔
لَا تَقْرَأُوا الْبُيُوتَ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهَا غَافِلِينَ ۚ
یاد رہے کہ یہ آیت سورہ بقرہ میں ہے اور اس کے بعد آیت ہے وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَافِلُونَ ۚ
اس آیت میں بھی آتا ہے اور اسم غفلوں کے معنی میں بھی، اللہ تمہارا غفلت سے محبت کرنے والا ہے اور مؤمن اللہ سے محبت کرتے ہیں، اور وہ محبت بھی ہے اور محبوب بھی۔

اول آیات میں حضرت شعیب نے کفر و معصیت پر رنج و رنج کی صورت میں عذاب الہی سے ڈر لیا پھر توبہ کر لینے کی صورت میں مغفرت کا وعدہ فرمایا۔

فَالْتَوَىٰ شُعَيْبٌ رُجُلَيْهِ ۖ فَنَادَىٰ أَهْلَ الْبُيُوتِ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ ۖ فَاصْبِرُوا ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهَا غَافِلِينَ ۚ
آہیں آئی نہیں۔ نہ توحید کچھ میں آئی ہے نہ نبی قول میں کی کرتے کی ممانعت تیری بیان کی ہوئی ہو لیں۔ چونکہ ان کی قوم میں فہم کمزور تھی اور سوچنے سمجھنے سے وہ مداریاں تھے انکی بات کئی یا پھر وجہ تھی کہ حضرت شعیب کے کام کو وہ تغیر و تبدل غافلانہ طور پر سمجھتے تھے یا یہ وجہ تھی کہ ان کو حضرت کے پیام سے ایمانی نفرت تھی اس لئے اس کو سمجھنے کی طرف توجہ ہی نہیں کرتے تھے۔ میرے نزدیک حقیقت یہ تھی کہ اللہ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی تھی انہوں نے دل اللہ کی چٹکی میں ہیں وہ جس طرف کو چاہتا ہے دلوں کو مڑو جاتا ہے۔

وَرَبُّكَ الْكَرِيمُ ۚ إِنَّكَ كُنْتَ تَفْتَنُ ۚ
پہنچائیں تو تمہارے اندر دفاع کی طاقت نہیں۔ یا ضعیف ہے مرد ہے ذلیل یعنی ہم اپنے گروہ میں تم کو ٹھن پاتے ہیں ہم میں تمہاری کوئی عزت نہیں۔

یعنی نے کھارے ضعیف سے مراد ہے ضعیف البصر۔ حضرت شعیب بیٹھا تھے یہ بھی کہا گیا ہے کہ تیسری بار وہ بھی ضعیف اندھے کوئی کہا جاتا ہے۔ مگر یہاں کا لفظ بتا رہا ہے کہ ضعیف سے ناچار مراد نہیں ہے (اس فقیر کے نزدیک یہ بات ممکن ہے کہ بے بصر کہہ کر قوم کی مراد ہے بصیرت ہو یعنی ہمارے گروہ میں تم بے بصیرت ہو بے وقوف ہو جو انکی باتیں کہتے ہو۔ مترجم)

﴿..... فَاذْكُرْهُ.....﴾

بعض علماء معجزانہ نبوت کو قصا اور شہادت پر قیاس کیا ہے کہ حضرت کے نزدیک جس طرح کا بیٹا شاہد اور قاضی نہیں ہو سکتا اسی طرح نبی بھی نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ قیاس غلط ہے (قصا و شہادت کا تعلق معاشرے سے ہے اور نبوت کا مدار مشاہدے پر نہیں) واقعات کا نظارہ فیصلہ الگ چیز ہے اور ہدایت در سالک بعد احیاء رکھتی ہے۔ (مترجم)

حضرت یعقوب کا بیٹا یار پھر رہا جو جانا عبادت قرآنی سے ثابت ہے اللہ نے فرمایا ہے وَابْتَغِ الْوَسِيلَةَ إِلَيْنَا ۖ سَبِيلًا ۚ
فَهُوَ كَقَالِمٍ ۚ
پھر فرمایا فَارْتَدَّ بِصُورَةٍ
وَأَنزَلْنَا مِنْهُ لَكَ رُحْمًا ذَرْوًا ۚ
اور اگر تمہارے قلیبی کا مدد لے ہوئی تو ہم جبراً کر کے تم کو ہلاک کر

دیتے۔

نبوی نے لکھا ہے کہ حضرت شعیبؑ کی قوم طاقت ور تھی اور آپ ان کی مخالفت میں تھے۔ یہ پہلی نسل ہے جس نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تمہاری قوم چونکہ بڑی عمدہ رہے اس لئے ان کی عزت ہماری نظر میں ہے اور تمہاری قوم کی عزت ہماری نظر میں نہ ہوتی تو ہم تم کو غلام کر دیتے۔ حضرت شعیبؑ کے قبیلہ کی طاقت کا خوف مرا نہیں ہے کیونکہ تمہیں سے اس تک یا سات تک جس جماعت کے افراد ہوں اس کو روکنا کما بابت ہے (اور ظاہر ہے کہ وہیں پہنچ کر وہیں اس کی طاقت پوری ہوتی کے مقابل کیا ہو سکتی ہے)۔

میں سمجھتا ہوں کہ اول قول کی تائید بآیت **وَسَمِعَ رُحُلَهُمْ** سے ہوتی ہے جو ہری نے صحابہ میں لکھا ہے کہ وہیں سے تم کی جماعت کو روکنا کما جاتا ہے بعض نے کہا چاہیں تک رہے گا غلام ہوئے ہیں بڑی نسل میں لکھا ہے کہ وہیں سے تم کو روکنا کما جاتا ہے جماعت کو کہتے ہیں جن میں کوئی اور نہ ہو۔ بعض نے چاہیں سے تم کو روکنا کما ہے۔ قوموں میں سے پہلے کن شخص کی قوم اور اس کا قبیلہ انہیں سے سات تک یا دس تک یا دس سے نیچے (یعنی نو) تک کی جماعت جبکہ ان میں کوئی عورت نہ ہو۔ لفظ رُحُل کا کوئی مفرد اس لفظ سے نہیں (یعنی کوئی ایسا مفرد لفظ جس سے جس کی جمع رُحُل ہو) لغوی کے کلام میں بھی صاحب قوموں کے بیان کئے ہوئے اول معنی کی طرف اشارہ ہے۔

اور تم ہمارے لئے کوئی عزت رائے نہیں دو کہ تمہاری عزت تم کو منجھاتی ہے۔
وَمَا كَانَ حُكْمُكَ بِأَمْرٍ مِنْكَ
 تمہارا حکم جو اسحق، جابر، دلاکس، براہمیں کا جواب نہیں ہے نہیں دے سکتے دو گالیاں دو دو جگہ بیان دینے پر کرتے ہیں۔ سنا (حرف غنی) کے بعد اُنٹ کا لفظ ذکر کرنا اس امر پر دلائل کر رہا ہے کہ کاروں کا کلام حضرت شعیبؑ کی ذات سے متعلق تھا۔ آپ کی عزت سے متعلق تھا۔ عزت تو عامہ ان شعیبؑ کی حضرت شعیبؑ کو اپنے اپنے سے روکنا ہی تھا۔
قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَانقَضَ عَنْكُمْ آيَةُ رَبِّكُمْ فَاصْبِرُوا

شعیبؑ نے کہا ہے میری قوم کیا میرا خدا ہی تمہارے نزدیک اللہ سے بھی زیادہ عزت والا ہے اور تم نے اس کو بھی پشت ڈال دیا ہے۔ یعنی میرے خداوند کی رعایت سے تم نے مجھے قتل نہیں کیا اور اللہ کی طرف سے جو مجھے پیغمبر بنا کر بھیجا گیا ہے اس خداوند رسالت کا تم نے کوئی ٹکڑا نہیں کیا اور مجھ کو بالکل فراموش کر دینا اس کے ساتھ دوسروں کو شریک بنائے ہوئے تم کو کوئی امر پیش ہوا نہ اس کے رسول کی توہین کرنے سے کوئی باک۔

اور تم چلنے میں ہزار ہا ہزار سال کی عمر ہو سکتا ہے اور زبرد تمہارے لئے بھی۔ **يُصْبِرُوا يَوْمَئِذٍ** (پشت) سے بڑا گیا ہے۔ بڑے نسبت کی وجہ سے دوسرے فقیرت نقلی کے ساتھ ظاہر بھی دے دیا گیا۔
إِنِّي نَبِيٌّ بَيْنَاكُمْ مُبِينٌ
 جو کچھ تم کر رہے ہو بلا شک و شبہ نہ اس کو اپنے عملی دائرے میں گھرے ہوئے ہے یعنی تمہارے عمل میں اس سے چھپا ہوا نہیں ہے وہ یقیناً تمام اعمال کا بدلہ دے گا۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا شُعَيْبًا مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا إِذْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ الْخَلْقِ فَأَصْبَحُوا شُرَكَاءَ لَهُ فَكَلَّمْنَا تِلْكَ الْقَوْمَ فَجَعَلْنَاهُمْ لَكَ آيَةً إِنَّكَ مِنْكُمْ مِّنْ مُّجْرِمِينَ
 اور اسے میری قوم تم اپنی اہل بیت میں سے کر رہے ہو۔ میں بھی اپنے غور پر عمل کر رہا ہوں اب جلد ہی تم کو معلوم ہوا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر یہ عذاب آیا جاتا ہے۔ یوں کو دوسرا کر دے گا اور وہ کون شخص ہے جو مجھ سے پہلے تکلف سے مراد ہے بدوت پر قائم رہا۔ تَنْ قَائِمٌ مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا ہے (میں پر عذاب آئے گا) اور وہ انصار میں بھی ایسی اہل بیت کر رہے ہیں۔ **وَمِنْ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَّا يَعْطِفُونَ لِيَأْبِيئِهِمْ** پر ہے یعنی غریب تم جانو گے کہ کس پر عذاب آتا ہے تم پر یہ مجھ پر اور تم کو معلوم ہو جائے گا کہ کون مجھ سے تمہارا ہے۔

اور تم انجام کا انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ شکر ہوں۔ **وَرَجِبْتُ**
وَأَرْجُوهُ إِنِّي أَخَافُ

سوت شتر کرنا نہایت۔ طر آئی نے التفسیر میں اور مسلم نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ وہ حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو مکیں (کا حاکم بنا کر) بھیجا۔ حضرت معاذ وہاں پہنچے تو ایک اعراب میں فرمایا ان لوگو! میں اللہ کے رسول ﷺ کا خاصہ ہوں مجھے تمہارے پاس یہ اطلاع پہنچے کے لئے بھیجا گیا ہے کہ نوح کر اللہ کی طرف جانا ہے جنت کی طرف یا دوزخ کی طرف یا وہابی و افغانی توام ہو گا وہاں ذبح کی ہو گا پھر موت کے پور توام ہو گا پھر کوچ کے (مٹی کی گھٹی) اور اس سے کوچ نہیں کیا جائے گا اور ایسے (مسول کے اندر ہو گا جو کبھی نہیں مریں گے۔) تحقیق نے حضرت اس کی طرف روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں ہے جائیں گے ہر ایک (مٹائی) (دو نور فریق کے درمیان) اندر آکرے گا مات دوزخ والوں (آئندہ) موت نہیں اور اے جنت والوں (آئندہ) موت نہیں۔ ہر شخص جس حالت میں ہے بھٹ کر رہے گا۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہا جائے گا اے اہل جنت (جنت میں تمہارے لئے) اور اے موت نہیں۔ ہر اور اے اہل جنت (دوزخ میں تمہارے لئے) ہو اوم ہے موت نہیں ہے۔

ایک اور حدیث جس میں موت کو دوزخ کر دینے کا ذکر ہے اس میں یہ بھی آیا ہے کہ نہ اوچھائے گی، اے اہل جنت موت نہیں ہے اور اے دوزخ والو! آئندہ موت نہیں ہے۔ یہ حدیث صحیحین نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور مسلم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا قول اللہ کر قول امر صحیح روایت سے ثابت ہو جائے تو اس قول کا یہ مطلب ہے کہ کبھی پر یک ایسا وقت آئے گا جب اس کے اندر کوئی اہل ایمان میں سے نہیں رہے گا (سب کافر ہی رہ جائیں گے) اور کافر تو اس میں بیٹھ بھرے رہیں گے۔

میں نے آیت **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دِينِكَ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ** کی تفسیر میں لکھ دیا ہے کہ یہ آیت بہ فنی مسلمانوں کے حق میں ہاں ہوئی۔ لیکن اگر وہ فنی تفسیر کے نزدیک احباب سے مراد غیر فنی مسلمان ہیں۔ جب علماء کا یہ رجحان ہو گیا کہ کفار ہمیشہ جہنم میں رہیں گے تو اب اس آیت کا اور آیت کے اندر جو وہ استفادہ کر لیں جس میں ان کا مطلب کیا ہو گا۔ اس کی توضیح علماء نے خلاف صورت کی ہے۔ میرے نزدیک سب سے اچھا مطلب یہ ہے کہ کفار ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور جب ان کو بھڑکائی آگ سے نکال کر کھڑے آئینے پانی میں لے جا کر **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِجَابَ عَالِي الْاَدْبَارِ** میں ڈال دیا جائے گا اور اس طرح ہمیشہ ہو رہے گا۔

بخاری نے آیت **يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دِينِكَ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ** کی تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ مجھ و مجھ کے اور میں پھر نکاتے رہیں گے۔ آگ کی شدت کی وجہ سے جب وہ فریاد کریں گے تو کرم الہیاتی جو کھلے ہوئے تاجے یا نعل کی طرح ہو گا ان کو پھلایا جائے گا۔

اللہ نے فرمایا **وَأَن تَسْتَعِينُوا أَنتُمْ كَثِيرٌ وَلَٰكِن مَّا تُؤْتُوا عَسَٰرًا وَأَنتُم مَّوَدَّعُونَ** یا آگ اور دھیر (خفت ترین مردی) کے عذاب میں پھر لگاتے رہیں گے۔ تحقیق نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ دوزخ نے اپنے رب سے شکایت کی اور عرض کیا اے میرے رب میرے ایک بھے کلا شدت کر لی کی وجہ سے دوسرا حصہ کھائے جاتا ہے۔ اللہ نے اس کو سال میں دوسا نہیں لینے کی اجازت دے دی ایک مردی کے موسم میں اور ایک کر لی کے موسم میں (موسم گرما میں) جو لوگ خفت ترین کر لی خصوص کر لے ہیں اور دوزخ کی سالس کی وجہ سے ہو تا ہے اور خفت ترین مردی جو غصوں کرتے ہیں وہ بھی دوزخ کے سالس کے سبب سے ہو تا ہے۔ پھر نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے اور حضرت ابو سعیدؓ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بھی لکھا ای حدیث بیان کی ہے۔ بعض محققین کا خیال ہے کہ آیت **فَأَمَّا الَّذِينَ خَسِرُوا** میں استفادہ (جور) (کھانا پھر) غصوں کی طرف ہے۔ بہ جنت مسلمانوں کو گناہوں کی سزا میں اللہ دوزخ میں ڈال دے گا پھر ایک مدت کے بعد وہاں سے رہا کر دے گا۔ حضرت انسؓ لوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر لوگوں کو گناہوں کی سزا میں دوزخ کی پلٹ لگے گی، پھر اللہ اپنی رحمت سے ان کو جنت میں داخل فرما

وے گا اور ان کو اہل جنت کی طرف سے بھی کہا جائے گا کہ وہ اپنا گھر چھوڑ کر

حضرت عرفان بن حصینؓ کو ہی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے دوزخ سے نکال لئے جائیں گے پھر ان کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا لوگ ان کو جہنم والے کہیں گے۔ وہ لوگ بخاری طبرانی نے حضرت صفیر بن شعبہؓ کی روایت سے بھی ایسی حدیث نقل کی ہے۔ اس روایت میں اتنا ذکر ہے کہ وہ لوگ اللہ سے دعا کریں گے کہ جنتی کا ہم اللہ ان سے مٹا دے ان کی دعا پر اللہ یہ نام ان سے مٹا دے گا۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگوں کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب دیا جائے گا اور جنتی جنت اللہ جابے گا وہ دوزخ میں رہیں گے۔ دوزخ میں مشرکوں کو عذاب دلائیں گے کہ تم کو تمہارے ایران نے کوئی فائدہ نہیں پہنچایا (دوسری طرح تم بھی دوزخ میں ہو) اس پر اللہ ہر مومن کو دوزخ سے نکال لے گا کوئی مومن وہاں باقی نہیں رہے گا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَهُودَ أَلَّا يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَخْرُجُونَ اسی منہوم کو دوسرے الفاظ میں ایک طویل حدیث کے ذیل میں طبرانی اور بیہقی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور طبرانی نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے بھی اس کو نقل کیا ہے۔ گناہگار مومنوں کا دوزخ میں جانا پھر وہاں سے نکلنا اتنی احادیث میں آیا ہے جو خود تو اتنے کچھ ہیں۔

یہودی نے لکھا ہے بدکار مومن دوزخ سے نکالے جائیں گے اور محنت استثناء کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ جو مومن کسی حکم کے متنی ہونے کے لئے بعض افراد کو سے حکم کا دواں کافی ہے۔ اور استثناء دوم سے بھی (گناہگار مومن کو مومنوں میں عذاب کے زمانے میں باوجود مومن ہونے کے یہ لوگ جنت سے دور ہوں گے۔ دواں، ماہدی حکم کی کوئی اور شکل طور پر ہوتی ہے انتہائی جانب منقطع ہو گا اور ابتداء کی جانب قطع آغاز ہوتا۔ پس یہ لوگ نہ دواں سعید ہوں گے نہ ابدی عقی بلکہ گناہوں کی وجہ سے شقی اور ایران زمین کی وجہ سے سعید۔

﴿..... ایک شبہ﴾

اس صورت میں تو **فَسَيُجَنَّبُهَا النَّاسُ** کا صحیح نہ ہو گا کیونکہ جب تیسری قسم نکل آتی جو سعید بھی ہے اور شقی بھی مذبذب کے اعتبار سے سعید اور اہل ایمان ہے۔ یہ شقی تو شقی اور سعید کو دیکھیں قرآن پاک میں دونوں کو باہم مقابل اور حریف جہلے گا۔

﴿..... ازل اللہ﴾

تاکل اور دو چیزوں کے اتصال کی تیسرا صورت نہیں ہوتی۔

(۱) دونوں چیزیں ایک وقت میں ایک جگہ ہوتی ہیں۔ وہ ممکن اور نہ یہ ممکن ہو کہ دونوں ہوں بلکہ ایک کا دوسرا دوسری کا نہ ہو نہ ضرور ہوتی ہے جیسے وہ ایک جگہ ہوتا ہے۔

(۲) دونوں چیزوں کا ایک وقت میں ایک جگہ جمع ہونا ممکن نہ ہو لیکن یہ ممکن ہو کہ دونوں چیزیں نہ ہوں تیسری کوئی چیز ہو جیسے پانی اور خنیہ کی ایک چیز ہو یا مکی ہو اور نہ ہی کیا نہیں ہو سکتا۔ ممکن یہ ہو سکتا ہے کہ یا مکی نہ ہو اور سعید بھی نہ ہو مگر یہ لازم نہیں۔

(۳) ممکن ہو کہ دونوں چیزیں نہ ہوں لیکن دونوں کا ہونا ممکن ہو۔ جیسے یہ ممکن نہیں کہ قیامت کے دن مشرک کے بعد کوئی شخص سعید بھی نہ ہو اور مشرک بھی نہ ہو۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ سعید بھی ہو اور شقی بھی۔ عارضی مدت کے لئے دوزخ

میں چل جائے۔ اس کی شدت بد بھار بانی آخرت میں داخل ہو جائے یہ اس کی سعادت ہو (مترجم)

آیت میں ایسی تیسری قسم مراد ہے۔ یعنی کچھ لوگ خاص سعید ہوں گے کچھ خاص شقی اور کچھ سعید و شقی کا مجموعہ ایسا کوئی نہ ہو گا کہ سعید بھی نہ ہو اور شقی بھی نہ ہو۔

بعض علماء نے کہا انشاء سے مراد ہے توئی مکتا اور منیٰ شہر سے مراد ہیں مگر ہمارے ہاں۔

بعض اہل تفسیر نے کہا کہ حساب کے لئے عید الفطر میں کھڑے ہونے کا وقت یا دنیا میں عالم پر رزق میں رہنے کا وقت سمجھا جاتا ہے۔ اسی سعادت کا وہابی معنی ہے اور اسی عقیدت کا وہابی و دوزخی ہو یا حساب و کتاب کے بعد ہو گا۔ اللہ نے حساب کا پورا وقت یا دنیا میں رہنے کا وقت یہ رزق میں رہنے کا وقت، سکونت جنت و دوزخ کے حکم سے سمجھا کر دیا۔ اسی لوقات میں آدمی نہ جنت میں ہو گا نہ دوزخ میں اس کی تصویر پر مکتب ہے بلکہ احوال ہے کہ حساب قوس بیضاوی خود سے استثناء نہ یعنی ان اوقات کے علاوہ شقی کا جنت میں اور دوزخی کا دوزخ میں علاوہ دوام ہو گا۔

بعض علماء نے کہ استثناء کا رجحان لفظ فیضاً و فیضاً شیعہ کی طرف ہے یعنی جنت اور جہنم لوقات میں اللہ کو منظور ہو گا یا نافرمانی و شیعہ نہ ہو گا۔

سید علی نے لکھ کر اشارہ میں لکھا ہے یہ دو تفسیریں ہیں کہ لفظ ان کو شیعہ کے معنی میں قرار دیا جائے۔ استثناء کے لئے نہ قرآن و نہ احادیث کے معنی اس جگہ علاوہ اور ہوا کے ہیں جیسے عربی میں ہوا جاتا ہے تک عذی الف و ذہم و ان لا یفان انہما یمنان۔ جس سے ظہر پر غرور ہم میں خدا و سبحان کے دو بزرگ کے معنی کھلی ہیں بزرگوں میں ایک کا مطلب اس صورت میں یہ ہو گا کہ وہاں اتنی مدت رہیں گے جتنی مدت دنیا کے آسمان و زمین باقی تھے علاوہ اس زیادہ غیر متناہی مدت کے جتنا اللہ سے کو وہاں رکھنا چاہے گا۔ یہ ہے کہ بیعت و سازش کے لیکن اس بیعت دار و مصلوب جہد کا ذکر کیا ہے اور چاقو میں مٹا کشتی الشیطان و الارض و غیرہ کے کاغذ کو سب سے اس وقت کو کھینے کے لئے وقت نظر کی ضرورت ہے جیسے طوطی مدت کو ذہن نشین کرنے کے لئے مدت چاہئے ۱۰۵۲ ارض کو ذکر کیا جس سے لوگ واقف تھے پھر اس کے بعد غیر فتاویٰ اور قیامت کی طرف اشارہ کیا ہے تاکہ غیر فتاویٰ مدت کا شامل سمجھ میں آجائے۔

بعض علماء نے کہا ان معنی دو (۱) اس جیسے دوسری آیت میں آیا ہر ایک ایک کو اپنے نفسی عیب سے حجتہ والا اللہین خلقوا تاکہ تمہارے خلاف لوگوں کو کوئی دلیل نہ ملے اور نہ ظالموں کو تم پر کوئی جہت حاصل ہو۔ مطلب یہ ہے کہ وہاں رہیں گے جب تک آسمان اور زمین قائم رہیں گے اور جب تک اللہ چاہے گا یعنی ہمیشہ رہیں گے۔ فراء نے کہا یہ استثناء تو ہے مگر ایسا استثناء ہے کہ اس کا فاعل ظہور بھی نہیں ہو گا۔ اگر تمہارا دل دوزخ میں ہو گا تو تمہارے گھر کو دوزخ میں اس طرح کہو خدا کی قسم میں تجھے ضرور دوزخ میں لے جاؤں گا مگر اس وقت جب کہ نہ دوسری نظر میں ہو (تو نہیں ملے گا) اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ وہاں اس وقت تک رہیں گے جب تک اللہ چاہے گا جب اللہ اس کے خلاف چاہے گا تو وہ نکال دے گا یعنی اگر اللہ چاہے گا تو وہ کوئی دوسرا دے گا، لیکن وہ ایسا بھی نہیں چاہے گا۔

قداد نے کہا (ہمیں نہیں معلوم) اللہ ہی اس استثناء کے مطلب سے واقف ہے۔

۱۔ اس فقیر کی نظر میں آیت کے مضرب میں کوئی ایسا نہیں بلکہ اس طریقہ میں خاص قدرت ہے اور کوئی ظن لوگوں کے دماغوں میں پیدا ہونے والے شب کا جواب بھی ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ آیت میں بعض احوالی آخرت کا اظہار بھی کیا گیا ہے۔ مومنوں کے لئے دوزخ اور جنت کا فرد کے لئے دوزخ کی صراحت کی ہے اور کیا قرینہ ہے اس بات کا کہ سعادت و شقاوت سے مراد جنت و دوزخ کے آسمان و زمین ہیں اور چونکہ یہ خود ہی آسمان و زمین لازوال ہیں اور جنت و دوزخ کے اندر سکونت کو بچانے کے علاوہ اس کے ساتھ نتیجہ کیا ہے۔ اس لئے جنت و دوزخ کی سکونت بھی دوزخ (یعنی اگلے صفحے پر)

اپنی رشتہ کے متعلق ایک حدیث میں ہے ⑤ بے شک جب کلاب جو کچھ چاہے پورے طور پر اس کو ترک کر سکتا ہے۔ (یعنی اس کا اختیار کئی اور جہ کی کوادہ اور عید کئی حیات آزاد ہے وہ مجبور نہیں ہے کہ اپنی جنت کو جنت اور اپنی بد کو دوزخ کی سزا دے دے۔) کے بعد ہے اختیار ہو گیا ہو کہ کسی کو اس کے متعلق سے اجازت نکال سکے لیکن نکالے گا نہیں۔ بقول فرما یہ استثناء صحیح ہے لیکن اس کا فعلی تصور کبھی نہیں ہوگا۔

وَأَمَّا الَّذِينَ سُوِّدُوا فَأُولَٰئِكَ يَجْتَبِيهِمْ وَيَصِفُهُمْ قُلُوبُ سَفَاحَاتٍ وَاعْتَبِرْ السَّمَكُوتَ وَالْأَمَّا نِسَاءَ الْبَيْنِ ۚ

دار لیکن جو خوش نصیب ہوں گے وہ جنت میں ہو سارے جہاں پہنچ رہیں گے جب تک کہ انہیں دوزخ میں نہ گھر جائیں گے مگر اب کے کہ اب کی حیثیت دینی (تو نیک عملی) گئے اگرچہ ابھی نہیں نکلیں گے (استثناء کے متعلق علماء کے مختلف اقوال اس آیت میں بھی ہیں جو غرض یہ آیت کی تفسیر میں بیان کر دیے گئے۔)

پھر سے نزدیک اس حدیث پر بندہ یہ قول ہے کہ بعض روایات میں انہی جنت کو اس درجہ پر فائز کر دیا جائے گا۔ جو جنت سے بھی یعنی ہو گا یعنی اللہ کے دیدار میں مستغرق اور بارگاہِ قدس سے ذوقِ ملی جانِ اتصال۔ نبی تفسیر نے آیت وَجُودَ قِيَوْمًا يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ رَحْمَةٍ لَا يَرَوْنَ فِيهَا عَذَابًا يُعَذِّبُهُمْ بِهَا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ مَا بَدَأُوا بِهِمْ وَأَمْ لَهُمْ آيَاتُ يَوْمَ يَعْلَمُونَ (اپنے رب ہی کی طرف دیکھ رہے ہوں گے) یعنی اللہ کے دیدار میں اتنا فرق ہوں گے کہ کسی دوسری چیز کی طرف نگاہ بھی نہیں اٹھائیں گے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انہی جنت اپنے عیش میں ہوں گے کہ اچانک اوپر سے ایک نور ان پر نمودار ہو گا پھر انہیں گھبراہٹ ہو گی کہ اللہ جل جلالہ کے نور ان پر کیا نور کیا ہے؟ اللہ جل جلالہ نے ان کی طرف سے کلامِ نور کیا ہے؟ آیت سَلَامٌ قَوْلًا يُرَدُّ رَدًّا جَمِيعًا کا یہ مطلب ہے غرض اللہ ان کی طرف دیکھ گا اور اللہ کی طرف اللہ کی جانب دیکھنے کے وقت وہ کسی اور وقت کی طرف التفات بھی نہیں کریں گے۔ یہاں تک کہ اللہ جاب کرے گا اور اس کی چمک دہشت نما جنت کی گردن میں دجائے گی رولہ این ماجہ و انہی انہی اللہ پیداوار قطعی۔

حضرت مجددِ مہدی علیہ السلام نے اپنے کتب میں جلد سوم میں یعقوب کی بیعت کے ساتھ دواؤں کی حقیقت کی تشریح کے ذیل میں لکھا ہے کہ اللہ کے اناء میں سے جو اسم جس شخص کا بدو عین (سر کو ظہور) ہو تا ہے اس اسم کا حضور (کسی جسم کے اندر) اس شخص کی جنت ہو تا ہے اور اس اسم کا ظہور غبار و خشتوں، سرور و شہن و لمحات اور نور و نعمان کی شکل میں دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنت کی مٹی پاکیزہ ہے اور پانی شیریں ہے اور وہاں میدان ہیں اور اس کے پودے یکساں ہیں یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جنت کے پودے ہیں۔ حضرت جبرائیل فرمایا کہ یہ درخت نور سے ہیں چمکندہ روشن و زلالی اجرام (جیسے عینک کے آئینے) کی شکل اختیار کر رہے ہیں اور اللہ کے بے کین و دیدار کے حصول کا ذریعہ ہو جائیں گے انہیں کے ذریعے سے اللہ کا دیدار حاصل ہو جائے گا مگر ہر کیفیت سے پاک ہو گی پھر اپنی اصلی (شجرہ یا نری) شکل کی طرف لوٹ آئیں گے اور مومن پھر انہیں سے (اسی شجرہ یا نری کی شکل میں) تفریق کرے گا۔ اور اس طرح ہمیشہ ہمیشہ ہو تا رہے گا ہم نے اس مقام کی مزید توضیح سورہ ضیاء کی آیت و رایت کی تفسیر کے ذیل میں کی ہے۔

عَلَّمَكَ اللَّهُ خَيْرَ مَعْنَى ۖ ⑥ وہ غیر متعلق معنی ہو گا۔ یعنی اللہ کا وصاف اور دیدار ایک ایسا عظیم خداوندی ہو گا

(بقیہ جملے صفحہ ۶۴) ہو گی۔ نہیں اس صراحت کے بعد کیا خدا مجبور ہو گیا کہ اللہ سے متعلق ہو گیا۔ کیا اس کا کوئی اختیار صمدیہ شہید یا ہو سکتا تھا اس کو داخل کرنے کے لئے حیثیت کا استثناء کر لیا جس کا مطلب یہ نکلا کہ اللہ نے جنہوں کے جنت اور دوزخوں کے لئے دوزخ کو دوا کر دی لیکن وہ مجبور نہیں ہو گیا اس کی حیثیت اس کے خلاف بھی نکلا فرما دیتی ہے یعنی یہ دوائی حکم اس لئے دینی حیثیت سے جلدی کیا ہے اور اس حکم کے اجراء کے بعد اس کی حیثیت اختیار کی صفت سلب نہیں ہوئی وہ اب چاہے بد کو دوزخ میں لے کر صراحت کر دی ہے اس لئے باوجود اختیار کامل اور حیثیت جبر استعمل کر سکتا ہے مگر چونکہ اس نے وعدہ کر لیا ہے اور سزا جو ادا ہونے کی صراحت کر دی ہے اس لئے باوجود اختیار کامل اور حیثیت جبر اسے اس حکم کو منسوب نہیں کرے گا۔ واللہ اعلم (محرر ج)

جس کا سلسلہ بھی منقطع نہ ہو گا۔ یوں توحید کی برکت غیر منقطع اور ازل و ابد کی لیکن اللہ کا جو اصل اور حقیقی ہے اور دوسری چیزوں کا جو جعلی ہے اللہ کے وجود سے وابستہ (بلکہ اس کا پرتو) مترجم نہیں بناتے اور خود بخود موجود صرف اللہ ہے۔ ہر چیز مالک اور معدوم مالک اصل ہے جیسے مانگے پتھر سے اپنے نہیں ہوتے مالک کے ہوتے ہیں۔ لیکن اللہ جو الٰہی جنت کو اپنے کیف و اصل عنایت کرے گا اور ہے جناب و پروردگار کے کا وہی اصل، حقیقی اور غیر منقطع عطا دے گی، دینی دوسری تعین و اصل ذات کے مقابلے میں صرفی فانی اور ملامت دہوں گے۔ واللہ اعلم۔

ابن زبیر نے کمالی جنت کے لئے توحید نے اپنی غیر منقطع عطا کا ذکر کر دیا لیکن یہ نہیں بتلا کہ دوزخیوں کے لئے کیا پایا ہے۔ نکاح بھی ان کا مذہب منقطع کرتا ہے۔ چاہے گا کہ ان کا مذہب بھی ازل و ابد ہو گا بلکہ دوزخیوں کے حق میں فرمایا: **لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَمِثْلِهِمْ**۔

فَلَا يَكُنْ فِي صُورَةٍ مِّمَّا يَبْعَثُ خُلُقًا مَّا يَبْعَثُونَ لِكُلِّ أَصْحَابٍ أَجْرًا وَهُمْ فِيهَا
لَا يَمُوتُونَ

سورۃ غلاب (حسن چیز کی) پر مشتمل کرتے ہیں اس کے بارے میں ذرا شبہ نہ کرنا یہ لوگ بھی اسی طرح عطا دیں گے غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں جس طرح ان کے بزرگ ان سے پہلے عبادت کرتے تھے۔ لیکن تمام لوگوں کی برادری ان کی تفصیل ہم نے بیان کر دی اس کے بعد آپ شکر میں نہ رہیں کہ مشرک جو غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں وہ ہر امر کرتا ہے اور اسی مذہب کا مستحق بنائے دینے والی ہے جس مذہب کے مستحق ان کے اسلاف اپنی مشرکانہ عبادت کی وجہ سے ہوئے یا یہ مطلب ہے کہ ہمارے بیان کے بعد آپ کو شک نہ کرنا چاہیے کہ ان مشرکوں کے معبودوں سے قطعاً پہنچا سکتے ہیں نہ ضرر ان کے معبود بھی ایسے ہی ہیں جیسے ان کے مشرک اسلاف کے۔ (ذول مطلب پر مضافاً بعد میں کا مصدر یہ ہو گا اور دوسرے مطلب پر مرصعہ مترجم)۔

لَا تَكْفُرُ الخ یہ معائنہ شکر کی علت ہے یعنی ان کی عبادت بھی ویسی ہی مشرکانہ ہے جیسی ان کے اسلاف کی تھی یا مصدر یہ لکھا یہ بھی اس کی پوجا کرتے ہیں جن کی ان کے اسلاف کرتے تھے (ماہر اصول) اور یہ آپ کو پہلے معلوم ہی ہو چکا کہ ان کے اسلاف کا نتیجہ کیا ہوا۔ پس جو نتیجہ ان کا ہوا وہی ان کا ہو گا اسباب ایک جیسے ہیں تو نتائج بھی ایک ہی طرح کے ہوں گے۔

فَصَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ نصیب سے مراد ہے حمد مذہب یعنی ان کا مذہب یا حمد بھی اپنے اسلاف کی طرح اور اور دیکھا مصدر رزق مراد ہے اس مطلب پر تاخیر مذہب کی وجہ کا اظہار ہو جائے گا کہ ہم نے جو ان کے مذہب کو ماضی کر دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم ان کے رزق کا مصدر پورا کر رہے ہیں۔ **لَمْ يَوْفُوا لَهُمْ نَصِيبَهُمْ** کا مصدر **يَوْفُوهُ** (باب تفعلیل) ہے جس کا معنی ہے ادا کرنا، خود پورا پورا ہوا یا کسی کے ساتھ۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ اس کا حق دے دیا کہ جو حمد حق بھی دے دے جو توبہ بھی یہ جملہ بول چال ہے اور یہاں مراد ہے پورا پورا حق دینا اس لئے تاکہ کے لئے غیر محتسب فرمایا کہ ان کے حصے کی اور ان کی میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی۔

وَأَقْبَلْنَا إِلَيْكَ مِيثَاقَهُمْ اور یقیناً ہم نے سوئی کو کتاب دی (یعنی توبہ) پھر اس میں اختلاف کیا گیا کسی نے اس کو اہل تہدقین کی کسی نے نہ مانا کذب کی۔ اسی میں رسول اللہ ﷺ کے لئے تسلی کا پیام ہے کہ قرآن کی تہدقین اہل کذب کوئی نئی بات نہیں، سوئی کو جو توبہ دی گئی تھی اس کو ماننے نہ ماننے میں ایسے ہی اختلاف ہو گیا تھا۔

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمُ النَّبِيِّينَ لِكُلِّ أَصْحَابٍ مَّا يَسْتَحِقُّ اور اگر ایک بات آپ کے رب کی طرف سے نہ ہو چکی ہو تو ان کا قطعی فیصلہ دینا میں ہی ہو چکا ہوتا یعنی اگر قیامت تک قسمت دینے کا اللہ کا (ازلی) حکم نہ ہو گیا ہوتا تو حق

Case 1: $\alpha = 0$

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

موجودہ یقیناً پانچ سو کے سب سے جیسا کہ تپ فارم

اور ان کو مرنے والوں کے لئے دعا کرتے ہوئے دیکھا۔

اور کون کے اعمال کا پورا پورا حصہ لے لک
ایں جہان میں جو کچھ ہو کر کے فریاد کیا، حقیقت ہے (مسل میں وہی) جو کچھ میں کوئی نہ لکے۔
کے بجائے اُن سے جو کچھ ہو کر کے فریاد کیا، حقیقت ہے (مسل میں وہی) جو کچھ میں کوئی نہ لکے۔
پھر یہ کہ میں نے جو کچھ ہو کر کے فریاد کیا، حقیقت ہے (مسل میں وہی) جو کچھ میں کوئی نہ لکے۔

[illegible]

اس سے کوئی نہیں سبب نہ ہوا یا شاید (موتی) سے وہاں قسم ہے کہ
 فاسقین کے لئے اور موت کی آفتاب کے لئے
 ان کے بھی جو آپ کے ساتھ ایمان لائے ہیں۔
 جب اللہ نے مہاجرین اور انصار کو مل کر لڑنے کا حکم دیا تو آپ نے فرمایا کہ
 اور میری بھی اجازت لے کر آپ کے ساتھ جاتے ہیں۔
 (میں نے) ان سے کہا کہ تم میرے ساتھ جانا۔
 (میں نے) ان سے کہا کہ تم میرے ساتھ جانا۔
 (میں نے) ان سے کہا کہ تم میرے ساتھ جانا۔

اور عید کی بھی مناسبت لڑائی ہوئی اسکا سبب یہ ہے۔
 اندر نہ ہو کہ جب ہر طرف کی احتیاجات کو شام ہے۔
 (۲) عید کی مناسبت یعنی لڑائی کی وقت کو تمام صفات کمال کا پہنچ جاتا ہے (۱) عید کی مناسبت کا اندازہ کرنا بہت مشکل ہے۔
 صفات کو مخلوق کی صفات کے مشابہ بھی نہ قرار دینا چاہیے۔ حقیقہ یہ کہ کمال کوئی عفت و شوق کی حالت ہے۔
 صفات کی صفات کمال ہیں (۱) لہذا ہر صفات کو درود پور چھوڑ دینا چاہیے۔
 میں ہے۔ اس کی صفات کمال ہیں (۱) لہذا ہر صفات کو درود پور چھوڑ دینا چاہیے۔
 طرح ہے اختیار بھی نہ سمجھو نہ قادر مطلق ہے لہذا اختیار کر جیسا چاہے کر سکے اور حسب چاہے جائے جگہ در پہاڑی سیدھی کر
 یہی چاہتا ہے۔

(۲) اعمال کی استقامت یعنی وہی کلمہ شریعت کو پورا پورا ایمان کر دینا اس میں زیادتی کرنا نہ کی
 (۳) عبادت کو ہر معاملات کو ان کے حقوق کے موافق کرنا اس میں (جنہ) منہج کے ذریعہ زیادتی کرنا کہ پانچ وقت کی
 (۴) عبادت کی ہر غرض قرار ہے رہی جائے نہ کی کہ تاکہ چند رکعت فرض کی جبکہ کتب میں معتبر کر لی جائیں
 (۵) حضرت مشین بن عبد اللہ نقی بن ابیہان سے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اسلام کے حقائق میں کئی ایسی بات تھیں
 (۶) کہ آپ کے بعد میں کسی سے پوچھنے کا محتاج نہ رہوں فرمایا اُسْتُثِّتَ یا نیکو کو اور استقامت رکھو، روا مسلم۔ (یعنی یہ وہی
 (۷) حال چلو اور اس پر قائم رہو لفظ استقامت تمام امور کو کھڑی ہے۔
 (۸) کہ اگر وہ استقامت سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ خود بھی پر قائم ہو جائے اور دوسری کی طرف (دراور)

[illegible]

قرآن مجید میں اور امام احمد کے نزدیک باری کی وجہ سے بھی دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے۔

جمہور نے اپنے مسلک کے ثبوت میں حضرت حمت بنت شمس کا واقعہ پیش کیا ہے، حمتہ استخاضہ کی مریض تھیں (استخاضہ یعنی پیر اکاسر تھیں جس پر اہل سنت و جماعت نے اتفاق کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا کوڑا نمازوں کو جمع کرنے کا حکم دے دیا تھا اور فرمایا تھا کہ میں تاخیر نہ کرے گا اور عصر میں جلست (یعنی نفل وقت) ادا کر لیا کرو۔ پھر غسل کر کے دونوں نمازیں (ترجیب کے ساتھ) جمع کر لیا کرو۔ روایات و الترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے سفر کی حالت میں ظہر کو عصر سے اور مغرب کو عشاء سے ملا کر پڑھا تھا۔ صحیحین میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں مغرب اور عشاء کی دونوں نمازیں ملا کر پڑھا کرتے۔ صحیحین میں حضرت انسؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب زوال سے پہلے سفر کرتے تھے تو ظہر (یعنی عصر تک) مؤخر کر دیا کرتے تھے پھر آکر دونوں کو پڑھا کرتے تھے اور نفل کو مؤخر کرتے تھے تو ظہر پھر کر لیا کرتے تھے۔ مسلم میں حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ تبوک میں ظہر کو عصر سے اور مغرب کو عشاء سے ملا کر پڑھا تھا۔ میں نے عرض کیا حضور ﷺ نے یہاں کیوں کیا فرمایا تاکہ امت کو دشوار نہ رہے امام ابو حنیفہؒ نے اپنا تمام احادیث کے جواب میں فرمایا کہ انا عشاء تک میں ملا کر پڑھنے سے مراد ہے جمع ضروری یعنی ظہر کو آخر وقت میں پڑھنا اور عصر کو شروع وقت میں مغرب کو پڑھ کر کے آخر وقت میں پڑھنا اور عشاء کو جلدی کر کے آغاز وقت میں پڑھنا اور اس طرح حضور ﷺ نے ہر نماز اسی کے وقت میں ادا کی لیکن ایک میں تاخیر اور دوسری میں جلست کرنے کی وجہ سے دونوں نمازیں ملی ہوئی ایک وقت نظر آنے لگیں اور حقیقت میں ہر نماز اپنے وقت میں ہوئی۔ حضرت حمت بنت شمسؓ کی روایت سے آئی ہے کہ مدینہ میں بغیر خوف اور بغیر سفر کے رسول اللہ ﷺ نے دو نمازیں جمع کر کے پڑھیں (یعنی ایک میں تاخیر کی اور دوسری میں جلست) مسلم کی دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ بغیر خوف اور بغیر بادشہ کے ظہر کو عصر سے اور مغرب کو عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھا۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا گیا اس سے حضور ﷺ کی غرض کیا تھی فرمایا امت کو دشواری میں نہ رکھنا۔ طبرانی کی روایت ہے بغیر کسی وجہ کے مدینہ میں دو نمازوں کو جمع کیا تھا اور یا امت کی غرض کیا تھی کہ حضور ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ امت کے لئے مسرت پیدا کرے۔ ظاہر ہے کہ اس حدیث میں جمع ضروری (یعنی اول نماز کو آخر وقت میں اور دوسری کو اول وقت میں پڑھنا) ہی مراد ہے بلکہ وجہ دونوں نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں پڑھنا بالاجل درست نہیں۔ صحیح بخاری میں عمرو بن دینار کی روایت سے تو صحیح بخاری میں حضور ﷺ نے عشاء کو عصر سے ملایا اور عشاء کو عصر سے ملایا ہے کہ ابو ایشہؓ میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کے وقت میں تاخیر اور عصر کی نماز میں جلست کی ہوگی اور مغرب کو آخر وقت میں اور عشاء کو شروع وقت میں ادا کیا ہوگا۔ ابو ایشہؓ نے جواب دیا میرا بھی یہی خیال ہے۔

﴿..... ایک سوال﴾

جمع تاخیر کو تو جمع ضروری قرار دیا جائے گا ہے (یعنی ظہر کو آخر وقت میں اور عصر کو اول وقت میں پڑھنا) اور نماز کو اتنا مؤخر کر دے کہ عشاء سے متصل ہو جائے۔ لیکن بعض روایات میں تو جمع تقدم کی شکل آئی ہے جس کو جمع ضروری قرار دیا جاسکتا (یعنی عصر کو وقت سے پہلے ظہر کے وقت میں پڑھا اور عشاء کو اس کا وقت آنے سے پہلے مغرب کے وقت میں پڑھا) چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے جس کو امام احمد اور ابوداؤد قطعی نے حسن بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباسؓ اور عمر سعدؓ کے نزدیک ابراہیم بن عیینہ کے سلسلہ سے نقل کیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا فرد کا ہر روز اپنے آفتاب ہو جاتا تو سوار ہونے سے پہلے حضور ﷺ ظہر اور عصر کو جمع کر لیا کرتے اور فرد کا ہر (قیام کی حالت میں) زوال نہ ہوتا تھا تو (بغیر ظہر پڑھنے کے) روانہ

ہو جاتے تھے بلکہ حسب عصر کا وقت آجاتا تھا تاہم اگر کوئی گھر درگاہ کو بلا کر بیٹھتا تھے (اسی طرح) افراد گاہ پر مغرب کے وقت نہ دیتے تھے تو مغرب دھنساؤ (کو مغرب کے وقت) بچا دیتے تھے اور (مغرب کے وقت) افراد گاہ پر نہیں بیٹھتے تھے تو سہارہ کر چلیے رہتے تھے یہاں تک کہ جب عشاء کا وقت آجاتا تھا تو گھر کر، انوں نمازوں کو بچا کر کے بیٹھتے تھے یہی حضرت انس رضی اللہ عنہ والی روایت تھی۔ تاہم شامی و دیگر مفتی نے اسحاق بن راہویہ کے حوالے سے اس کے خلاف اس طرح نقل کیے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مغرب میں ہوتے تھے اور آفتاب دھنسا جاتا تھا تو ظہر و عصر کو بلا کر پڑھ لیتے تھے پھر کوئی کرتے تھے۔ نوہی نے اس کی اسناد کو مستحکم ہے۔ اور حضرت معاذ بن عبد اللہ کو امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، حاکم، درقطنی اور بیہقی نے بحوالہ تحفہ لزیبہ ازیدین میں مذکور ابو اخطم بن معاذ بن جبل ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے کہ غزوہ تبوک میں اگر روانگی سے پہلے دنوں نہ جاتا تو حضور ﷺ کو چاہئے کہ عصر کو گھر کے وقت میں جمع کر کے پڑھتے اور اگر دنوں سے پہلے دنوں نہ جاتے تو ظہر کو جمع کر دیتے یہاں تک کہ عصر کے لئے آگرتے تھے (تو ظہر جس شروع میں پڑھتے تھے پھر عصر پڑھتے تھے) (مغرب کے متعلق بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔

اسم کہتے حسین بن عبد اللہ کی روایت سے جو حدیث آپ نے بیان کی ہے، وہ روایت ضعیف ہے۔ حسین ضعیف ہے اس میں کچھ بھی تصدیق نہیں ہے۔ اور سنائی نے اس کو حرج و مرج کہا ہے۔ یہی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اسناد کو نوہی نے صحیح کہا ہے۔ لیکن انہی نے یہ بات لیا ہے کہ ابوداؤد نے اس شخص سے روایت کیا ہے کہ غزوہ تبوک میں آپ نے نماز کی سنتاں اور روایت بھی ہے جس کو حاکم نے اور ابیہن میں بیان کیا ہے جس کے خلاف اس طرح میں حسب روایت ہونے سے پہلے دنوں نہ جاتا تھا تو ظہر و عصر پڑھ کر سہارہ ہوتے۔ یہ روایت اگرچہ غریب ہے مگر صحیح ہے۔ طبرانی نے اسناد میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مغرب میں ہوتے اور روانگی سے پہلے دنوں نہ جاتا تھا تو ظہر و عصر کو بچا (ظہر کے وقت میں) پڑھ لیتے تھے اور اگر دنوں سے پہلے دنوں نہ جاتے تو ظہر و عصر میں دنوں کو جمع کر کے پڑھ لیتے اور مغرب اور عشاء میں بھی ایسا ہی کرتے تھے مگر طبرانی نے کہا ہے اب ان حدیثوں میں

روایت میں مضمر ہو گیا۔
حضرت معاذ بن عبد اللہ کو روایا حدیث کے متعلق ترمذی نے کہا اس کی روایت میں تفسیر مغرب ہے اور معاذ نے حسب عصر میں غصہ کر کے اس نے غصہ کر کے متعلق کوئی حدیث نہیں ہے۔ ابومعید بن یونس نے کہا ہے کہ حدیث کے حوالے تفسیر کے کسی نے نہیں بیان کی۔ یہ بھی کہا ہے کہ اس کے بیان میں غصہ ہے اور ترمذی نے اس کو مطلق کہا ہے۔ ترمذی نے بھی اس پر غصہ کر کے ہے نظار اور ابن حزم کے نزدیک بھی تفسیر مجروح ہے مگر کی حالت میں ان دونوں کو اس خلاف کے وقت میں جمع کر کے مطلق میں ایک اور حدیث بھی آئی ہے جس کو ابو اخطم نے اپنی سند سے ابواسحاق بن عتیبہ میں بیان کیا ہے۔ ترمذی نے سند میں بھی یہ معارف روای ہیں اس میں ایک روایت منظر قادیسی بھی ہے جو ضعیف ہے امام ابو یوسف نے اپنے استاد ابی میں حضرت ابن مسعود کی روایت پیش کی ہے کہ جو صحابہ میں مذکور ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز عصر وقت میں پڑھی تو سوائے مزدانہ کے۔ مزدانہ میں تو حضور ﷺ نے مغرب، مثلاً کو جمع کرنے پر ہم قائل اور سب دن فجر کی نماز کے ساتھ وقت سے پہلے پڑھی تھی۔ شاید حضرت انس رضی اللہ عنہ بھی عشاء کے بعد عصر اور فجر کی نماز میں وقت پڑھتے تھے اس سے پہلے مزدانہ میں پڑھ لی تھی۔ عرفہ میں وہ نماز کو جمع کرنے کا مسئلہ چھوڑ دیا۔ مشہور ہے کہ انہی نے شاید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے عرفہ کا ذکر نہیں کیا (صرف وہ دن کا ذکر کیا)۔

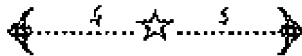
ثابت الترمذی نے اس (دب) کو بھی روایت کیا ہے کہ ایک جگہ میں حضور ﷺ نے پڑھا تھا کہ اور وہاں کو ہاتھ دے اور فجر کے لئے بیدار کر کے کا صومے کو غزوہ مکہ کے بعد میں پڑھی ہوئے ابو القاسم ابی اسحاق نے سب کی نماز قضا ہوئی تو حضور ﷺ نے یہ حدیث فرمائی اس (حدیث میں یہ خلاف بھی ہیں کہ سونے کی حالت میں (نماز قضا ہونے میں) کوئی قصور نہیں قصور تو اس بات میں ہے کہ بدروای کی حالت میں نماز میں آتی تاخیر کر دیا جائے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ امام ابو حنیفہ

عمر اللہ بن احمد نے ذوالحجہ ۱۱۲۵ھ میں نور ابو الفتح نے اپنی تفسیر میں، ابو عمر بن جوتی کے حوالہ سے سرساقین کیا کہ مجھے
 ۱۱۲۵ھ ہود سے نور اس کی ساتھ دایوں نے نور روز قیامت کے ذکر سے نور گزشتہ آیتوں کے قصوں نے بوڑھا کر دیا۔
 احادیث میں مذکور ہے کہ ہود کا یہ کہ رسول اللہ ﷺ پر جو چاہا روز قیامت کے ذکر سے نور گزشتہ آیتوں پر
 ہونے والے مطالب کے ذکر سے نپٹ کر ہالا استغفار کو بڑھایا آئے میں دخل نہیں ہونے صرف سورہ ہود کا ذکر کیا جاتا۔ (کیونکہ
 استقامت کا علم صرف اسی سورت میں ہے کہ دوسری ساتھ دلی سورتوں کا ذکر نہ کیا جاتا۔

واللہ اعلم

سورہ ہود کی تفسیر عمر اللہ ختم ہوئی اس کے بعد سورہ یوسف کی تفسیر شروع ہے۔

(۱۶۱ھ ۱۲۰۰ھ) الحمد للہ سورہ ہود کی تفسیر کا ترجمہ مع تحریکی اضافات کے ۷۰ ستمبر ۱۹۶۶ء کو ختم ہوا۔



سورہ یوسف

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آیت: ۱: یٰٰذَا یٰٰذَا اٰتٰتُ لَکُم بِالْغَیْبِ
 اگر کہ یہ آیتیں ہیں ایک کتاب واضح کی۔ مذہب سے
 اگر کہ قرآن کی طرف اشارہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف آیات کی انصاف تھوڑی ہے۔ (تہذیب سے یعنی کتاب کی آیت اور
 اللہ تعالیٰ سے مراد قرآن مجید ہے۔ یعنی یہ آیات اس قرآن کی انصاف کا اقرار ہے۔ چنانچہ اس کے بعد میں عیسیٰ علیہ السلام اور
 عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کی رحمت سے آیت اور اشارہ آیت ہے۔ دعا کے ساتھ ان کو بظاہر سے اور حرام کو حلال
 سے واضح کرنے والا ہے۔ اس قول پر زمین شدت اور کار و قیادت کے قیام پر لازم ہو گا۔
 "مفسر علماء کے نزدیک مذہب سے قرآن سورہ کی طرف اشارہ ہے اور اللہ تعالیٰ سے مراد سورہ ہے یعنی یہ سورہ کی
 آیات ہیں جو اس پر نور سے نکلتی ہیں اور چاہے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس شدت کے (خلیق کا کام نہیں ہے)۔

یہ مراد ہے کہ یہودیوں پر (ان کے سوا) کا جواب کہ اسے دلا ہے۔ بیٹھائی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ
 عہد یہودی نے مشرکوں سے کہا خاک عمر بیٹھتے دریا نہ کرے اللہ یعقوب شام بخیر ذکر مصر کی اس آگلی ہے اور یہ صحت کا کیا لفظ
 ہوا تھا اس پر یہ صورت نازل ہوئی صاحب باب احتمال البہ نزول نے اس شان نزول کا ذکر نہیں کیا۔
 ہم نے اس کو نہ اسے قرآن عربی زبان کا۔ قرآن اس میں فصیح ہے اس کا
 اظہار پوری کتاب پر بھی آتا ہے وہ ہر جہز پر بھی اگرچہ فقیر، معتدل کی وجہ سے پورے قرآن کا نام اس کو قرار دے دیا گیا ہے
 لہذا قرآن کامل الکتاب پر ہر صاحب قول الکتاب سے مراد سورت ہی لیا جائے لہذا کتاب کو بھی قرآن کہا جائے سنا
 (ج)۔

عربی کا لفظ حال ہے اور قرآن اس کی تفسیر یا قرآن موصوف ہے (ب) کہ قرآن کو بمعنی اسم مفعول کے لیا
 جائے (اور) نیز یہ صفت ہے۔

عربی کا لفظ ہے کہ قرآن مفعول زبان میں نازل کیا گیا ہے۔
 تَعْلَمُ مَعْنَى تَعْلَمُونَ ﴿۱﴾ تاکہ تم سمجھو مثنیٰ قرآن کے معانی کو سمجھو اور فہم و دانش سے کام لے کر اس کے الفاظ اور
 الفصحی و معنوی خوبیاں جان لو۔

راہِ توفیق دے بیان کیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ قرآن نازل ہوا اور آپ ﷺ نے آیات
 زمانہ تک لوگوں کو پڑھ کر سنا تو صحابہ نے (ایک دن) عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ ہم کو کوئی قصہ سناتے تو بہتر باتیں پر
 آتیں اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَاءَ الْوَحْيُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ ﴿۲﴾ نازل ہوئی ابن ابی حاتم نے اس روایت میں اللہ اور اللہ نقل کیا ہے کہ اس کے بعد
 صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر حضور ﷺ ہم کو قصہ فرماتے تو بہتر باتیں کرتے (تو ہر لے مفید ہونا لگتا ہے کہ آیت
 اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَاءَ الْوَحْيُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ ﴿۲﴾ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَاءَ الْوَحْيُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ ﴿۲﴾ ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے اور
 ابن مردودہ نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے حضرت ابن عباسؓ (یہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا
 کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کوئی قصہ بیان فرمائیے تو نازل ہوا)۔

فَعَلَى الْفُقَرَاءِ حَلْفٌ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَاءَ الْوَحْيُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ ﴿۲﴾ ہم تم سے بہتر قرآن قصہ بیان کرتے ہیں۔ الْفُقَرَاءُ مَعْرُوفٌ
 وقت مطلق ہوگا بہترین بیان ہر ترین اسلوب کے ساتھ۔ یعنی ہم کو نہ کہ ہم نہ پڑھنے (اقوام کے قصے بہترین اسلوب کے
 ساتھ بیان کرتے ہیں) الْفُقَرَاءُ سے مراد ہے قصہ اس وقت مفعول ہے ہوگا یعنی قصہ یہ سب بیان کرتے ہیں جو بہترین قصہ ہے
 اس قصہ میں عجائبات قدرت ہیں مہر میں اور شکستیں ہیں ووقایہ اور فوائد ہیں جو دین و دنیا کے حالات کو درست کرنے والے
 ہیں۔ باز خواہوں اور رعایا کی سرزمین اور علماء کے خصال ہیں، عورتوں کی مکاری کا اظہار ہے، دشمنوں کی ایذا پر صبر کرنے کا بیان
 ہے، قابو پانے کے بعد دشمن دشمنوں سے دو گزرو کرنے کی حکیم ہے اس صورت میں قصہ ہر روز فصیح یعنی ام مفعول کے ہوگا
 قصہ فصیح یعنی مفعول اور سبب یعنی اسلوب کے ساتھ ہے قصہ انہما ان کے نقش قدم پر چلائی کی خبروں کی قصہ بیان کرنے
 والا اور قصات کو صحیح صحیح بیان کرنا ہے قصہ خبر ہوتی ہے کسی کے موافقی اظہار کہ اسے (گویا اپنے بیان میں گزرے ہوئے واقعہ کا
 اظہار کرتا ہے)۔

خالد بن معدان نے کہا سورۃ یوسف اور سورۃ ہود کے لیے کہ انہی جنت جنت میں پڑھیں گے۔ لیکن عطاء نے کہا
 ہر قسم سورۃ یوسف بن کر کچھ نہیں پاتا ہے۔

یہ خالد بن عطاء کا بیان ہے میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ خالد بن عبد القیس کے ایک آدمی کو پیش کیا گیا۔ حضرت عمرؓ نے
 فرمایا تو ان قصے ہے خاندان عبد القیس کا اس قصے سے جواب دیا ہے، آپ نے اس کو اپنی جہ سے اس شخص نے نہ میرا مضمون
 میں نے کیا کیا ہے۔ فرمایا جلد دو بیچ گیا، آپ نے اس کو نہیں اور یہ آیات نازل ہونے لگیں (تو اچھے سنو)۔

سب نے یوسف کو زندہ کیا۔ یہودی بولہ ہے شک خدا کی قسم ان کے پاس تھے۔

سیدنا یوسفؑ کی تعظیم فرمائی جاتی ہے۔
میں نے ان کو دیکھا کہ انھیں سجود کر رہے ہیں۔ زندہ کرنا وہی اللہ تعالیٰ کی
خصوصیت ہے جس نے ستاروں کے لیے عقل ہونے کے باوجود ان کو مددِ عاقل قرار دے کر بصیرتِ انسانی کی تعمیر
کی ضرورتی۔ اللہ تعالیٰ کی تعظیم ان کی طرف رائج ہے۔ جمیر کے لحاظ سے گیارہ ستاروں سے گیارہ بھائی مراد تھے ستاروں کی
مراد وہ بھی سرچشمہ نظر تھے اور سورج سے اشارہ باپ کی طرف اور چاند سے اشارہ ماں کی طرف تھا۔

سہی نے کیا حضرت یوسفؑ کی ماں راحیل کا تو اقول: نہ چکا تھا اس لئے چاند سے اشارہ آپ کی ماں کی طرف تھا۔ لیکن
جرج نے کیا محسوس کرنا؟ (مستعمل) ہے اور قمر نہ کرے اس لئے عکس سے ماں کی طرف اور قمر سے باپ کی طرف اشارہ تھا۔ مگر
یہ قول غلط ہے جس کی تائید اور قمر کی تدبیر کو عرفی لغت میں ہے (واقعہ میں نہ سورج صاف ہے اور نہ چاند کر) اور جچاند
سے زیادہ روشن ہے اس لئے سورج سے باپ اور چاند سے اشارہ ماں کی طرف تھا۔ حضرت یوسفؑ نے یہ خوب بھوکے رات میں
جو شب قدر بھی تھی دیکھا تھا یہ قول بغضِ علماء کا ہے (جس کا کوئی ثبوت نہیں۔ مترجم)

کمالِ پائیداری اور شخصیتِ رُبوبی اللہ تعالیٰ کی
باپ نے کہا یا بچا! خواب اپنے بھائیوں سے یہ بیان

کرنے۔
بعض تعصیر کا سینہ ہے کہ عمر ہونے کی وجہ سے ربوبہ امتحانی پاد کے تعصیر کا سینہ استہس کیا۔ لغوی نے لکھا ہے۔ یوسفؑ

اس وقت بارہ سال کے تھے۔
دیکھا چند میں پینہ بھی کسی استغراق کی حالت میں کچھ دیکھا، معمولی دیکھنے کو وقت تاکے ساتھ کہتے ہیں اور غینہ
(وغیرہ) میں دیکھنے کو زیادہ غلبہ مقصورہ کہا جاتا ہے۔

یہودی نے لکھا ہے کہ قمر نہ کر کوئی صورت حتیٰ مشترک میں چھپ جاتی ہے تو اس کو دیکھا جاتا ہے۔
عکس یا عکس اور عالمِ ملکوت میں (قرآنِ نبوی کی) مناسبت ہے اس لئے غیب کو جب انتظام بدلتا ہے (زندہ غیر میں) کی قدر فرمت
حتیٰ ہے تو اس کا رخ عالمِ ملکوت کی طرف ہو جاتا ہے (اور چونکہ عالمِ ملکوت میں تمام غیر مادی حقائق و مادی کی غیر مادی صورتیں
موجود ہیں اس لئے نفسِ بکرہ سے کچھ غیر مادی معانی کو غیر مادی صورتوں میں حاصل کرتا ہے (اور وہیں لوٹ کر قوتِ خیال
کے سامنے رکھتا ہے) پھر قوتِ خیالہ کو مناسب مادی شکلیں پرتا کر حتیٰ مشترک کے سامنے لاتی ہے اس طرح غیر محسوس
حقائق محسوس ہو جاتے ہیں اور یہ سچا خواب ہوتا ہے۔ اب اگر غیر مادی اور مادی صورتوں میں مگر یہ مناسبت ہوتی ہے کہ دونوں
میں سوائے کلی اور جزئی ہونے کے اور کوئی فرق نہیں ہوتا (غیر مادی صورت کلی اور مادی شکل جزئی) تو تعصیر کی بھی ضرورت
نہیں ہوتی اور مگر یہ مناسبت نہیں ہوتی تو تعصیر کی حاجت ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں قوتِ تخیل سے جو صورتیں ہرگز حتیٰ مشترک میں چھپتی ہیں نفس ان کا مطالعہ اسی وقت کرتا ہے جب
غینہ استغراق کی حالت میں اس کو مطالعہ محسوسات (اور بیرونی انتظامات) سے فرصت ملتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں: وہلا اور
اکسج اور کج بھی کئی مختلف عوارض کی وجہ سے غلو ہو جاتی ہے۔ غلطی بھی اس میں شامل ہو جاتی ہے اور کئی تعصیر میں
غلطی ہو جاتی ہے۔

(۱) یہاں وہلا محسوس ہوتی صورتیں خواب میں دکھائی دیتی ہیں یا قوتِ خیالہ لاخود ان کو متفرع کر لیتی ہے واقعہ میں ان کی
کوئی اصل نہیں ہوتی اس خواب کو حدیث نفس کہتے ہیں۔

(۲) انسان کے بدن کے اندر شیطان ان تمام مقامات میں تہہ جاتا ہے جہاں جہاں خون دوڑتا ہے اس لئے بعض وقت
قوتِ خیالہ میں کوئی حیرت آفریں اور مادی شکل یا تفرع آگیاں صورتِ ذال دیتا ہے ایسے خواب کو بد خواب یا ظلم یا تحریف الشیطان
کہا جاتا ہے۔

[illegible]

﴿..... ایک سوال﴾

خواجہ کا جڑ و نہایت ہونا کیا حقیقت رکھتا ہے اور قعدہ لاء اجزاء کے اختلاف کو دور کرنے کی کیا صورت ہے۔

(..... جواب)

کلی تہمتوں کی (تہذیب) ۲۴ سال ہوئی جس میں سے ابتدائی چوبیس سال ہوئے کہ وہ ایک خواب دکھائی دیتے تھے جو خواب بھی انہیں کتا
تھوڑے کے تر کے کی طرف توجہ سے آجانتا تھا اس لئے تہذیب کے چھٹیس اہرام میں سے خواب ایک جزء ہو گیا (کیونکہ ۲۴
سال کی ششہ پیاں چھٹیس ہوتی ہیں اور ابتدائی ششہ اہل تہذیب سے صورت خواب کی بھی اس طرح چار خواب تہذیب کا چھٹیس اہرام
ہے ہو گیا) باقی چھٹیس اور پچاس والی ہدایتیں تحقیق ہیں۔ تحقیق نہیں کس کو اس میں بالکل سہاؤ کر دیا گیا ہے پھر اور زیادہ گیا ہے۔
یعنی دور روایت جس میں مشرقی تعدد لواتی ہے تو وہاں ستر سے عدد مخصوص سر لو نہیں ہے بلکہ عدد کثیر مراد ہے جیسے آیت قرآن
سُتَعَفِّرُ عَنْكُمْ سِتْعِينَ مَرَّةً میں عدد کثیر مراد ہے عرب ستر کا لفظ ہیں کہ عدد کثیر مراد لے لیتے ہیں۔ اس روایت پر حدیث کا
یہ مطلب ہو گا کہ خواب تہذیب کے کثیر اہرام میں سے ایک جزء ہے۔ باقی چھٹیس والی روایت مثلاً ہے۔

عوام کے خواب بھی اگرچہ علم مثال سے ہیں، مگر اور جانشین ہوتے ہیں لیکن اکثر غلط اور جھوٹے ہوتے ہیں کیونکہ ان کے خیالات میں نفسانی اور فطری کمزوریاں کی آمیزش ہوتی ہے اور کمزور توانائی کی پیدائش یا کمزور چشمہ گمراہ ہوتے ہیں۔ اگر تصور غریب اور عالم مثال کی صورت میں مشابہت اور قطعاً واضح نہ ہو تو کبھی تعبیر میں غلطی ہو جاتی ہے۔ صحت تعبیر یا اللہ کی طرف سے الہامی ہوتی ہے جیسے وَيُصَلِّسُكَ وَيُنَاوِلُكَ الْأَحَادِيثَ میں مراد ہے کہ اللہ خواب کی تعبیریں تم کو الہام کرتا ہے۔ الہامی تعبیر تو اکثر انہی لوگوں کو میسر آتی ہے جو صاف اور علیٰ امام ہوں یا صحت تعبیر حاصل کر سکیں۔ اسلام کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے۔ ترجمہ می صحیح سند سے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مومن کا خواب نبوت کے چالیس اجزاء میں سے ایک جزو ہے اور خواب جب تک بیان نہ کیا جائے، پھر نہ کی جگہ پر منتقل نہ رہتا ہے جب بیان کر دیا جائے تو گھر پر نہایت بھگم سونے و نائش منہ یا حسیب کے کسی سے اپنا غروب نہ عیاں نہ کرے، بعض روایات میں حسیب کی جگہ شوق

تجربہ کا لفظ کیا ہے (یعنی جس سے تم حیات کرتے ہو جو تمہارا دوست ہو) اور اور ابن ماجہ نے صحیح سند سے حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ خواب پر غصہ کی جگہ پر رہتا ہے جب تک اس کی تعبیر نہ دے دی جائے جب تم اس کی تعبیر دے دو تو وہ گمراہ ہے اور خواب دوست یا صاحب دماغ (و عقل) قسم کے سوالور کسی سے نہ بیان کرو۔

میرے نزدیک اس حدیث میں طائر سے مراد ہے تقواء و قدر یعنی جو آدمی کے لئے مقدر کیا جا چکا ہے آیت مہد کہ ہے
وَلِكُلِّ إِنْسَانٍ أَكْثَرُ نَكْرَهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ يَا عَبْدُ اللَّهِ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُ بَصِيرٌ اے محمدؐ اس کا مقدر (عمل و غیرہ) اللہ نے پانہ دے دیا ہے۔ اس
صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ مومن کا خواب اللہ کی طرف سے مقرر کیے ہوئے فیصلے اور مقدر پر مبنی ہوتا ہے جب
تک اس کو بیان کر کے تعبیر نہ کی گئی کہ اسے معلوم نہیں ہو گا کہ کیا مقدر کیا گیا ہے۔ جب تعبیر دینے والا اللہ کے زیر اثر یا
مقلد، قوت، نعم و خود بھی ملکہ استنباط کی وجہ سے تعبیر دے دیتا ہے تو خواب گریز تپے یعنی ظاہر ہو جاتا ہے اور خواب کا معطلی
واقع ہو جاتا ہے اور خواب سولے دانشمند یا حبیب اور صاحب مودت کے اور کسی سے نہ بیان کرے۔ حبیب اور صاحب مودت
سے مراد ہے مرد صالح جو اللہ سے اور مومنوں سے محبت رکھتا ہے اور اس کے صالح ہونے کی وجہ سے اللہ کو اور مومنوں کو
بھی اس سے محبت و مودت ہوتی ہے۔ مَنِ احْبَبْتُ كَلِمًا كَلِمًا بَعَثِي مَلَكًا يَنْصُرُهُ اے محمدؐ جو کلمہ تو محبت پر مبنی اور صالح
ہو کیونکہ مومن کو مرد صالح سے ہی محبت ہوتی ہے حاصل یہ کہ اللہ مند تو انشاء عقل کی روشنی میں صحیح تعبیر دے گا اور
حبیب (یعنی اللہ اور مومنوں کا محبت و محبوب) اللہ م کے زیر اثر و دست تعبیر دے گا ان دونوں کی تعبیر میں غلطی واقع نہیں
ہوگی۔

خواب کے تمام مذکورہ احادیث سے مستفاد ہیں لیکن ماجہ نے صحیح سند سے حضرت عوف بن مالکؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خواب تین قسم کے ہوتے ہیں۔

(۱) آدمی کو رنجیدہ و گرنے کے لئے شیطان کی طرف سے تحریف۔
(۲) بیولوژی میں آدمی بعض باتیں کرتا ہے یا کام ادا کرتا ہے پھر خواب میں انہی کو دیکھ لیتا ہے (یعنی حدیث نفس)۔
(۳) موت کے بعد ایسی آزمائشوں سے ایک جزء۔

ترجمہ: اور امین ماجد نے صحیح سند سے حضرت ابو جہر براتی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غلاب تمنا جو اللہ کی طرف سے (اور ناک اکر کوئی خوش گئی غلاب) مجھے اور بیان کرنے کو اہل جاے تو بیان کر دے اور اگر چاہے نہ وہ غلاب

وکیجے تو کسی سے پہلے نہ کرے بلکہ اٹھ کر ٹھہرا دے گئے۔ میں (خواب میں) طوطی دیکھنے کو بڑا سمجھتا ہوں (یہ صاحبِ لودندہی متعلق ہے)۔

مفسرین نے حضرت ابو قتادہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا خواب اللہ کی طرف سے ہوتا ہے اور بُرا خواب شیطان کی طرف سے ہے جو شخص بُرا خواب دیکھے وہ بائیں جانب تھوکرے اور شیطان اسے اللہ کی پناہ کا خواستگار ہو اور

کسی سے بیان نہ کرے خواب سے اس کو کچھ ضرر نہیں پہنچے گا اور اگر اچھا خواب دیکھے تو خوش ہو اور سوالے الہی کی جس سے اس کو
صحت ہو اور کسی سے بیان نہ کرے۔ بخاری و مسلم نے صحابہ میں اور ابو داؤد نے جن میں اور ترمذی نے جامع میں حدیث ان

الغالب کے ساتھ نقل کی ہے اچھا خواب اللہ کی طرف سے ہے اور برا خواب شیطان کی طرف سے اور کوئی شخص کوئی برا خواب دیکھے تو بے پروا ہونے کے بعد بائیں طرف تین بار تھکڑ دے اور اللہ کی پناہ لے خواب سے اس کو ضرر نہ ہوگا۔

اِنَّ رَبَّكَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
یقیناً حیرانہ خوب واقف ہے کہ کون اسحاب اور نصیحت کا مستحق ہے
خَبِيرَةٌ
بڑی حکمت والا ہے جیسا ہو چاہئے وہیائی کرتا ہے۔

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ ذِكْرٌ لِّمَنْ يَذَّكَّرُ ۝۱۰
ان کے (بھائی) بھائیوں کے قصے میں توحید کی کھجور تھی اور اللہ کی قدرت و حکمت کہ وہ لیسٹی ہیں۔
حضرت یعقوب کے ماںوں کی بیٹی نکاحت لڑکے کے بطن سے آپ کے چم بنے اور وہ ہم کی ایک بیٹی تھی سب سے بڑا
روشن تھا، دوسرا اشمون، تیسرا لدی، چوتھا دروایا، پانچواں بھلا، چھٹا خر اور چاہنے، نقد اور بھلا دو باندہوں کے بطن سے تھے
دوین، تمثال، چار، آشر، کدوہ، قال، ابغری، لغوی نے یہ بھی لکھا ہے کہ بتا کے مرنے کے بعد حضرت یعقوب نے اس کی بہن
رائیل سے نکاح کر لیا تھا جس کے بطن سے دو بیٹے یوسف اور یاقین پیدا ہوئے۔ اس طرح کل بارہ بیٹے ہو گئے۔
پیناوی نے لکھا ہے کہ شریعت، سرانجامی میں ایک وقت میں دو ہزاروں سے زائد دروست تھے حضرت یعقوب کے کراخ
میں ایک ہی زمانے میں دو ہزار (سیرا اور اشمن) تھیں۔
آیتہ ۱۱۱ تا ۱۱۳ کی تشریح میں لغوی نے لکھا ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے حضرت یوسف کا قصہ دریافت
کیا تھا۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ یہودوں سے مصر کو ولادہ یعقوب کے منتقل ہونے کی وجہ دریافت کی تھی حضور ﷺ نے یہ قصہ
ہاں فرمایا، تو یہودیوں نے اس بیان کو تورات کے بیان کے موافق بنا دیا، بعض کے نزدیک سائلین سے مراد (مصر) یہودی ہی
تھیں بلکہ جو بھی سوال کرے اس کے لئے اس قصہ میں توحید و نبوت کی نشان دہی ہیں۔ بعض کے نزدیک سائلین سے مراد ہیں
عصیتیں اور عبرتیں اور سائلین سے مراد ہیں عبرت حاصل کرنے والے اس قصہ میں برادر لڑکا یوسف کے حسد اور حسد کے مال
بدادوں کی ذلت کا بیان ہے حضرت یوسف کے خواب اور اس کی تعبیر کے تصور کی تفصیل ہے، حضرت یوسف کی حقیقت اور صبر
ضمن القہوت کا اظہار ہے، مذہبی پر اور قید خانہ کے مصائب پر صبر رکھنے اور کمال کار حکومت و اقتدار حاصل ہونے کی توضیح ہے۔
حضرت یعقوب کے تم و ہندو اور بالآخر حصول مسرت اور شادمانی کی تصریح ہے (یہ سب اللہ کی قدرت و حکمت کی نشان دہی اور
رسول اللہ ﷺ کی نبوت کے دلائل ہیں)۔

اِنَّ قَالَةَ اَنَّهُ سَمِيعٌ وَ اَخْبَرُوْهُ اَخْبَرُوْهُ اِلٰی اٰیٰتِنَا مِمَّا
دوسرے سے کہہ کر جس میں تنگ نہیں یوسف اور اس کا بھائی ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پرارے ہیں۔ اخوة سے مراد ہے
حضرت یوسف کا حقیقی بھائی۔

وَمِنْهُمْ شَقِيْقٌ
بعض نے کہا ایک سے دس تنگ عصبہ ہے بعض نے تین سے دس تنگ کی جماعت کو عصبہ کہا ہے، بعض نے دس سے
چالیس تک اور چاہد نے دس سے چند و تنگ کی جماعت کو عصبہ قرار دیا ہے۔ قاسوس میں ہے عصبہ مردوں اور گھوڑوں اور
پرندوں کی دس سے چالیس تک کی جماعت۔ عصابہ بھی اسی طرح ہے چھڑی نے نمایاں میں لکھا ہے کہ عصابہ دس سے چالیس
تک کی انسانوں کی جماعت کو کہتے ہیں۔ عصابہ کی طرح عصبہ کی جمع عصبہ ہے (گویا عصابہ اور عصبہ اسم جمع ہے) اس کا واحد
اس لفظ سے نہیں آتا جیسے نفر اور ربط (اسم جمع ہے اور اس کا مفرد نہیں آتا) بعض نے کہا عصبہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو باہم
مشفق اور چالیس میں اتفاق کرنے والی ہو۔ اس صورت میں شخص شخص کا مطلب یہ ہوا کہ ہمدردی جماعت مشفق اور چالیس
میں قبول کرنے والی ہے۔ (بھر بھی باپ کو محبت یوسف اور اس کے بھائی سے زیادہ ہے)۔

اِنَّ اَيُّهَا الَّذِيْنَ يَصْلٰی عَلٰی سِنِيْنَ
واقعی ہمارے باپ علی ہوئی غافل میں پڑے ہیں مسلسل سے مراد دینی
مگر اسی نہیں ہے دوسرا لفظ جس سے سب کافر ہو جاتے بلکہ مراد یہ ہے کہ باپ کا یہ عمل عقل کے خلاف ہے اور یہی وہ غلط

ہے ہم قن کے جانوروں کو چرائے اور مویشی کا انتظار کر۔ نر لارڈ ڈیوئی کا روپہ کی دوسری قسم کا نام آسکتے ہیں یوسف لورڈس کا بھائی اس سے قصہ میں اس لئے ہم سے محبت فرمایا: بھولی چاہئے یوسف لورڈس کے بھائی کو ہم سے زیادہ چاہتا تھی بھولی غلطی ہے جس میں باب جتنا ہے۔

یوسف کو مار ڈالو... وہب نے کہا یہ بات شمعون نے کہی تھی، کعب نے کہا، لہٰذا نے کہی تھی،
معاقل نے کہا، ورنہ نے کہی تھی، ہر جان کا کل ایک ہی مقام دوسرے اس رانے سے مشتق ہے اس لئے کہنے کی نسبت سب کی
طرف کرو دی گئی۔ ہاں جو لوگ ان قوم سے مشتق نہیں ہیں تو وہ قائل نہیں قرار دیئے جائیں گے مگر اکثر افراد جماعت کہو گے
اس سے مشتق ہے ان لئے لوری جماعت کی طرف نسبت مجدد کرو دی گئی۔

یہاں کو کہیں دور گمان جگہ ذال انرضاً کی توہین چلائی ہے کہ اس سے مراد کوئی دور گمان آبادی سے المسلمین تھی۔

تاکہ تمہارے باپ کی خالص توحید تمہاری طرف نہ جائے۔ یوسف کی طرف سے توحید نہ ہو جائے۔ محض تمہاری طرف نہ ہو جائے۔

وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٥﴾

پھر اس کے بعد (یعنی پھر مسیح کے بعد یا پھر مسیح کے قتل سے فرات کے بعد) تم صالح لوگ ہو جانا۔ یعنی اللہ سے اپنے گناہ کی معافی مانگ لینا اور معاف کر دے گا۔ یہ مطلب اپنے باپ کے ساتھ ٹھیک ٹھاک ہو کر رہنا کوئی عذر پیش کر دینا نہ باپ جانیں گے اور تمہارے معاملات باپ سے درست ہو جائیں گے مؤثر انداز مطلب متاعل نے بیان کیا ہے یہ مطلب ہے کہ تمہارے دنیوی امور ٹھیک ٹھاک ہو جائیں گے۔ اللہ اکام لینا جائے گا باپ کی توفیق تمہاری طرف کانٹا طور پر ہو جائے گی۔

فَإِنْ قَالُوا يَوْمَئِذٍ هُمْ كَمَا كُنْتُمْ يَوْمَ الْأَوَّلِ قُلْ أَتَعْلَمُونَ مَا كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ

اور میں۔۔۔ سے کہنے والے نے کہا۔۔۔ قیامہ نے کہا یہ کہنے والا وہ مثل تھا جنہوں نے کہا یہ یہود تھا اور

مگر زندہ تھے۔۔۔

یوسف کو قتل نہ کرو۔ قتل غلط کام ہے۔
اور گمراہ کنوں کے گڑھے میں ڈال دو۔

قوت سے پامید نہ ہو۔ میں اپنا ہول اندہ کے حق میں تمام محافل فرما دیے، انکار آئے گا سب یہ بتاؤ کہ ان کو باپ سے بہت
نزدیک نسبت تھی اور اسی شہر میں نسبت نے حق کو شرمک، حسد تک پہنچا دیا۔ اور انہوں نے کوشش کی کہ ایسا بھی قبول کر لیں۔ حق محمد رسول اللہ

بعض اعلیٰ علم نے کہا کہ روحانی یوسف نے قتل کا ارادہ کر لیا تھا مگر اللہ نے اپنی رحمت سے عین کو جرم قتل سے محفوظ رکھا کہ اگر وہ اس کا گزرتے تو سب کے سب جاگ اُٹھتے۔

یہ تمام واقعات اس زمانے کے ہیں جب ان حضرات میں سے کوئی نبوت سے سرفراز نہیں ہوا تھا ابو عمرو بن حواء کا کیا قول ہے جو لوگوں میں ایسا یعقوب (یعنی برادرِ یحییٰ یوسف) کے قاتل ہیں۔ ان کے قاتل ہیں۔ ان کے نزدیک نبوت سے پہلے انبیاء سے صدورِ مصیبت؛ ممکن نہیں ہے۔ اکثر علماء کا قول ہے کہ برادرِ یحییٰ یوسف خلیفہ نہیں بنے اور قرآن مجید میں انبیاء کے ذیل میں آسہو یعقوب کا ذکر آیا ہے ان سے مراد اسرائیل انبیاء ہیں۔ جو حضرت یعقوب کی نسل سے پیدا ہوئے (یعنی مراد نہیں) غرض ملائکہ کے جب انہوں نے یوسف کو باب سے جدا کر دئے کچھ نہ کر لیا تو۔

وَلَا تَوَلَّوْا مَا نَهَىٰ عَنْهُ ۚ كَذَٰلِكَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
 کہو تو نے جس کو تم سے منع کیا ہے اس کی طرف مت موڑو۔ اسی طرح وہ آیتوں کو تفصیل سے ان لوگوں کے لئے بیان کرتا ہے جو جانتے ہیں۔

کون کا کہنا نصیحتیں ⑤ اور ہر شک و شبہ ہم لوگوں کے خیر نہیں، حضرت یعقوب نے بیٹوں کو یہ نصیحت سے
صد کرتے پایا تو بد گمان نہ ہوئے، بلکہ عمل کو دہر کرنے کے لئے بیٹوں نے یہ بات کوئی اور نصیحت کی خیر خواہی کا ٹھکانہ کیا۔ مقال
نے کہا ہم کی ترہیب میں کچھ فائدہ و تاثیر ہے۔ اصل ترہیب اس طرح ہے۔ اَرْبَعَةٌ مَعَنَا شِدَاءٌ يَرْتَدُّ وَيُعْصِبُ ابْنُ بَابٍ
یہ کہ جواب میں کہ اتنی نصیحتیں اس بیٹوں کے سامنے لکھی گئیں۔

نفس کا معنی ہے خیر خواہی یا بھلائی کرنا اور شہوات کرنا، یعنی ہم تو اس کے بھی خواہاں ہیں اس کی حفاظت کریں گے اور حفاظت کے ساتھ وہاں لے آئیں گے۔

کھل میں کوہلہ سے ساتھ (مٹکل کو) بھیج دیتے کہ وہ تقریباً کرے اور
 (زباب کو) سر ہٹوئی (یعنی سر تھوکر) سر اوپر ہے کہ جنگل میں جائزہ خوب کھل کے تقریباً کرے، پہلے ہوا لگائے، غلط
 کرے، حیران لگائی کرے۔

نور دم بینات کی حفاظت کریں گے اس کو کوئی تکلیف نہ ہو گی۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ تَبَدَّلَ وَاسْمُهُ عَزَّوَجَلَّ ﴿۱﴾

عرف سے غافل ہو جاؤ گے اور بھیڑیں اس کو کھا جائے گا۔۔۔۔۔ اس جنگل میں بھیڑیے مرت ہوتے تھے، اس لئے حضرت یعقوب نے یہ اندیشہ ظاہر فرمایا اَنْتُمْ عَنْهُ غَفِلُوْنَ فرماتے کا منظر یہ تھا کہ مجھے حسد کی کسی سادش کا اندیشہ نہیں ہے بلکہ اندیشہ یہ ہے کہ تم جو کھانے پینے کے وسیلہ سے مشغول ہو گئے، باوجود اس حفاظت نہ کر سکو گے کوئی بھیڑیا آکر اس کو کھا جائے گا۔ لغوی نے لکھا ہے حضرت یعقوب نے خواب میں دیکھا تھا کہ کسی بھیڑیے نے یوسف پر حمل کیا ہے۔ خواب دیکھنے کے بعد آپ کو یوسف کے معاملہ میں اندیشہ رہتا تھا میرے نزدیک یہ روایت غلط ہے، انبیاء کے خواب کا متعلق ہونا لازم ہے اگر حضرت یعقوب نے ایسا خواب دیکھا تو تاویل واقع ہو جانا ضروری تھا کوئی احتیاط اس کو نہیں روک سکتی تھی (اس فقیر کی نظر میں حضرت مستتر کا دلیل مذکورہ سے خواب دیکھنے کی روایت کو غلط قرار دینا صحیح نہیں۔ ممکن ہے خواب دیکھا ہو لیکن تعبیر میں غلطی کی ہو۔) بھیڑیے کے حمل کی تعبیر یہ ہے کہ کوئی دشمن یوسف پر حمل کرے گا چنانچہ مرثیہ ایسا ہیوا بھائیوں نے بھیڑیے کا کام کیا۔ مترجم)

الذِّئْبُ مِنَ الْقَبْلِ لَا مَخْصِيٍّ لَهُ كَوْنٌ يُّبْهِرُ

قَالُوا لَيْسَ أَتَاكُمُ الدِّمِيُّ وَلَعَلَّكُمْ كُفَرَاءُ ۖ إِنَّكُم مُّعْصِيُونَ ﴿٥٠﴾

بولے (ہاں) آپ کو ہماری بات کا یقین نہیں آئے گا، خود ہم بھی کہہ رہے ہوں (تھوڑے) آپ کو یوسف سے اختلافی بحث ہے اور ہم لوگوں سے بدگمانی ہے، یوسف کی محبت ہی آپ کو ہماری بات کا یقین نہیں ہونے دے گی۔ مزید یہ کہ آپ کو ہماری طرف سے بدگمانی ہے اس لئے ہم اس بیان میں سچے سچے نہیں ہوں، اب بھی آپ یقین کرنے والے نہیں۔

بعض نے کہا وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ آپ کو ہماری طرف سے بدگمانی ہے اس لئے آپ یقین کرنے والے نہیں، یہاں پر مطلب ہے کہ جلد سے جلد اپنی سچائی کی کوئی دلیل نہیں اس لئے آپ کو ہماری بات کا یقین نہیں آئے گا۔ اگرچہ ہم اللہ تعالیٰ سے ہیں۔

مُسْتَقْبَل (جمع شکم باب تعادل) باب تعادل کے معنی میں ہے یعنی باہم دو دشمن ہم مقابلہ کرنے لگے تھے۔ بعض نے کہا تیر اندازی میں مقابلہ کرنا کہہ کر کہ باب تعادل اور تعادل مشابہت کے لئے آتا ہے جیسے اتصال و تعادل تیر اندازی میں مقابلہ کرنا۔ کھیل سے مراد ہیں کھڑے۔

یوسف کے کرتے پر جموت سوٹ کا خون لگا کر لائے۔
وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَثِيرٍ
گلاب کا معنی ہے جموت سوٹ کا خون، کذاب مصدر بھی ہو سکتا، جموت، خون کو جموت مہلت قرار دیا۔
انہی چیز پر ماہرین الطیر نور ابو اسحق نے حسن بصری کی کہ روایت سے بیان کیا کہ حضرت یعقوب، یوسف کی خبر سن کر چیخ پڑے اور یوسف کا قیاس جب قریب کر گیا تو کٹ چلت کر اس کو دیکھنے لگے مگر قیاس میں اختلاف کہیں نظر نہ آیا، یہ دیکھ کر فرمایا لا کو اللہ بھیجنا بھی کیا ہو شاید قہار میرے بیٹے کو تو کھالیا اور کرتے کو سالم چھوڑ دیا۔ حضرت یعقوب جب بیٹوں کا جموت سمجھ گئے تھے تو

قَالَ بَيْنَ سَوَاقِثَ لَمْ أَفْسِدْ لَكُمْ أَشْيَاءَ
کہا (بھیلے نے یوسف کو نہیں کھالیا) بلکہ تم نے اپنے لئے اپنے دل میں ایک بات بنالی ہے۔ سَوَاقِثَ لَكُمْ یعنی تیرے قتل کے لئے ایک بہت بڑے اسر کو قہمداری نظر میں آہٹا اور ضمیر بنا کر دکھایا ہے (مطلب یہ کہ یوسف کی گمشدگی یا قتل کو تم نے آٹا آسمان قرار دے لیا کہ اس کے لئے انجی غلط عذر تراشی کر لی)

سَوَاقِثَ التَّسْوِيلِ سے ماخوذ ہے سول کا معنی ہے رنگ یا نوحہ یا جانا۔ قاموس میں ہے اسول وہ شخص جس کے ذریعے جسم میں دھنیا پین ہو اور سواۃ ویت وغیرہ کے لگ آنے کو کہتے ہیں۔ بعض کا قول ہے اس جگہ سَوَاقِثَ کا معنی ہے سحار دکھایا (یعنی بڑے کام کو چھاپا کہ جڑ کر چٹ کر گیا) کنافنی القاموس۔ سَوَاقِثَ لَمْ التَّسْوِيلِ شیطان نے اس کو ہکا بکا یہ بھی کہا گیا ہے کہ سَوَاقِثَ کا معنی ہے حاجت اور غرض جس کو حاصل کرنے کی مصلحت کو جس کو حاصل کرنے کی مصلحت ہوئی ہے اور تسویل کا معنی ہے بڑے کو چھپنے کی شکل میں چھپ کر۔

سَوَاقِثَ التَّسْوِيلِ
سوٹ میں مہر ہی کر دی گا، جس میں کسی شکایت کی آمیزش نہ ہوگی، بخوبی نے لکھا ہے مہر جمیل (جہاں مہر) یعنی نبی مہر جس میں مخلوق سے کوئی شکوہ نہ ہو گا اور جہاں غرض نہ ہوگی۔ انہی جہاں جہاں مہر کی روایت سے

سر سلا بیان کیا ہے کہ مہر جمیل وہ ہے جس میں کوئی شکوہ نہ ہو۔ وَأَزَادَهُ التَّسْوِيلُ عَلَى مَا أَفْسَدَ لَكُمْ
یعنی یوسف کے مرنے کی جو خبر تم بیان کر رہے ہو میں اس مصیبت پر مہر کرنے اور اس لگے کو اٹھانے میں اللہ ہی سے مدد

کا فرما سکر ہوں۔ بخوبی نے لکھا ہے کہ قصہ یوسف کے ذیل میں یہ بات بھی بیان کی گئی ہے کہ برادرانہ یوسف ایک بھیلے کو پکڑ لائے اور کہنے لگے اس نے یوسف کو کھایا ہے۔ حضرت یعقوب نے اس سے پوچھا کہ تو نے میرے بھیلے کو کھایا ہے۔ بھیلے کو اللہ نے کوئی عطا فرمادی، اس نے جواب دیا خدا کی قسم میں نے تو آپ کے بیٹے کو دیکھ بھی نہیں، حضرت یعقوب نے پوچھا کہ کھانے کی اس سر زمین میں تو کیسے زندہ بھیلے نے کہا ہوئی، بندوں سے کہنے کو تھا کہ یہ پکڑ لائے۔ لیکن یوسف

تین روز کنویں میں رہے کہ

وَجَاءَتْ سَكَنٌ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ

کنویں کے قریب تر رہے، کنویں چرواہوں اور لوگوں کے لئے آباد تھی۔ وہ وہاں کھانا پانی اور ضرورت کی چیزیں کوئی بھی نہ لے سکتا تھا۔

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

جب کنویں کے پاس گئے (تو ایک ہر لولہ کو کنویں سے پانی لئے لے کر آیا۔)

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

اس نے جا کر اپنے بھائی کو کنویں میں لکھا۔

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

اے اہل مناسک! ان کے لئے مناسک کی بات کہہ دو۔

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

اَدُلِّيْ اِلَيْهِمْ اَلْمَنَاسِكُ

ابنہ نے لکھا ہے یوسف میں یہ حسن بن کی بیوی حضرت ماروکہ قاتل ہو کر آئی تھی، حضرت ماروکہ کو کل حسن کا چھٹا بندہ

فَاَتَتْهُمُ ابْنَةُ كَاهِنِهَا

بہت کم قیمت یعنی چند روپوں میں خرید لیا تھا کہ، مقابل اور سدی نے بخشنی کا ترجمہ کیا ہے حرام کیونکہ کھانا انسان کی قیمت حرام ہے بخشنی کا لغوی معنی ہے کم کرنا، گھٹانا۔ مال حرام کی برکت گھٹ جاتی ہے اس لئے حرام کو بخشنی کمال حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعودؓ نے بخشنی کا ترجمہ کیا کہ کھانے پر کم اور بخشنی نے ترجمہ کیا قلیل قہور ہے۔ کیونکہ اگر لویۃ کے برابر دوہم ہوتے تو وزن سے بکتے اور خریدے جاتے تھے اور لویۃ سے کم کا بدلہ نہیں سے ہوتا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن مسعودؓ اور قتادہؓ نے فرمایا میں دوہم کو فروخت کر دیا۔ ہر بھائی کے حصے میں دو درہم آئے۔ مگر میں نے کہا چالیس دوہم کو بیچا۔ اور مجاہد نے بائیس دوہم کی صراحت کی۔

وَكَاثِلُوا قِيَمَتِي مِنَ النَّارِ هَدِيَّتِي ⑤
 اور وہ (برادرانِ یوسف یا خریدارِ یوسف) کی طرف سے ہے رغبت تھی کہ ان کو معصوم قرار نہ تھا کہ یوسف کا سر پہ اللہ کے نزدیک لکھا ہوا ہے۔ بعض اہل تفسیر نے یہ کہ یوسف کو بخشنی کی طرف نوٹایا ہے، یعنی یوسف کی قیمت کی ان کو رغبت نہ تھی۔ ان کا مقصد حصولِ قیمت نہ تھا بلکہ یوسف کو دور بھینک دیا تھا۔ بیناوی نے لکھا ہے کہ کائنات کی ضمیر اگر قاتلہ والوں کی طرف رابع کی جائے تو دور صورتیں ہیں قاتلہ والوں نے یہ رشتہ سے خرید لیا یوسف کی طرف راغب نہ تھے کیونکہ ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ یہ بھانا ہر انتظام سے اور اگر قاتلہ والوں کو بیک قرار دیا جائے (کیونکہ مصر میں لے جا کر انہوں نے حضرت کو فروخت کر دیا تھا) تو یہ مطلب ہو گا کہ چونکہ انہوں نے مفت میں یوسف کو پالیا تھا ان کو آپ کی قدر نہ تھی اور اندیشہ تھا کہ کوئی عیب نہ پیدا ہو جائے اس لئے جلد ہی فروخت کرنا چاہتے تھے۔ اس کے بعد مالک اور اس کے ساتھی حضرت یوسف کو لے کر روک ہو گئے۔ یہاں یوں نے بحر بھی پیچھا نہ چھوڑ دیا کیونکہ وہ لے کر خریداروں سے کہنے لگے مہربانی کے ساتھ اس کی حفاظت کرنا کیسے بھلا نہ جائے۔ مالک آپ کو لے کر مصر پہنچا اور فروخت کے لئے پیش کیا قطنیہ نے آپ کو خرید لیا یہ قول حضرت ابن عباسؓ کا ہے بعض لوگوں نے اس کا نام قطنیہ بتایا ہے یہ بادشاہ کا چہرہ اور شاہی خزانہ کا سب سے بڑا تفسیر تھا اس کا خطاب عزیز تھا اس ملک میں مصر اور اطراف مصر کا بادشاہ دوسرے بن ولید بن خروان حلیقی تھا بعض روایات میں آیا ہے یہ بادشاہ اپنی موت سے پہلے حضرت یوسف کے ہاتھ پر سلطان ہو گیا تھا اور جب یوسف کو پکڑا بدین گیا تھا اور آپ کی زندگی میں اس کا انتقال ہو گیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب یوسف مصر میں داخل ہوئے تو قطنیہ نے مالک بن عمر سے مل کر حضرت یوسف کو بیس دینار ایک چورے جو تھے اور دو سفید کپڑوں کے عوض خرید لیا۔ جب بن سہبہ کا بیان ہے کہ قاتلہ یوسف کو لے کر مصر کے بازار میں پہنچا اور فروخت کے لئے آپ کو پیش کیا تو لوگوں نے بڑا جھڑپ کر حیرت لگائی یہاں تک کہ آپ کے وزن کے برابر سنا اور اتنی ہی چاندی دے دئے۔ وزن کا رشتہ کپڑا اور شاہی حکم آپ کی قیمت فرمایا آپ کی عمر ۱۳ سال تھی اور وزن چار سو طن تھا آخر اس قیمت پر قطنیہ نے آپ کو مالک سے خرید لیا۔

وَقَاتِلُوا إِلَيَّ شَعْرًا مِنْ فَيْضِ بِلَدِ مِصْرَ ⑥
 اپنی پیروی را شہر بیلہ نہ تھے کہ۔

آئینہ میں مینا ⑦
 اس کو حاضر سے کہنا۔ سبوی غصہ نے کی کہ اس جگہ مراد سرتہ ہے۔ قاتلہ کی قول ہے۔
 اور جرجان نے بھی اس کی تائید کی ہے بعض نے کہ مینا کو سے مراد خدا لایا اور مینا۔
 عکس کی آئی شفق ⑧
 امید ہے یہ ہم کو فائدہ پہنچائے یعنی اگر ہم اس کو فروخت کریں تو فائدہ مل جائے اور نہ فروخت کریں تو ہمارے مال جائیداد اور دوسرے فائدہ کا انتظام کرے۔

أَوْ تَخْتَلِفُ ذَا وَذَا ⑨
 یا (جائیداد یا حق) ہم اس کو بیچنا یا بیس کے (کیونکہ اس کے اندر ہم کو جو شہید کی ملامت دکھائی دے رہی ہیں) عزیز مصر را لہ اور مینا علی و لید تھا۔

وَكَاثِلُوا مِثْلًا لِيَمِينِي فِي الْبَيْتِ ⑩
 اور عزیز کو اس پر مہربانی ملے اس طرح ہم نے اس کو ملک مصر میں جہاں تھا کیا (اور مصر کی ساری پیداوار اس کو خاتم علی بن دیا۔

(تاکہ وہ وہاں انصاف کے ساتھ حکومت کرے) اور تاکہ ہم
 وَتَعْلَمَنَّهُ مَن لَّمْ يَدْرِي أَمْ لَكَ ذَنْبٌ
 اس کو خوابوں کی تعبیر سمجھا دیں، یعنی یوسف کو جاننے اور حکومت عطا کرنے کا مقصد یہ تھا کہ وہ انصاف کے ساتھ حکومت
 کرے اور عدل کے ساتھ انتظام خلق کرے اور اللہ کی کتابوں کی صحیح تعلیم دے اور اللہ کے احکام جاری کرے (اس مطلب پر
 تاویل احادیث سے مراد ہوگی، مکتبہ قیہ کی تعلیم اور اللہ کے احکام کا اجرا کیا اس سے خوابوں کی تعبیر مراد ہے اس صورت میں
 یہ مطلب ہو گا کہ یوسف کو ان خوابوں کی تعبیر سکھائیں جو آئندہ ہونے والے واقعات کی طرف اشارہ کرتے ہیں تاکہ ان کے
 ظہور پذیر ہونے سے پہلے یوسف ان کے لئے تیار ہو جائیں اور پہلے سے انتظام کر لیں (جیسے قحط کے سات سال بلا شامہ نے خواب
 میں سات دہلیا کا یوں کی شکل میں دیکھے تھے اور حضرت یوسف کو اللہ نے ان کی تعبیر بتادی تھی پھر آپ نے کال دینے سے
 برسوں پہلے غذا کا انشاک کرنا شروع کر دیا تھا اور جب کال پڑا تو اندہ ذمہ نگار ملک میں تقسیم کیا اور اس طرح قحط پر قابو پایا)

بعض علماء کے نزدیک وَتَعْلَمَنَّهُ کا عطف فعل مخذوف پر نہیں ہے بلکہ وَاذْكُرْ اللّٰهَ
 وَاللّٰهُ عَالِمُ غَيْبِ امْرِئٍ
 اور اللہ اپنے کام پر غالب ہے۔ اُمّیر کی تفسیر فقہاء اللہ کی طرف راجع ہے۔ یعنی اللہ
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اس کے حکم کو کوئی رد نہیں کر سکتا یا یوسف کی طرف خمیر لوٹ رہا ہے یعنی یوسف کے بھائی یوسف کے
 متعلق کچھ اور چاہتے تھے اور اللہ کچھ اور چاہتا تھا اور مولوی جو اللہ چاہتا تھا۔
 وَلَئِنْ يَأْتِيَنَّكَ الْكُتُبُ فَرَأَيْتَهُمْ يَقُولُونَ ⑥
 اس کی نقل میرانیوں سے عداوت میں پایہ مطلب ہے کہ اللہ جو کچھ چاہتا ہے اور جو کچھ کرتا ہے اس سے اکثر لوگ عداوت ہیں۔
 وَلَئِنْ يَأْتِيَنَّكَ الْكُتُبُ فَرَأَيْتَهُمْ يَقُولُونَ ⑥
 اور جب یہ آیت آئے گی تو ان سے عداوت کو پہنچے گئے تو ہم نے ان کو حکم اور علم
 عطا کیا۔

آئندہ انتہائی جوانی اور قوت۔ چاہے کہ ۳۳ سال کی عمر مہدی نے کہا۔ ۳۰ سال کی عمر کا کہنا۔ ۳۰ سال کی عمر میں ملک سے تشریف لے کر چلا گیا تو فرمایا جو اللہ
 ۴۰ سال، مگر یہ کہ آئندہ کی عمر ۱۸ سے ۲۰ سال کے درمیان ہوتی ہے۔ امام مالک سے تشریف لے کر چلا گیا تو فرمایا جو اللہ
 حکم سے مراد ہے بہت بعض نے کہا کہ اس قول۔ علم سے مراد ہے یعنی سمجھنا یا خواب کی تعبیر کا علم بعض اہل علم نے کہا
 حکم اور عالم کے درمیان فرق یہ ہے کہ عالم تو جاننے والے کو کہتے ہیں اور حکم دہندہ جو علم کے تھنے کیلئے لکھا گیا ہو۔

وَلَا يَأْتِيَنَّكَ الْكُتُبُ ⑦
 اور اسی طرح نیکو کاروں کو ہم بدلہ دیتے ہیں۔ حضرت امین
 عمارت کے ایک قول میں مضمین آیا ہے دوسرے قول میں کیا ہے کہ مضمین سے مراد ہیں بدایت یا آخر
 کو حکم و شکاک نے کہا مصائب پر مبر کرنے والے، بیشکابی نے لکھا ہے کہ میں میں تفسیر ہے اس امر پر کہ اللہ نے یوسف کو یہ جزا
 ان کے حسن عمل اور غنیمت جوانی میں عطا کی رہنے کی دی تھی۔

وَرَأَوْهُ كَتِفًا كَتِفًا يَزْنِي عَن تَحْتِهَا وَكَانَ قَدِ انْقَبَضَ
 اور یہ صف جس عورت کے گھر میں تھے اس عورت نے اپنا مطلب ان سے حاصل کرنے کے لئے ان کو پھیلایا اور دروازے بند کر
 دیئے۔

وَرَأَوْهُ كَتِفًا كَتِفًا يَزْنِي عَن تَحْتِهَا وَكَانَ قَدِ انْقَبَضَ
 اسی سے رائد بنا ہے (کافرا یا لشکر سے پہلے پانی اور گھاس کی تلاش میں جانے والا ہر اول) بعض نے کہا کہ اس کی تفسیر
 کے مطلب کرنے کو درگاہ میں جوتہ (پتھر و خیل و گھاس) سے پہلے یہاں مراد ہے کہ زلیخا نے تدبیر اور ہمارے سے یوسف
 سے اپنے مطلب کی درخواست کہ زلیخا عزیز کی بیوی محمد دروازے سات تھے تنگناقی خوب مضبوط یا بکثرت دروازے بند کر
 دیئے باپ تعصیل خمیر یا ہانڈ کے لئے آیا ہے۔

وَرَأَوْهُ كَتِفًا كَتِفًا يَزْنِي عَن تَحْتِهَا وَكَانَ قَدِ انْقَبَضَ
 اور کہا آج وہاں ہمیں سے کسی ہوں۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا مجھے رسول اللہ ﷺ نے ہیئت لکھ دی پر ملاحظہ کرائی نے کہا یہ بل حور و نا کا جلد رہ تھا جو تاج میں استعمال ہو گیا تھا۔ کرائی کا یہ قول ابو عبیدہ نے نقل کیا ہے اس کا معنی ہے۔ ”آ“۔ عکرمہ نے بھی کہا کہ حور و نا جلد رہ میں اس کا معنی ”آ“ ہے۔ علامہ نے کہا یہ عربی لفظ ہے کسی چیز کی ترغیب دینے کے لئے بولا جاتا ہے گویا یہ اسم بھی فعل ہے اور آیہ کی طرح بھی برتتا ہے اس کا نہ خیر آتا ہے نہ حق۔ کذا قال ابو عبیدہ۔

قاموس میں ہے **هَيْئَتٌ** مَقْبُوسٌ **هَيْئَتٌ** تَحْوِيلٌ حرکات کے ساتھ آتا ہے اس کا معنی ہے ”آ“۔ کبھی باکو کسور بھی بولا جاتا ہے۔

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ یوسفؑ نے (اس وقت زلیخا سے) کہا میں اللہ کی بناؤں چاہتا ہوں (اس نوری حرکت سے کہ) **إِنَّهُ لَرِجَالُ أَحْسَنِ مَقْشُوعٍ** بلاشبہ وہ میرا آقا ہے اس نے مجھے ابھی طرح ہر کیا۔ **إِنَّهُ** میں ضمیر شانہ ہے یعنی بات یہ ہے کہ میرے آقا بظہیر نے میری خاطر عدولت اور پرداخت ابھی طرح کی اس نے مجھ سے بھی کہا تھا کہ اس کی خاطر ابھی طرح کرنا یہی عین کا بدلہ یہ تو میں اس کی خیانت کر دوں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ لڑائی کی ضمیر بظہیر کی طرف راجع ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ کی طرف ضمیر راجع ہے، یعنی اللہ بلاشبہ میرا خالق ہے اس نے میرا شکلا اوجہ بنا دیا بظہیر کے دل کو مجھ پر مرانا کر دیا میں اللہ کی ذمہ داری نہیں کر سکتا۔

إِنَّهُ لَا يُفْطِرُ الْخَلْقَ **وَلَا يَخْلُقُ** بعض نے کہا **الْخَلْقُ** حُجُوبٌ سے مراد ہیں ذرا کرنے والے۔ ذرا کرنے والے اپنے لہر بھی ظلم کرتے ہیں اور اس شخص پر بھی ظلم کرتے ہیں جس کی پیروی سے ذرا کرتے ہیں۔

سہی نور ابن اسحاق نے بیان کیا کہ عزیم کی پیروی نے یوسفؑ کو جب پھسلانا چاہا تو اس کی تدبیر یہ کی کہ یوسفؑ کے حسن کی تعریف کرنی شروع کر دی، کہتے گئے یوسفؑ تمہارے بل کیسے حسین ہیں، آپ نے جواب دیا (مرنے کے بعد) سب سے پہلے ایک میرے بدن سے منتشر ہوں گے۔ زلیخا نے آپ کی آنکھوں کی تعریف کی تو فرمایا جڑے پر یہ کہ یہ سب سے پہلے آئیں گی۔ جڑے کی تعریف سن کر فرمایا اس کو معنی کھائے گی۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ زلیخا نے کمار شہین مستز بچا ہوا ہے الجھلور میرا مقصد پورا کر دو، آپ نے فرمایا اگر میں نیا کروں گا تو بہت کے اندر میرا کوئی حصہ نہیں رہے گا۔ غرض اسی طرح زلیخا آپ کو راض کر رہی تھی، کبھی جرات تھی۔ دوسرے لوگوں کی طرح جوانی کے نقائص رکھتے تھے، خوب صورت عورت کو دیکھ کر آپ کو بھی طبی میلان ہو گیا، اسی طبی میلان کو منگی کہتے ہیں بیان فرمایا ہے۔

وَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهَا صُحُفًا غور سے تو بلاشبہ یوسفؑ کو قصد ہوا یہ تھا یوسفؑ بھی اس کا داروہ کر رہی تھے تھے، یعنی زلیخا کی وجہ یوسفؑ کے دل میں فطری اور طبی میلان پیدا ہو گیا مگر آپ نے اس کو بچے عزم سے روکا اور ہوا داشت کی عزم اور کراوے کے ساتھ طبی میلان کو روک دیا۔ **لَقَدْ فَعَّلَ اللَّهُ دَوْلَاتٍ** کہہ رہا ہے۔ مراد یہ ہے کہ آپ کا داروہ اختیار کرنے والا طبی میلان قاصر کا یہ نہ ہوئے، بلکہ انسان کے اختیار سے خارج ہے اور اس پر انوی تکلف بھی نہیں ہے بلکہ میلان طبی کو عزم کے ساتھ روکنے والا حقیقی مسئلہ ہے نہ فرشتوں پر انسان کی برتری صرف اسی وجہ سے ہے کہ فرشتے فطری میلان کے بعد سے خالی ہیں اور آدمی طبی میلان و عزم کو عزم سے روکتا ہے۔

فَعَلَّ ابو نصر رازی نے فرمایا داروہ یوسفؑ در حقیقت ایک خود آمدہ خیالی تھا جو بے اختیار دل میں آگیا تھا اور یہ قہر گرفت نہیں خود رویش اور غیر رادی فطوری اقبال سواغہ ہیں اگر آپ کا داروہ عدا سے کراوے کی طرف نہ تھا تو اللہ آپ کی تعریف نہ کرتا۔ اور آپ کی **مَعَالِی** **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا** **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا** نہ فرماتا۔

بعض مابو حقیق نے کمار دودھم کا دوتا ہے (۱) اور اوجہ، یعنی عزم و راجہ اور غیر مستز کرل دل پندہ۔ عزیم کی پیروی کا

اور لوہا اسی طرح کا تھا یہ ارادہ قتل مؤخر ہے (۲) ہمدانی ارادہ اور دل میں خیل کا گزر چاہا اور فیروز زاری تھوڑے اس قسم کا اور لوہ
 حضرت یوسف کا تھا یہ ناقابل مبالغہ ہے اور غصہ تو دل سے پہلے اس کی پہلے نہ ہو سکتا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ
 نے فرمایا ہے کہ جب میرا بندہ کوئی نیکی کرنے کی بات اپنے دل میں کر لیتا ہے تو میں بغیر میں اس کی نیکی لکھ لیتا ہوں اور جب وہ
 نیکی کر بھی لیتا ہے تو اس میں نیکی اس کے لئے لکھ دیتا ہوں اگر میرا بندہ کوئی بدی کرنے کی بات اپنے دل میں کرتا ہے تو جب
 تک اس کا عمل اچھا نہ کرتے میں معاف کر دیتا ہوں اور جب عملاً وہ کرتی لیتا ہے تو میں اتنی ہی بدی (اس کے بد اعمال میں) لکھ
 دیتا ہوں۔ روایہ یوسفی میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما اور جامع ترمذی میں حدیث مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ میں جب میرا بندہ کوئی نیکی کا
 کوہ کر دیتا ہے تو میں اس کے لئے ایک نیکی لکھ دیتا ہوں پھر اگر وہ عملاً نیکی کر بھی لیتا ہے تو میں اس کے لئے کچھ نیکی لکھ دیتا ہوں اگر وہ
 سات سو تک نیکی لکھ دیتا ہوں اور اگر کسی بدی کا کوہ کر دیتا ہے تو میں اس کے لئے کچھ نیکی لکھ دیتا ہوں اگر وہ
 بدی کر دیتا ہے تو اس کا ایک گناہ لکھ دیتا ہوں۔ بعض لوگوں نے کہا اور اس قول کی نسبت سعید بن جبیر جیسے محدث میں کی
 طرف کی اگر حضرت یوسف نے اپنا گریز کھوس لیا تھا تو چھ گئے تھے جیسے مرد (وقت حاجت) لیتے ہیں یا لیا تھا مگر لکھ لیا تھا اور
 کپڑے سمیت دے تھے، ختم ہوا کا کیا معنی ہے۔ اس قسم کی غلط توجہات کو ہم اہل کی ہر قدر کے خلاف ہیں واللہ نے فرمایا ہے۔
 یُسْفَرْتُ عَنْهُ الشُّوْبَ وَالْفَحْشَاءَ ظاہر ہے کہ شوع سے مراد صغیر و گناہ ہے جس سے دور رکھنے کی اللہ نے صراحت فرمائی
 ہے اور توکل مذکور ہے جو تفصیل کی اس سے گناہ صغیرہ کا مرکب ہو چلا نکلتا ہے اگر حضرت یوسف سے صغیرہ گناہ کا مصدر
 ہو تو اللہ کی توبہ و استغفار کا ذکر فرماتا، جیسے حضرت آدم، حضرت نوح، حضرت داؤد اور حضرت یونس کی توبہ و استغفار کا
 ذکر فرمایا ہے۔ حالانکہ فنا بزرگ اس سے فیروز نادانی خط ہوئی ہے (گناہ کا قصد و اولاد نہ تھا احتیاجی غلطی تھی اور یوسف کی توبہ و
 استغفار کا ذکر نہیں فرمایا کہ حضرت یوسف نے اپنی بے گناہی کی صراحت فرمائی نہ فرمایا کہ کَذَّبْتُ عَنْكَ كُفْرًا
 ذَلِكْ يَسْأَلُكَ اَلَمْ اَحْذَرُ بِالْغَيْبِ لَوْ فَرَمَا لَئِنْ مَن يَنْتَ وَيَصْبِرْ وَلَئِنْ اَللّٰهُ لَا يَصْبِرُ اَعْمَرَ الْمُحْسِنِينَ لَوْ اَللّٰهُ
 بھی آپ کے متعلق فرمایا لَئِنْ مَن يَنْتَ وَيَصْبِرْ وَلَئِنْ اَللّٰهُ لَا يَصْبِرُ اَعْمَرَ الْمُحْسِنِينَ۔

مگر نہ دیکھ لیتے دو اپنے رب کی دلیل کو شرط کا جواب بخدو ہے مگر اگر نہ
 دیکھ لیتے یہ جواب کو جو حرج کر لیتے بعض کے نزدیک لَوْ لَا کا جواب مقدم ہے اور شرط مؤخر ہے۔ اس وقت مطلب اس
 طرح ہو گا۔ یوسف کو دیکھا کہ ارادہ کر رہی تھی کہ اگر یہ بندہ بے گناہ نہ ہو تو دیکھ لیتے یعنی ارادہ کیا تھا کہ قریب تھا کہ ارادہ کر لیتے۔ مگر سوا
 کا جواب ہے کہ خدا قانون حق کے خلاف ہے اور لَوْ لَا خدو شرط میں سے اس لئے حرف شرط پر جواب کا مقدم ناجائز ہے بلکہ اس
 نکل ہے کہ لَوْ لَا کا جواب شرط کے بعد بخدو ہو۔ اور جواب اسی مضمون کا جو پہلے ذکر کر دیا گیا نہ کہ خدا فرمایا تھا اس
 لئے لَوْ لَا کا دوبارہ جواب ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اسی طرح کہ بخدو عرب استعمال کرتے ہیں کہا جاتا ہے فَتَطْلَعُ لَوْلَمْ
 اَخْفَ اللّٰهُ شَيْءًا مِّنْ كُفْرِي كَمَا كُنْتُ اَعْلَمُ اَنَّهُ لَا فَوْقَ لَوْ لَا۔

جبران کیا تھی اور یوسف نے یہ دیکھا یا تھا اس مسئلے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ حضرت جعفر صادق نے فرمایا یہاں دو
 نزوت تھی جو اللہ نے یوسف کے سینہ میں روایت کر دی تھی، یہ تو بہت اس میں سے، یعنی جو یا جو اللہ کی ہر نیکی کا موجب
 تھا۔ میرے لئے تو یہ سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے۔ آقا و اور اکثر ائمہ تفسیر کا قول ہے کہ حضرت یوسف کی صورت دیکھ کر
 تھی، حضرت یوسف میں فرمایا ہے۔ یوسف ہاروں کا جیسا عمل کر رہا ہے۔ تیرا نام تو یوسف اور یوسف لکھا ہے۔ حسن اور سعید بن
 جبیر ہذا مجاہد اور مکرہ اور شاک نے کہ آپ نے یہ بات میں ایک اختلاف دیکھا جس کے اندر حضرت یعقوب (یوسف) کے
 ساتھ اپنی انکی بات سے کٹے نظر آئے۔

سعید بن جبیر نے حضرت امی عباس کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت یعقوب مجسم ہو کر سات آسمانوں پر اٹھا تھا یوسف
 نے سینہ پر اس سے یوسف کا رخ پہچان جاتا ہے۔ بنی جرہ امی ہاروں کا قول بھی ہے کہ میں نے یہاں کا قول نقل کیا ہے کہ

نے دوست درازی کی تھی اور زیلج نے آگے سے اس کا کرتہ اس کو بچ کرنے کے لئے پکڑا جس سے کرتہ چم گیا۔ پایہ کر زیلج کے پیچھے یوسف نے دو اور تیر دوڑنے کی وجہ سے کرتے کے دامن میں الجھ کر گرا، مگر بڑا چھٹ گیا۔

وَلَمَّا كَانَ ثَلَاثَ يَوْمٍ ثَلَاثَ يَوْمٍ فَتَنَّاكَ يَتْلُو وَهُوَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝

اور اگر کرتہ پیچھے سے پھن سے تو عورت نے جھوٹ کہا اور یوسف سچا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت یوسف کے پیچھے اس کو پکڑنے دوڑی اور کرتہ پکڑ کر کھینچ لیا جس کی وجہ سے کرتہ چھٹ گیا۔
حقیقت میں یہ شہادت نہ تھی (بلکہ سچ جھوٹ معلوم کرنے کی ایک تدبیر تھی) مگر مضمون شہادت کو چونکہ یہ قول ہوا کہ رہا تھا اس لئے اس کو شہادت قرار دیا۔

وَلَمَّا رَأَىٰ يُوْسُفُ فَتْنًا مِّنْ دُونِهَا قَالِ إِنَّكَ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ
سے پھندا دیکھا (تو سمجھ گیا کہ یوسف پاک دامن اور سچا ہے اور یہی مکار قصور وار ہے) یو لایا شبہ (بدی یا یہ کام یا تدبیر یہ قول ساجد امیر من اراد باھذیک الخ) تم عورتوں کی سنگاری کی وجہ سے ہے۔ خطاب بھیجہ جج زیلج اور اس جیسی عورتوں کو ہے یا تمام عورتوں کو۔

إِنَّ كِبْرًا لَّكَ عَظِيمًا ۝
یقیناً تم عورتوں کا سنگر بڑا ہے۔ عورتوں کا ظاہر تو گزرد فخر آتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کچی ہیں (بھولی بھال صورت پر کون جھوٹا ہونے کا احتمال کر سکتا ہے) لیکن ان کا باطن نیز حائل گندہ اپنی من کی تخلیق آدم کی (مذہبی) شکل سے ہونے سے ان کی عقلوں میں کمزوری اور دیر لدی میں نقصان ہے ان کے ساتھ شیطان ہوتا ہے جو مگر کا جال لے کر تہردوں کے سامنے سے آتا ہے اور شیطان تو پھر چھپ کر چوری سے دل میں دوسرے ڈالتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورتیں شیطان کا جال ہیں۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا تم عورتوں میں سے کسی ایک سے بھی زیادہ کوئی ناقص العقل والدین نقصان مند مرد کی عقل و دانش کو زائل کرنے والا میں نے نہیں دیکھا۔ بعض علماء کا قول ہے شیطان سے زیادہ مجھے عورتوں سے ڈر لگتا ہے۔ اللہ نے شیطان کے عکر کو تعظیم فرمایا ہے۔ لہذا فرمایا ہے إِنَّ كِبْرًا لَّكَ عَظِيمًا
کُنَّا صَٰغِبًا قَدِ عَرَفْنَا عَمَلَهُ ۚ
اے یوسف اس قصہ سے دگر گز کرو۔ کسی سے اس کا کٹر کر نہ کرنا کیس یہ اللہ

یوسف آخِرُ صَفْحٍ فَخْرٍ ۝
بکمال نہ جائے۔

وَاسْتَعِظْ بِذُنُوبِ الْفٰرِسِ ۝
طلب کر یقیناً تو ہی قصور وار ہے۔ یعنی تصور دلو لوگوں میں سے ہے۔ الحاکمین خطا سے اہم قائل تھا کہ اسے خطا کا معنی ہے قصہ اللہ علیہ السلام کی خطا علیہ السلام کا معنی ہے ظاہر مؤثرت کا معنی ہونا چاہئے تھا کہ زلج اور عورتوں میں سے کبھی مگر میں صرف خطا وار عورتوں کی جماعت مراد نہیں ہے بلکہ مرد خطا وار ہو یا عورت سب کی جماعت مراد ہے اور نہ کر کو مؤثرت پر تحلیب دے کر نہ کر کا معنی استمال کیا ہے، جیسے دوسری آیت ہے وَكَانَتْ مِّنَ الْعَٰفِيْنَ ۚ وَفِيْهَا كَانَتْ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَٰفِرِيْنَ۔ عزیز برباد آدمی کا تائید کرتے تھے اسی لئے زبانی سرزدن پر ایک کھائی۔

وَقَالَ يٰٓسُوْفُ فِي السَّيْرِ ۝
نور شہر میں عورتوں نے کیا شہوتہ اس مرجع ہے۔ یعنی جب زیلج کی سازش اور سنگاری کا قصہ شہر میں پھیلا اور یوسف کے واقعہ کی عورتوں کو اطلاع ہوئی تو عورتوں نے کہا، متاعل نے کہا کہ کئے والی پاؤں عورتیں تمہیں کہیں ان کی بیوی، منصرف آمد لرخاند کی بیوی، مشہور باور چھاند کی بیوی، جیلر کی بیوی اور منصرف مصلح کی بیوی۔

اَعْرَٰضَ الْعَرَبِ ۚ لَنَرُوْهُ اَوْ دَفْنٰهُ
عَنْ قَوْمٍ ۚ
عَنْ قَوْمٍ ۚ
اس کے نفس کی طرف سے۔ یعنی اس سے وصال کی طلب گار ہو گئی۔
اس غلام کا محض اس کے دل میں مگر کر گیا ہے۔ یعنی یوسف عزیز کی بیوی کے دل کے

خلاف کو بچھڑ کر اس کے دل کے اندر کھس گیا۔ مطلب یہ کہ پورٹ کی تہمت زلیخا کے دل میں رچ گئی۔ سدوی نے کہا شغافِ دل کے ابروی، بڑے جھگڑے

کلیں نے شفا کا اثر بر کیا۔ تجب یعنی زلزلے کے دل پر یہ غل کی محبت چھاؤ، محبت نے عقل پر پردہ زائل دیا کہ
سوئے یوسف کے اور کسی بات کو نبھنے کا سہا کو ہوش نہیں رہا۔

ہم اس کو کھنکھائی ہوئی نگرانی میں دیکھتے ہیں۔ یہ دھڑکے اور محسوسات سے بھرا ہوا ہے۔

قَدْ مَتَّعْنَا سَمْعَكَ بِمَكَرٍ هَٰذَا أَسَلَكْتُ لِيَكُونُ
(و محنت کا چارہ دے کر) مگر کوئی جھٹکا نہ کرے مگر وہ غیبی بات سیکھ بھی لگاؤ چھاپا ہے اور غیبیت بھی پس پشت چھپا کر کی

جانی ہے۔
اس اسباق نے علامتِ کمر سے کھری سرکہ ہے عبور توں نے زلفا کے حقیقی یہ بات اس لئے کہی تھی کہ زلفا ان کو جلا کر

یوسف کا نظارہ کرانے کو نکلا۔ یوسف کے مسین ویشالی کا ذکر درج ذیل جملوں سے کرتا تھا: یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زلیخا نے اپنا رخسار سے کہہ دیا تھا اور وہاں سے چھپانے کی تاکید کر دی تھی مگر وہ بے اختیار نہ رہنے کے بعد انہوں نے روزِ فاش سہرا یا کسی مئے میں گھس کر کھلا

وہ بے کماز لہجے کھانے پر چائیس عورتوں کو بلاتا تھا جن میں یہ غیبت کرنے والی عورتیں بھی تھیں، جنہوں نے

وَأَمَّا أَنْ لَفَّخْتُ قُبُورًا
بِزُكُوفٍ وَأَسَدٍ مُنْقَرٍ

قدور و ناپور نے بیشک کاتر برہم عام کیا ہے کہو نے والے کھانے بیٹھے ہیں تو کہیہ سند لگائے ہیں اس لئے عذر اٹھانے کا زمرہ ہو گیا طعام انکا منہ چند کلان ہم نے فداں شخص کے ایں کھا کھان گمہ لاکر کھانے کی عادت چونکہ میں پسندوں کی تھی

اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اُسے ہاتھ سے حبانہ اور نکیہ کے کھاتے کی ضمانت فرمادی۔ رسول اللہ ابن ابی شیبہؓ کی اس حدیث میں حبانہ اور بعض لوگوں نے کہ مستحکم ہے جو کھاتے کو کھایا جائے گویا کھانے والے پر پوری ضمانت ہے حضرت ابن عباسؓ اور

مجاہد کا قول ہے کہ وہ ترجیح تھا۔ بعض علماء نے نماز میں متکبراً ترجیح دیتے ہیں۔ مگر یہ اور موضوع ہے۔ انصاف ہی نے کہا جو چیز چھری سے گالی چائے عرب اس کو شکستے ہیں۔ خلیفہ ابو بکرؓ کا غوی سنی ہے کاغذ جوئی نے لکھا ہے کہ غزنی کی بیوی نے

وَأَنْتَ خَالٌ وَاحِدٌ ۖ فَمِنْهُمْ سَابِقَةٌ
 اور من میں سے ہر عورت کو ایک چھری (کائے) کے

تَوَفَّاكَ لَبَّيْكَ اَعْلَمُ بِمَا عَمِلْتَ فِيهَا

نہایت ہی سچا اور جگہ بخیر باوجود ہاں سے آپ اور قوں کے سامنے برآمد ہوئے۔ علم کا ناول ہے کہ جس میں یوسف کی دوسرے کو گوسا پر برتری ایسی تھی جیسی ستاروں پر چودھویں رات کے چاند کی این جری حاکم اور ابن مرویہ نے

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس رات مجھے آسمان کی طرف لے جایا گیا (یعنی شب معراج میں) میں نے دیکھا کہ یہ سات چودھویں کے چاند کی طرح تھے۔

ابو السّبیح نے زینبیؓ کو بھی لایا اور وہ اس کی پرورش کرتی رہی۔ جب ابو السّبیح کا انتقال ہوا تو ان کے گھر میں ایک چھوٹی سی عورت تھی جس کا نام تھا "سُفیانہ"۔ یہ عورت بھی زینبیؓ کی پرورش کرتی رہی۔

فَلْيُحْيِيَنَّهَا أَكْبَرُهَا

علاء نے اکثرین کا ترجمہ کیا کہ (پچھلی کیفیت کی وجہ سے) جنس چھوٹ گیا، عرب کہتے ہیں اکثرینو النرکۃ عورت بڑی ہو گئی، یعنی مائتہ ہو گئی۔ اس صورت میں ضمیر صمدی ہو گی یعنی یوسف کی وجہ سے۔
 وَتَكْفُرُ لَكُمْ يُنْفَكُ عَنْ أَيْدِيكُمْ
 اور (پھر یوں سے) اپنے ہاتھ کاٹ لئے گا تا جاتی جنس پھل، اور یوسف کو دیکھتے ہی ہوش اٹھ گئے تو کاٹ لئے ہاتھ اور تکلف کا بھی احساس نہیں ہو لیا ہونے کا ان کو خون پسنے کا بھی احساس نہ ہوا۔ قلم نے کہا ہاتھ کاٹ کر ملک کر دیئے، صحیح یہ ہے کہ ہاتھ تو کاٹ لئے مگر ملک کر کے نہیں پیچھے دھب نے کہا ان میں سے کچھ عورتیں مقرر ہوئیں۔

وَلَقَدْ كُنَّا نَاسِيًا فِيهِ
 یعنی اللہ تعالیٰ قدرت سے پاک ہے اللہ کی قدرت پر انہوں نے تقب کیا حال میں
 حَالًا نَاسِيًا كَلَّا اَسْتَفْهَمَ
 تخفیف اللہ کے بعد تخریب کے مقام میں اس کا استعمال کیا جاتا ہے۔
 مَا ظَنُّوا بِكَ بَشَرًا
 یہ تو ہی نہیں ہے۔ تاہم انہیں دونوں نئی حال کے لئے مستحکم ہیں اس لئے اہل جہد کے
 استعمال میں ماسی خبر بھی نہیں کی خبر کی طرح منصوب ہوئی ہے، جن کو انے لکھا ہے اصل میں یہ خبر بخبر تھی یعنی مائتہ
 بِبَشَرٍ مَّا ظَنُّوا بِكَ بَشَرًا
 یہ تو نہیں معزز فرشتہ ہے یعنی اللہ کی نظر میں بڑی عزت والا فرشتہ ہے۔

اِنْ هَٰذَا اِلَّا اَلْمَلَكُ الْمَكِينُ
 انسانوں میں تو ایسا حسن ہوتا نہیں اور انسانوں سے لوجھا حسن فرشتوں ہی میں ہو سکتا ہے۔ باتیں وجہ سے انہوں نے یوسف کو
 فرشتہ کہا کہ اس کا حال ایسا کمال اور ایسی پاکدامنی تو فرشتوں میں ہی ہو سکتی ہے انسان تو ان سب کا مجموعہ ہو نہیں سکتا۔
 قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الْفِتْنَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُفْتَنُ فِيهَا
 زلیخا نے کہا کہ یہ دو (کہانی غلام) ہے (جنس کی صورت تم نے اپنے
 ذہنوں میں بنا رکھی تھی اور اس کی محبت کے بدلے میں تم نے مجھے بڑا کام تھا یعنی تم نے اس کے عمل کی صحیح تصویر کشی اپنے
 خیال میں کی تھی اور اس کے حسن کا اندازہ کیا اور تمہارے لئے اس کے فتن میں مبتلا کر دیا۔

وَلَقَدْ رَاوْنَاهُ وَعَيْنُ نَفْسِهِ قَدْ ضَلَّتْ
 اور میں نے ہی اس کو (راہی طرف مائل کرنے کے
 لئے) پھیلایا تھا کہ یہ پہلہ اس نے اپنی عصمت کو بچانے کے لئے میری درخواست قبول کرنے سے انکار کر دیا۔
 زلیخا نے ان عورتوں کے سامنے اس وقت اپنی حرکت کا اقرار کیا کہ اس کو مظلوم ہو گیا کہ میری مجبوری ان کی نظر میں
 ثابت ہو گئی اور آئندہ یہ سنت کے دل کو نرم کرنے میں یہ میری مدد کریں گی چنانچہ عورتوں نے یوسف سے غلامی کی کہ جیسا
 تمہاری مالکہ چاہے وہ یا کر داس کا کلام ہو۔

وَلَقَدْ كُنَّا نَاسِيًا فِيهِ
 اور اگر اس نے
 وَبَيْنَ يَدَيْهِمَا مَائِدَةٌ تَسْبُحُ
 میرے سامنے تھے کے مائتہ نہیں کیا تو اس کو یقیناً قید کر دیا جائے گا اور یہ ضرور ذلیل و خوار ہو گا۔
 كَيْتَكُونَا اَصْلٰ
 کیتکونوا اصل میں لیتکونن بمنون فہم فہم حالت وقف میں نون کو نونین سے مشابہت رکھنے کی وجہ سے شکل لطف کھ
 دیا گیا جیسے لیتسعتا بالثانیۃ۔ لکنا غریب ذلیل لوگ تھے باب حیات ہے اس کا صمد رخسار اور جفا ہے۔

قَالَ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ اَحْبَبُ اِلَيَّ مِنْكُمْ
 یوسف نے کہا کہ میرے رب جس چیز
 کی طرف وہ مجھے لگا رہی ہیں اس سے تو مجھے جیل خانہ زیادہ پسند ہے۔ یعنی زمانے تو جیل اچھی دیکھتے تھے گناہ صراحت اگرچہ صرف زلیخا
 نے دی تھی لیکن اشارہ دوسری عورتوں کی طرف سے بھی تھا کہ یوسف مان میں اس لئے دعوت کی نسبت سب عورتوں کی
 طرف کر دی اس وجہ سے دعوت کی نسبت سب عورتوں کی طرف کی کہ باقرانی کے تنبیہ بد سے ان عورتوں نے یوسف کو ڈر لیا
 تاہم فرمان پڑی ہی تو یوسف کے حق میں بہتر قرار دیا تھا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ ہر عورت نے یوسف کو اپنی طرف کھینچنا چاہا
 تھا۔

بعض علماء نے کہا اگر یوسف قید خانہ کو پسند نہ کرتے اور اذیتیں اُٹھاتے رہتے تو قید خانہ کی معیشت میں جلاوت

ہوئے، آدمی کو چاہئے کہ عافیت کا طلبگار ہو اور اللہ سے عافیت ہی کی دعا کرے۔ قرہ فی نے حضرت مولانا کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو یہ دعا کرتے سنا لی میں تجھ سے مہر کی درخواست کرتا ہوں (کہ مجھے مصائب پر صبر عطا کر) فرمایا تو مصیبت کا طلبگار ہو عافیت کی دعا کر بطریق الہی نے حضرت عباس کا قول نقل کیا ہے حضرت عباس کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسی بات بتائیے جس کی دعا میں اللہ سے کروں فرمایا اپنے رب سے عافیت کی دعا کرو۔ پھر مدت کے بعد میں پھر خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ جیسے کوئی ایسی دعا بتائیے جو میں اللہ سے مانگوں، فرمایا چاہا اللہ سے دنیا اور آخرت میں عافیت کی طلب کرو۔

وَالَّذِي تَصِفُ عَنْهُ كَيْدًا لَهٗ أَصَابَ الْبَحْثَ وَأَكْبَرَ مِنَ الْبُحْثِ

مگر یہی کار شیخی کی طرف سے نہیں پھیر دے گا (اور مجھے قسمت پر غایت قدم نہیں رکھے گی) تو میں شیخی کی (خواہش کو قبول کرنے کی) طرف جبکہ جاؤں گا اور (لو کتاب گمانہ کی وجہ سے) اندھوں میں سے ہو جاؤں گا۔ یعنی طبعی میلان ٹھہر پر غالب آجائے گا۔ ضیق و غواہش نفس کی طرف جھکاؤ ہے حیاتی کا کام کرنا اور انہوں کا کام ہے بدافش مند پر کام نہیں کرنا یا جاہلوں سے مراد ہیں وہ جانتے والے جو جانتے کے باوجود علم کے مطابق عمل نہیں کرتے، ایسے لوگ جاہلوں کے حکم میں ہیں بخلاف انہوں نے کہا اس فقرہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ مؤمن اگر کسی گنہگار کو کتاب کرتا ہے تو محض جہالت اور نادانی کی وجہ سے کرتا ہے۔

بہن ایش نے یوسف کی دعا قبول کر لی۔ یوسف نے کہا تھا وَالَّذِي تَصِفُ عَنْهُ كَيْدًا لَهٗ

کے بعد میں یہ لفظ و مرد دعا کو حضرت محمد

پس اس کی طرف سے ان عورتوں کے کمر کو پکڑ دیا (عصمت پر پوسٹ کو ثابت قدم رکھا کہ انہوں نے قہر آگئیں مگر یہ قید خانہ کو ترجیح دی کہلا شہید و ملائمتی دعاؤں کو) سنئے والا نور (ان کے احوال و مصائب کو) بخوبی جاننے والا ہے۔
 ثُمَّ بَدَأَ الْقَوْمَ قُرُونًا بَعْدَ بَعْضِ مَا رَأَوْا أَكْثَرِ نَيْبٍ كَيْفَ تُحْكِمُكَ حَتَّى يَفْجُرَ لَكُمْ
 کے بعد جن لوگوں کی بھاری ہوئی کہ پوسٹ کو ایک مدت کے لئے قید میں رکھیں۔
 پھر مختلف نشانیاں دیکھنے

وَوَدَّحِكُمُ اللَّهُ التَّيَّابِينَ فَتَنَّا

یوسفؑ کے ساتھ قید خانہ میں دو جوانوں کو بھی داخل ہوئے تھے ان کو بھی قید کر دیا گیا تھا یہ دونوں دین میں دیہی تھے شام مصر کے قلم تھے ایک بارہوی یعنی مصر میں بارہوی خانہ تھا اور دوسرا سانی یعنی مصر میں آباد ملک بارہانہ کے بارہوی ہو کر ان کو بھی قید کر دیا گیا اور ان کا قید کی قید بھی یوسفؑ ہی کے ساتھ ہوئی تھی فتح کے لفظ سے بھی معلوم ہو رہا ہے

بخاری نے لکھا ہے کہ کچھ لوگوں نے بادشاہ کو ہلاک کرنے کی سازش کی اور بادشاہ کو ہر دینے کے لئے شامی بارہوی کو بھی لاؤچ دے کر اپنے ساتھ بلایا اقرار کے بعد سانی نے تو سازش میں شریک ہونے سے انکار کر دیا اور بارہوی نے رشوت لے کر کھانے میں زہر ملا دیا کھانا بادشاہ کے سامنے آیا تو سانی نے بادشاہ سے کہہ دیا کہ یہ کھانا زہر آمیز ہے اس کو نہ کھائیے بارہوی نے (خند میں آکر) کہا حضور سانی میں زہر ملا ہوا ہے اس کو نہ چیتے۔ بادشاہ نے سانی کو حکم دیا یہ پانی تجھے پینا ہو گا سانی نے پی لیا اس کو کوئی ضرر نہ پہنچا اور بارہوی کو حکم دیا یہ کھانا تجھے کھانا پڑے گا اس کو کھانا اس نے انکار کر دیا۔ بادشاہ نے کھانا کھانے کے لئے جانور کے سامنے ڈال دیا۔ جانور نے کھانا تو دھرم گیا۔ بادشاہ نے دونوں کو قتل خانہ بھیج دیا کہ حکم دے دیا (بارہوی کو زہر دینے کی کوشش کی وجہ سے اور سانی کو زہر لادنے ہونے کی وجہ سے) یوسفؑ قتل خانے میں پہنچے تو ان کے ظم کی فہرت ہو گئی۔ تب نے خود بھی اطلاع کر دیا کہ میں خواب کی تعبیر دینا جانتا ہوں۔ غرض ساتھ داخل ہونے والے دونوں قیدیوں نے مشورہ کیا ہم اس جبرائی غلام کے دعوے کی جانچ کرنا چاہتے ہیں چلو تجرید کریں خواب تو انہوں نے کوئی دیکھا نہ تھا بصورت سو خواب جا کر تجرید کرنا چاہا حضرت ابن مسعودؓ نے کہا فرمایا بعض علماء نے کہا انہوں نے واقعی خواب دیکھے تھے۔ حضرت یوسفؑ نے ان کو ممکن پا کر وجہ دریافت کی تو انہوں نے کہا ہم دونوں بادشاہ کے مصاحب تھے ہم نے خواب دیکھے ہیں جن کی وجہ سے پریشان ہیں۔ یوسفؑ نے کہا جو کچھ دیکھا ہے بیان کر دو تو

فَلَا يَكْفُرُ بِمَا قَالَ إِلَّا كَذِبٌ مُّضَاعَفُ ۚ
نحو زہر ہاں اور ان کو (نحو زہر شراب ہاں) انگور سے شراب بنی ہے انگور ملی بکڑ شراب ہو جاتے ہیں اس لئے انگور کی جگہ لفظ شراب نہ کیا، شراب سے مراد انگور ہیں۔ فلاں شخص کھانا پکا ہے یعنی وہ چیز پکا ہے جو کچھ کہہ رہا ہے جانی ہے۔ بعض نے کہا انہی حلق کے علاوہ میں فراموش کرتے ہیں۔ تفصیل خواب اس سے اس طرح بیان کیا۔
بارش میں درخت انگور کی جڑ کے پاس ہوں درخت میں تین خوشے لگے ہیں۔ میرے ہاتھ میں بادشاہ کا پیل ہے میں نے وہ انگور نچ کر کپے میں حرق پھر اور بادشاہ کو پالیدہ ہار دے اس کو پی لیا۔

وَقَالَ الرَّحْمَنُ إِنَّكَ بِكَيْدِكَ فِي الدُّنْيَا خَالِدٌ ۖ
اور دوسرے نے بھی بارہوی نے کہ میں نے دیکھا کہ میں اپنے سر پر دو شاہاں اٹھائے ہوئے ہوں اور پیلہ (اوپر سے بھرت کر) ان میں سے کھا رہے ہیں۔ اس نے خواب کی تفصیل اس طرح بیان کی تھی کہ میں نے دیکھا میرے سر پر تین ٹوکریاں ہیں جن میں دو پیلے اور طرح طرح کے کھانے ہیں اور شکاری پرندے ان کو توڑ کر کٹے جا رہے ہیں۔

يٰٓأَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّكَ بِكَيْدِكَ فِي الدُّنْيَا خَالِدٌ ۖ
دیکھئے ہمارے خیال میں تب تک تعبیر دینے والا وہاں سے ہیں یا تب ملی ہم میں سے ہیں اس صورت میں انسان سے مراد ہو گا ظم کو زہر پر محسن سے مراد ہو گا اچھی تعبیر دینے والا۔ یہ مطلب ہے کہ آپ قیدیوں سے اچھا سلوک کرتے ہیں۔ ہم پر بھی احسان کیجئے اور صحیح تعبیر دیتے۔

خونک میں مزاحم سے پوچھا کہ کہ امتا انا کوک رسن المعبوسین میں کہیں حلق کا افسانہ ہے یوسفؑ کیا بھلائی کرتے تھے شاک نے جواب دیا کوئی قیدی بنانا نہ جاتا تو آپ اس کی عیادت اور عکداشت کرتے تھے۔ اگر کسی قیدی کی جگہ تنگ ہوئی تو آپ اس کو کشادہ کر دے دیتے اگر کسی کی چیز کی ضرورت ہوئی تو وہ چیز فراہم کر دیتے اور ان قسم باتوں کے باوجود

بول یا لا کہ جن انسان وغیرہ ہوں۔ التواجد اپنے ذات و صفات میں اکلا ہے، ہوتا ہے، مثل منہ اس کی ذات و صفات میں کوئی اس جیسے نہ انفعال میں۔ التفتار سب پر غالب جس کا کوئی مقابل اور مقادیر نہیں۔

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَكُونَ لَنَا مِثْلًا

تم لوگ خدا کو چھوڑ کر چھ بے حقیقت ماسوں کی ہی پوجا کرتے ہو جو تم نے اور تمہارے باپ دلائے کہ چھوڑ دے ہیں۔

آسمان سے مراد ہے وہ چیز جو الوہیت کے معنی سے خالی ہیں۔ تہتیم کا دوسرا معنوں معذوف ہے یعنی جن کا نام تم نے اور تمہارے باپ دلائے اور وہ رب رکھ چھوڑا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تم ایسے اسلام کی پوجا کرتے ہو جن کا کوئی واقعی وجود نہیں۔ تم خیال کرتے ہو کہ وہ جنوں میں حلول کے ہوئے ہیں یا محذور (دیوانے) سے ٹالک ہیں۔

مَا أَتَيْنَاكَ اللَّهُ بِمَا مِنْ شَاطِئِينَ
اللہ نے تم کی کوئی دلیل یا دلیل نہیں فرمائی یعنی ان کے وجود یا ان کے معنی الوہیت ہونے کی کوئی دلیل کیسی موجود نہیں۔ جب کہ اللہ کی ہستی اور اس کے استحقاق الوہیت کے بکثرت دلائل و براہین موجود ہیں اور اللہ نے اپنے نبیاء اور پیغمبروں پر آیات و معجزات متداول کر دی ہیں۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
نور حکم دینے کا اختیار صرف اللہ ہی کو ہے اور

اس نے حکم دینے کے سوائے اس کے کسی کی عبادت نہ کرو، یعنی عبادت کرنے کا حکم تو صرف اللہ کے لئے ہے ورنہ وجہ الوجود بالذات ہے ہر چیز کا خالق اور موجد (عدم سے وجود میں لائے والا) ہے وہی منجب، مالک، ہر چیز پر غالب اور نفع و ضرر پہنچانے والا ہے اس کے سوا نہ کوئی مالک اور قادر ہے نہ کسی کے ہاتھ میں حقیقت کسی کا نفع و ضرر ہے لہذا وہی بالذات حقیقی عبادت ہے اگر کسی دوسرے کی پوجا یا عبادت تو اس کے حکم سے اس کا جواز ہو سکتا تھا مگر اس نے ضرورتوں کی ذہنی حکم دے دیا ہے کہ اس کی ذات کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔

ذَٰلِكَ الَّذِي يُشْفِقُ عَلَيْكَ وَإِلَيْهِ تُرْجَى
کیا (توحید کا) سیدھا (عبادت شدہ) طریقہ ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے یعنی کیا ثابت شدہ دین ہے دلائل اور براہین اسی کو ثابت کر رہے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ حق و باطل میں امتیاز نہیں کرتے اور حقائق میں جھگڑتے پھرتے ہیں۔

بیضادی نے لکھا ہے حضرت یوسف کا یہ بیان توحیدی دعوت توحید اور تدریجی اہلکامیوت ہے اول آپ نے قیدیوں کو مخاطب کر کے توحید لانے کی تہذیب و تعلیم پر برتری ظاہر فرمائی پھر دلیل کے ساتھ بیان کیا کہ جن کو تم الا کہتے ہو اور جن کی تم پوجا کرتے ہو وہ معبود ہونے سے مستحق نہیں کیونکہ استحقاق عبادت یا ذاتی ہو گا یا غیر ذرا اللہ کے سوا کسی اور کو نہ معبودیت کا استحقاق بالذات ہے نہ خدا کا عطا کر دیا اس کی آپ سے بڑا اور مراحت کر دی کہ دین مستقیم اور واقعی حق بات لکھا ہے یہی اللہ عز و جل کا علم ہے اس کے سوا ہر بات خیم و دانش کے خلاف ہے۔ اس سے آگے آپ نے خواب کی تعبیر دی اور فرمایا

يُصْبِحُ بِكَ الرَّبُّ مُبْتَغِيًا وَأَكْلًا كَلِمَاتٍ فَتَبْلُغَ رَجُلًا مِمَّنْ هُمْ أَتَمُّ عَلَىٰ رُبِّهِ خَزَنَتْ لَكَ خَزَائِنَ أَرْضِ اللَّهِ وَأَكْلًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَسِوَاكَ

اے جیل خانہ کے دونوں ساتھیو! تم میں سے ایک (یعنی ساقی) تو اپنے آقا (جنی بادشاہ) کو شراب پلانے کا اور دوسرے (یعنی باورچی) کو صلیب دی جائے گی اور پر مے جس کے سر کو (نوج نوج) کہ جس کے انگوٹھ کے تین خوشوں سے تین روز کی طرف اشارہ ہے یعنی جیل خانہ کے اندر تین روز رہے گا، جس روز کے بعد بادشاہ اس کو طلب کرے گا اور سابق عہد پر دوبارہ مقرر کر دے گا اور تین نوکریوں سے بھی تین دن کی طرف اشارہ ہے یعنی باورچی جیل خانہ میں تین روز رہے گا۔ تین روز کے بعد جیل خانہ سے نکلے گا اور اس کو صلیب پر چڑھایا جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس تعبیر کا قرینہ شاید یہ ہو کہ باورچی نے کھانے میں واقعی ذہربلا دیا تھا اور ساقی بے قصور تھا (اس لئے بادشاہ کا صحیح فیصلہ بھی ہو سکتا تھا کہ باورچی کو صلیب دے دے اور ساقی کو رہا کر کے ساتی عہدے پر فائز کر دے)۔

حضرت ابن سہم دہلے فرمایا حضرت یوسف کا بیان کہ دونوں قیدی کہنے لگے ہم نے تو کوئی خواب نہیں دیکھا

اور پھر دل لگی کر رہے تھے اس پر حضرت یوسفؑ نے فرمایا۔

جس بدے میں تم پوچھتے تھے وہاں ہی طرح معترض ہو چکا۔

فَقِيلَ لَهَا لَوْلَا حُجَّتُكَ يَا نِسَاءَ قَوْمِي

یعنی جس بات کو تم دریافت کر رہا ہے جس کے متعلق اللہ کا فیصلہ ہو چکا تم نے خواب دیکھا ہو یا نہ دیکھا ہو۔ قصائے

عہد انور کی وہ نیکو عورتوں ہیں جو میرا نام دونوں کا انجام لکھا ہوا ہے۔

لَوْ قُلْتُ لِيَمَانِي كَلَنْ أُنَاكَ جَارِ قَوْمِي وَأَذُنِي عَيْنُكَ وَفِي

اب رہا ہو جائے گا یوسفؑ کو یقین تھا اس سے یہ سب کچھ کہ اپنے آقا کے سامنے میرا ذکر کرو ورنہ اور کہہ دے گا کہ جیل خانہ کے

انداز ایک غلام قیدی سے جس کو اپنا قصور غلط سے قید کر دیا گیا ہے اور اس کے احوال میں طرح ہیں۔

لَا تَجْعَلْنِي مِمَّنْ خَلَّ فِي يَدَيْهِمْ قَوْلُ رَجُلٍ مِّنْ قَوْمِهِ لَمَّا كَانُوا فِي قُلُوبِهِمْ كَيْدًا فَلَمْ يَعْلَمُوا بِمَا خَلَّ فِيهِمْ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْمَوْتُ وَمَا لَهُمْ لَهَا مِنْ عَاقِبَةٍ

یعنی اگر میں اس پر دلائل کر رہا ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ منہ کی ضمیر ساری کی طرف لوٹ رہی

ہے اس وقت خلق کا سبھی ہو گا غالب گمان یعنی یوسفؑ نے اس شخص سے جس کو اپنی اپنی کا غالب گمان ہو گیا تھا کہ

فِي أَكْثَرِ الْأَشْيَاءِ يُضِلُّونَ عَن مَّوْضِعِهَا

پھر اس کو شیطان نے اپنے آکا کا ذکر یعنی آقا کے سامنے یوسفؑ کا ذکر کر دیا۔

بہاؤ الدین زب سے مراد ہے ہوشیار حضرت ابن عباسؓ اور اکثر اہل تفسیر نے لکھا ہے (بیشک میں) ضمیر یوسفؑ میں : ضمیر یوسفؑ کی

طرف راجع ہے یعنی یوسفؑ کو شیطان نے اللہ کی پڑھ لکھائی کہ انہوں نے مخلوق سے مدد کی خواہش کی بلکہ کہ چھوڑ کر دوسرے

طرف راجع کرنے کی اور خواہش کی اور یوسفؑ کی یہ غفلت شیطان کی اثر اندازی سے پیدا ہوئی (اس کے مقام کا تفسیر تھا کہ وہ کسی

شخص سے سفارش کی بھی تمہارے کرتے مقام نبوت و معرفت غیر اللہ سے ظاہری اور مجازی دیکھنے سے بھی نظر کرتا ہے مترجم)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ میرے بھائی یوسفؑ پر رحم کرے اور وہ ایک انسان سے آؤ گرجی عینہ و تک کہنے

تو جیل کے اندر آتی طویل مدت نہ رہے بنا جائے اور وہ ابن اللہ و ابن ابی حاتم ابن مردویہ

بہن وہ جیل خانہ میں چند سال رہے قہار نے کہا بضع کا

فَقِيلَ لَهَا لَوْلَا حُجَّتُكَ يَا نِسَاءَ قَوْمِي

الطامح میں سے تو تک ہو تا ہے بضع کا معنی ہے کائنات مجاہدے میں سے سات تک کی امت بیان کیا ہے اکثر مفسرین کا قول

ہے یوسفؑ قید خانہ میں سات سال رہے۔ لیکن نے کہا کچھ برس پسند رہے تھے اور مزید سات برس آؤ گرجی عینہ و تک کہنے

کے بعد رہے اگلے بار سال رہے۔

میں کہتا ہوں کہ آیت اَلْحَقُّ سَعْدُ التَّوَجُّنِ قَتَبَانِ عَاقِبِی ہے کہ ساری اور باورچی آپ کے ساتھ ہی قید ہوئے تھے اور

جب وہ دونوں قید خانہ میں تھے اور وہ یہ تو یوسفؑ کا نام سے پہلے قید خانہ میں پانچ سال رہنا کہتے ہو سکتا ہے (شاید حضرت منتر

قدوسؑ پر دے غور نہیں فرمایا کہ باورچی اور ساری کی کل مدت قید تین روز تھیں ہوئی تھیں عرصہ خوب اور تفسیر کے بعد تین روز

رہے ممکن ہے کہ عرضی خواب سے پہلے پانچ سال قید میں گزر گئے ہوں اور انجیل خانہ میں داخل ہوتے ہی تو دعویٰ تقریریں اور

تفسیر پرانی اور عام قیدیوں سے سواست اور ہر ایک کی خدمت اور اطلاق کر کے کا اظہار ممکن نہیں جیسا کہ حضرت منتر نے سامعین

روایات کی رو میں بیان کیا ہے نہ داخل ہوتے ہی عرضی خواب کا نام کان ہے اس لئے کہیں کا قول ضعیف روایت کی بنا پر خواہ

ضعیف ہو مگر روایت کے خلاف نہیں۔ مترجم)

مالک ابن ابیہار نے کہا جب یوسفؑ نے ساری سے فرمایا کہ اپنے آقا سے میرا ذکر کر دینا تو (اللہ کی طرف سے) کہا گیا

یوسفؑ مجھے چھوڑ کر تو نے دوسرے کو اپنے کھیل (ذکر واریت) طلب میں ضرور تیری قید طویل کر دوں گا، حضرت یوسفؑ نے دے گئے

اور عرض کیا میرے رب! مصائب کی کثرت نے میرے دل پر فراموشی طاری کر دی اور میں نے بے سمجھے ایک بات کہہ دی

آئندہ دہلیا نہیں آؤں گا۔

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

حسن ابن علیؑ نے کہا حضرت جبریل علیہ السلام قید خانہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس آئے کپ نے ان کو پہچان لیا اور فرمایا کہ

مرا ہیں جس نے خوب۔ یعنی من خوابوں کی بہاری پاس کوئی تعبیر نہیں، تعبیر تو ہے خوابوں کی ہوتی ہے۔ تعبیر نہ جانے تیار ہوا
مذہبوں نے پیش کیا (لو ان ہذا سنات اخلام کا لفظ کہ کر انہوں نے پیش کیا)

وَقَالَ اِنِّي نَفِيٌّ مِّنْ قَوْمٍ يَفْعَلُونَ مَا لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُلَاقُونَكَ ③

دووں قیدیوں میں سے جس شخص۔ یقیناً اور از مرگل سے بالی بالائی بھی اور ایک مدت کے بعد یوسف کی یاد اس کو ہوئی
اس نے کہا میں اس کی تعبیر تم کو بتاؤں گا مجھے جیل خانہ میں یوسف کے پاس بھیجا اور۔ یعنی ساتی نے کہا جس کو یوسف کی اور آپ
کے قول انکر نبی جند رکبک کی یاد مدت کے بعد ہوئی۔ امتعنی دعوت اس جگہ مراد مجموعہ ایم یعنی ایک طوفان مدت سات
بریں کا زمانہ۔

یعنی نے نکھائے کہ ساتی نے بادشاہ کے سامنے دواؤں ہو کر کہا جیل خانہ میں ایک آدمی ہے جو خواب کی تعبیر دیا کرتا
ہے۔ مجھے اس کے پاس جانے کی نیت۔ یہ وہ شخص ہے بادشاہ نے اس کو یوسف کے پاس بھیج دیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا قید
خانہ شہر کے اندر نہیں تھا۔ جب سالانہ۔ فاس کے پاس پہنچا تو اس نے کہا۔

يُؤَسِّسُ اَيْنَمَا اَمْسَكَتُ ④
اس یوسف وہاں بڑے بچے (آدمی) ہوتی ہے یوسف اس لئے کہا کہ وہ اپنے اور اپنے
ساتھی کے بارے میں آپ کی پکی تعبیر کا تجربہ کر چکا تھا اور آپ کی صداقت کو جان چکا تھا۔

اَلَّذِي نَفِيَّ سَبْعَ ثَلَاثِينَ سَنًا ثُمَّ اَتَانِي بِسَبْعِ ثَلَاثِينَ سَنًا ثُمَّ اَتَانِي بِسَبْعِ ثَلَاثِينَ سَنًا

خوب۔ ہم لوگوں کو وہیں خوب کا (جس) یعنی تعبیر دینے کے سات گاہیں مولیٰ ہیں من کو سات دہائی
کا میں کھا تھیں اور سات بالیں تیرن ہیں اور دوسری سات بالیں خشک ہیں اور خشک بالوں نے پٹ کر بری بالوں کو بھی خشک کر
دیا۔ مطلب یہ کہ یہ خواب بادشاہ نے دیکھا ہے اور آپ کے پاس بھیجا ہے اس کی تعبیر دیجئے۔

لَعَلَّ اَنْصِبَ اِلَى الشَّامِ لَعَلَّكُمْ تَعْنَوْنَ ⑤
تاکہ میں ان لوگوں کے (یعنی بادشاہ اور لہو و بار) کے
پاس لوٹ کر جاؤں (اور خواب کی تعبیر بتاؤں) تاکہ ان کو علم ہو جائے۔

اس شخص نے تعبیر شاید کھو خشک کا استعمال کیا اور کھلی یقین کا لفظ نہیں کہا کیوں کہ خواب ہی ایسا تھا کہ لوگ اس کی
تعبیر سے عاجز ہو گئے تھے اور بادشاہ و بہت آدمی ہو گیا تھا تو بادشاہ کو خواب کا تفسیر دینا تھا کہ وہ اپنے کھلی یقین کا لفظ نہیں
مطلب یہ ہے کہ خواب کی تعبیر سن کر شاید لوگوں کو آپ کا مرحہ معصوم ہو جائے اور وہ آپ کے کمال علمی کے متعارف
ہو جائیں۔ اس جگہ میں لعل کا لفظ اس لئے استعمال کیا کہ اس کو اس بات میں تردد تھا کہ لوگ سمجھائے بھی نہیں۔ لہذا فضل
کے فضائل کو کہہ کر بھی متنبہ ہوتے ہیں یا نہیں حضرت یوسف کے کلمات اور طہارت و منت کو کہہ کر بھی عزیز مصر نے
آپ کی فضیلت کا اعتراف نہیں کیا اور خشک میں ڈال دیا۔

یوسف نے کہا سات دہائی کا میں اور سات بالیں تو کر دینی اور کمرے میں پید ہونے کے سات سال ہیں اور سات دہائی
کا میں اور خشک بالیں قید کے سات برس ہیں۔

تَمْرًا مِّنْ سَالٍ مَّا تَزِدُ ذِكْرًا ⑥
تم سات سال مٹاؤ گے۔ ذرا بے معمول، عادت بعض ظلم کے نزدیک
ذرا بے مرا ہے اور اتنی محنت ہو کر محش۔ بعض اکی تعبیر نے کہ یہ جملہ اگرچہ خبر یہ ہے مگر مقصد حکم و پرہیز (اور بصورت
خبر بھی سمجھا آتا ہے کہ)

فَمَا صَدَقْتُكَ ذِكْرًا فِيْ سَلْبِيْ ⑦
بھرجو (فضل) کا تو اس کو بالیوں میں ہی رہنے دیتا کہ تم نہ لگ
جائے

اِنِّكَ قَدِيْرٌ لَّا تَخْشَى الْفُلُوْكَ ⑧
مگر تمہارا جو تمہارے کھانے میں آئے (اس کو بالیوں سے نکال لینا) یعنی
پیدا ہونے کے سات سالوں میں تمہارا کھانے میں صرف ہو و نہ کال ہو۔

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اپنے بھائی یوسف کے مہر کوہ کریم پر تہن ہے اللہ فن کی مغفرت کرے کہ فن کے پاس خواب کی تفسیر لینے کوئی پہنچا (اور انہوں نے تفسیر دے دی) اگر میں فن کی جگہ ہوتا تو جب تک فصل خانے سے باہر نہ آتا تاہیات کر تا۔ اور فن کے مہر کوہ کریم پر مجھے (اس لئے بھی) تہن ہے اللہ فن کی مغفرت کرے کہ فن کے پاس رہائی کا حکم لے کر کوئی پہنچا اور انہوں نے باہر نکلنے سے انکار کر دیا اور اپنے مہر دینا کر دیا (میں فن کی جگہ) ہوتا تو فوراً اور آگے کی طرف دوڑ جاتا اگر ایک بات یوسف کے ساتھ نہ لگ جاتی تو وہ قید خانہ میں مزید سالوں کے لئے نہ رہتے انہوں نے اللہ کے علاوہ دوسروں سے مصیبت دور کرنے کی خواہش کی۔

عبد الزوق اور ابن جریر نے اپنی تفسیروں میں مکرر کی روایت سے مرسل نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے یوسف اور فن کے کریم و مہر پر تہن ہے اللہ فن کو بخشے، جب فن سے موٹی اور دلی کامیابی کی تفسیر ہو چکی گی (اور انہوں نے بغیر شرط پیش کیے تفسیر دے دی) اگر میں فن کی جگہ ہوتا تو جب تک قید سے باہر نکلنے کی شرط نہ کر لیتا تفسیر نہ دیتا اور مجھے تہن ہے کہ جب قاصد بادشاہ کا پیام طلب لے کر فن کے پاس پہنچا تو انہوں نے کہا ایسے آگے کے پاس لوٹ کر جاؤ اگر میں فن کی جگہ ہوتا تو اتنی مدت مجھے قید خانہ میں رہنا پڑتا جتنی مدت وہ ہے تو میں فوراً طلب کو قبول کر لیتا اور آگے کے دروازے پر پہنچ جاتا اور عذر حضرت کا طلب گار نہ ہوتا بلکہ شاید وہ صاحب علم اور بڑے مجدد ہوتے۔ اصل حدیث۔ تفسیر میں مختصر آتی ہے۔

فائدہ :- رسول اللہ ﷺ نے حضرت یوسف کے حال پر تہن کیا اور فرمایا میں فوراً طلب کو قبول کر لیتا کہ حقیقت میں یہ قول آپ کے کمال نزل پر دلالت کر رہا ہے۔ (بہت تفسیروں کو کھنگھلی کو کمال، عروج و تامل قاصد کمال نزل کے مرتبے پر فائز تھی یہ تفسیر ہوئے ہیں، جن میں سے حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت یحییٰ اور حضرت یونس علیہ السلام کی ذات گرامی کو تشریف کیا جاسکتا ہے۔ حرم کمال نزل پر یہی کی عمومی اشاعت و قبول اور تاثیر و تکمیل (اور تفسیر کی کثرت) ہو تو وہ ہے، حضرت محمد قدس سرہ نے اس بحث کی پوری تیج اپنے مکتوبات میں کیا ہے یہ اعتبار دیکھتے ہیں کہ اکثر کالمیں کی و سالی فہم سے بھی خارج نہیں تا فصول کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

یاق اوتی بکلمتی من علیہ السلام
بلاشبہ میرا رب فن کے کرتے خوب واقف ہے جب کہ انہوں نے مجھ سے کہا تھا کہ اے مالک کا کلام بیان لو یا مجھے اپنی طرف سے کمال کر دیا تھا جس جملہ میں اس عورتوں کے حکم کی برائی کا اظہار کیا ہے اور طرہ اشی کو بطور شہادت پیش کیا ہے اور عورتوں کی تحت سے لڑائی پاک راضی کا اظہار کیا ہے اور عورتوں کو فن کی منگولی پر انجام بد کی دشمنی بھی دی ہے یہ سدا مضمون اس ایک فقرہ سے حریفی ہو رہا ہے یوسف کے پاس سے جواب لے کر قاصد بادشاہ کے پاس پہنچا اور بادشاہ نے فن عورتوں کو اور عزیز کی بیوی کو بلوایا اور

قَالَ مَا خَطْبُكَ
صاحب اللہ سے پوچھا جاسکے۔ بادشاہ نے سب عورتوں سے خطاب کیا، اس سے مراد یہ تو صرف عزیز کی بیوی سے خطاب کرنا تھا یا سب عورتیں تھیں یا سب نہیں کیونکہ سب نے یوسف کو کر کے ساتھ اپنی طرف منگول کر دیا چاہے سب نے دلچسپی کا کلام نہ کا مشورہ دیا تھا۔

اِذْ رَاَ اَدْرَاسُ يُوْسُفَ عَنْ تَغْيِيْبِهِ
جب کہ یوسف کو تم نے پھیلایا تھا یعنی تم میں سے کسی نے یوسف کو اپنی طرف منگول ہوتے پایا جب کہ تم نے فن کو سگانے کی سازش کی تھی۔

فَلَمَّا سَأَلُوكَ
انہوں نے کلامی ہے اللہ کے لئے اور تہن ہے کہ اللہ نے یوسف کو کیلپاک و امن پہنچایا ہے۔
مَّا كَلِمَاتُكَ عَلَيْنَا مِنْ شَوْقٍ
ہم کو فن میں ذرا بھی توڑ لائی کی بات ہمیں معلوم ہوئی۔ سنو، اسے مراد ہے کہ بادشاہ و خدایت۔ کیا ہے کہ فن عورتوں نے عزیز کی بیوی کو سخت شست کیا یہ مجھ و دوست میں کیا ہے کہ عزیز کی بیوی کو جب اندیشہ ہوا کہ یہ عورتیں میرے خلاف شہادت دیں گی تو اس نے خود اپنے جرم کا اقرار کر لیا اور

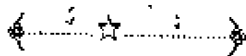
فَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ إِنَّ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ عَلَىٰ عِندِ رَبِّكَ لَمَعْلُومٌ ۝

میز کی بیوی نے کہا اب تو حق بات سب پر ظاہر ہو چکی ہے اس نے ہی اپنے مطلب کے لئے ان کو پھسلایا تھا اور یاد دہانی سے بڑھا۔ حصہ حصہ کا ہر ہو گیا حصہ حصہ الشعور بالمرئیت اور جلد ظاہر ہو گئی۔ یا حصہ حصہ کا معنی ہے ثابت ہو گیا شعر کیا حصہ حصہ البیہرہ نہ لپٹی جگہ ہم کر بیٹھ گیا وہاں تین اشرفین یعنی وہاں بات میں بچے ہیں کہ میں نے ان کو پھسلایا تھا۔

فَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ

یہ تو تھے۔ یعنی قاصد کو جو بے دینیوں کے ساتھ نہ جانا میں نے یہاں لئے ہیں کہ اس کو یعنی عزیز کا یقین کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ میں نے اس کے پس پشت اس کی غیر موجودگی میں اس کی آبرو میں کوئی ذلت نہیں کی اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ عزت کرنے والوں کے قریب کو چلنے میں مبتلا

بالغیب پس پشت جب کہ میں ان کے اردو میرے ساتھ موجود تھا یا غیب سے مراد ہے پوشیدہ مقام۔ بندہ کمرؤں کے اندر۔ لایقاری تانہ نہیں کر جاوے مست نہیں ہونے و بھالکہ حق کو ظاہر کرنا ہے خواہ کچھ مدت کے بعد ہی۔ وہ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ عزت کرنے والوں کو ان کے کر کے سب باریت نہیں کر جو الخائبین اصل میں ذمہ داری کا مفعول تھا۔ مگر اس کی جگہ کشید کو مشمول قرار دینے سے کام میں زور نہ گیا۔ اس میں زنجاری خلیت کا دی پر طنز اور اپنی المانت کا قوت کے ساتھ اظہار ہے۔ اسی لئے آگے فرمایا۔



معلق ہو چکا تھا میں نے بھی بات ہی کہہ دی اور میں خیانت سے اپنے نفس کو بالکل پاک نہیں کرتی کیونکہ اتنی خیانت میں نے ضرور کی کہ اس کو تم کیا اور عزیز سے کہا مگر آؤ میں اس کا بدلہ لے لوں گا یا غنیمت کہ اس کو قید بھی کر لیا۔ گویا اس قول سے اس نے اپنی کھیل حرکت کا خدشہ چھین کر دیا اور کہا نفس تو برائی کا راستہ بناتا ہے والا یہ سوائے ان لوگوں کے جن پر میرا رب رحم کرے جیسے یوسف اور اس کی طرف دوسرے لوگ کہ اللہ نے اپنے رحمت سے اس کو گنہگار سے بچا لیا۔

إِنَّ يٰٓأَيُّهَا عِشْرَتِي حَيْدَرٌ ۖ
 بننے والا ہے اور جس پر چاہتا ہے رحم فرماتا ہے گناہ سے محفوظ رکھتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ جو گناہگار اس سے معافی طلب کرے اس کو معاف کر دیتا ہے اور طالب رحم و مغفرت پر رحم کرتا ہے۔

وَقَالَ التَّالِبُ أَتَشْفُوْنِي بِمَا كَسَبْتُ خُلُوْصَةً لِّرَحْمَتِيْ
 اے اؤ میں ان کو خاص اپنے کلام کے لئے کہوں گا۔

جب یوسف کی بے گناہی بادشاہ پر ظاہر ہو گئی اور آپ کے علم ولایت کا مرتبہ بھی اس کو معلوم ہو گیا تو اس نے یوسف کو طلب کیا اور کہا میں پروردگار سے اپنے لئے ان کو رحمت چاہتا ہوں (یعنی عزیز مصر یا کسی اور کی مانتی میں رکھنا نہیں چاہتا۔ مترجم) حسب الفہم تادمہ آپ کے پاس پہنچا اور کہا چلے بادشاہ نے طلب کیا۔ عبدالحکیم نے فتوح مصر میں نظر فرمائی یہ سادہ و ابوصالح حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ تادمہ نے یوسف کے پاس پہنچ کر گزارش کی اب قید خانہ کے کپڑے اندر کرتے کپڑے پہن لیجئے اور بادشاہ کے پاس چلے لیکن ابی شیبہ اور ابن الدرداء نے فرید غنی کی روایت سے بیان کیا کہ یوسف نے جب عزیز مصر کو دیکھا تو دعا کی اُمی میں تھکے اس کی خبر کے بجائے حیرت کا طلب گار ہوں۔ اور اس کے شر سے تیرے غلبہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ بخاری کا بیان ہے آپ کپڑے ہو گئے اور قیدیوں کے لئے دعا کی اے اللہ انگوٹھ کے دلوں کو ان پر مہربان کر دے اور (شر و ملک کی) خبریں ان پر پوشیدہ نہ کر دے کہ ہر شر کی خبروں سے وہاں کے قیدی کی موت زیادہ باخبر ہوتے ہیں۔ قید خانہ سے نکلے تو قید خانہ کے دروازہ پر یہ بات لکھی ہے یہ زبوں کا قبرستان ہے انہوں نے کھمبے دو ستون کی آدھائیں اور دشمنوں کی خوشی کا مقام ہے۔ پھر آپ نے قید خانہ کا سیل کھول دھویا بدن صاف پاک کیا اور خوبصورت کپڑے پہن کر بادشاہ کے پاس جانے کے ارادے سے چل دیئے۔

دہب نے بیان کیا جب شاہی دروازے پر پہنچے تو فرمایا میرا رب میرے لئے کافی ہے دینے سے بے نیاز کرنے والا ہے میرا رب میرے لئے کافی ہے اپنی مخلوق سے بے احتیاج کر دینے والا ہے اس کی پناہ لینے والا غالب رہتا ہے اس کی شادی سے اس کے سوا کوئی محبوب نہیں۔ اس کے بعد گھر کے اندر داخل ہوئے اور بادشاہ کے سامنے پہنچے تو دعا کی اے اللہ میں اس کی خبر ہی بجائے حیرت کی خبر کا تھکے طالب ہوں اور اس کے لئے دوسروں کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں بادشاہ نے حسب آپ کی طرف دیکھا تو آپ نے اس کو عربی میں سلام کیا بادشاہ نے کہا یہ کیا زبان ہے، فرمایا میرے چچا کا سیل کی زبان ہے پھر آپ نے بادشاہ کو عبرانی زبان میں دعا کی بادشاہ نے پوچھا کہ کونسی زبان ہے فرمایا میرے باپ و امی زبان ہے۔ بادشاہ ان دونوں زبانوں سے واقف تھا اگرچہ مترجم زبانوں میں گفتگو کر سکتا تھا جس زبان میں بات کرتا تھا آپ اسی زبان میں جواب دیتے تھے مگر عبرانی اور عربی میں جانتے تھے جن سے بادشاہ واقف تھا حضرت یوسف کی اس اہمیت عمر میں سال کی تھی اس وجوہی میں آپ کے یہ کلمات دیکھ کر متحیر ہو گیا اور اسے قریب بٹھایا۔

فَلَمَّا عَلِمَهَا قَالَ لَنْتَ لِيْوَ مِمَّا يَتْلُوْنَ اَمِيْنٌ ۝
 ان سے کہا کہ آپ ہرگز ایک کتاب سے نہیں پڑھتے سزاوارتہ میری باتوں نے کھلے بادشاہ نے حضرت نے یوسف سے کہا میں اپنے خواب آپ کے منہ سے اپنے سامنے سن رہا ہوں فرمایا استجوبہ یعنی اسے بادشاہ آپ نے خواب میں دیکھا سات سفید رنگ کی خوبصورت کاسیں نکل میں سے برآمد ہوئیں اور سادہ سیل سے نکل کر آپ کے سامنے آئیں ان کے صحن دودھ سے بھرے

ہوئے تھے اس کے بعد ٹیل کی کچھڑ سے سات روٹی کا ٹیل برآمد ہو گیا جو بھوکے پیاسے لوگوں کے پاس نہ دودھ تھا نہ ٹھنڈی پانی کی دھیس نہیں اور کیلے (جیسے تو کیلے دانت) تھے اور کتوں کے بچوں کی طرح پٹے تھے اور درندوں کی ہانک کی طرح ان کی ٹانگیں تھیں روزندوں کی طرح انہوں نے موٹی گالوں کو چیر چھاڑ ڈالا، کمال کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا کھوشت کھانا، ہڈیوں کو ریزہ ریزہ کر دیا اور مٹکی کو ٹیڑھی لپٹا۔ آپ یہ منظر دیکھ کر تعجب ہی کر رہے تھے کہ ایک ہی جڑے اونچ کی سات ہنر بالیں اور سات سیارہ (شکل) بالیں نمودار ہوئیں جڑے کو سوتے سب کے کچھڑوں پانی کے اندر تھے آپ یہ تماشا دیکھ ہی رہے تھے اور تعجب کر رہے تھے کہ جب جڑا ایک ہے اور سوتے سب کے پانی میں ہیں تو یہ ہنر خوشہ دہندہ سو بھی سیارہ بالیں کمال سے پیدا ہو گئیں کیا ایک ہی جڑے سے خشک ہائیوں کے بچے جڑے کر ہنر خوشہ دار ہائیوں پر گرے اور ہنر ہائیوں میں آگ لگ گئی اور وہ جل کر سیاہ ہو گئیں یہ خوب دیکھ کر تعجب ہوا کہ آپ یہ دیکھ ہو گئے اور دہشت زدہ ہو گئے۔ بادشاہ نے کھانا کی غصہ یہ خواب اگرچہ عجیب تھا مگر اس کی تعجب آخری اس بیان سے زیادہ تھیں جو میں نے آپ سے سنا۔ اے سچے انسان اب اس خواب کے معنی آپ کیا منظور دیتے ہیں، آپ نے فرمایا میری رائے یہ ہے کہ ان پیداوار کے سانوں میں آپ کاشت بہت زیادہ کر آئیں اور پیدا شدہ قسم کو مع ان کے درختوں اور ہائیوں کے ذخیرہ کر لیں تاکہ (فصل کے سالوں میں بدحوصت اور پانی (یعنی سب کا مجموعہ) جانوروں کی خوراک بن جائے اور لوگوں کو آپ یہ بھی حکم دے دیں کہ وہ اپنے غلہ کا پانچواں حصہ اٹھا کر لگد کہ دیا کریں (اور اس طرح ہر سال کی یہ دہائی کا پانچواں حصہ ان کے پاس جمع ہو جائے) جو فصل آپ انسان کو لیں گے وہ تو مصر اور اطراف مصر کے لئے کافی ہو جائے گا اور جب دور کے اطراف سے لوگ آپ کے پاس غلہ کی طلب میں آئیں گے تو آپ کے پاس ان سے دھن کی کیا ہو اور وہ یہ اتفاق ہو جائے گا کہ آپ سے پہلے مصر کے بادشاہوں میں سے کسی کے پاس جمع نہ ہوا ہو گا۔ بادشاہ نے کہا اس کام کی سرانجام دہی کون کرے گا کون غلہ جمع کرے گا کون فروخت کرے گا یہ دھندلایہی طرف سے کون کرے گا۔

فَاِنْ اَجْعَلْنِي عَقْلًا عَزَّوَجَلَّ اَنْ اَكْتُبُ رِيسَالًا فِي حَيْثُكَ سَلَامَةً ۝
 اور میں پر مقرر کر دو میں اس کام کی بخوبی نگہداشت کرنے والا اور جاننے والا ہوں۔ حضرت یوسف نے اپنی امانت دہری اور بارگزار کی کا خود اظہار کیا اور خود عہدہ طلب کیا تاکہ اس کے ذریعے سے اللہ کے احکام عطا کی میں جلدی کر سکیں۔ حق کو قائم کریں اور عدل کو دنیا میں پھیلانے کا کام کے لئے انبیاء آتے ہیں اور ان کی پشت کی غرض یہی ہوتی ہے آپ کو معلوم تھا کہ میرے پاس اور کوئی اس کام کو کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا، میں آپ نے عہدہ حکومت کی طلب بندی کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کی تھی مجاہد اللہ زکی طلب نہ تھی، خلفاء و اشرافین کی ملاقات کا مقصد بھی یہی تھا اور حضرت علی کا حضرت معاویہ سے بظاہر بھی اس کی جہیز پر تھیں کیوں کہ آپ اس کام کے زیادہ تر تھے حضرت معاویہ کے مقابلہ میں آپ کو اپنے نفس پر زیادہ قابو تھا اور احکام الہی کو جاری کرنے کی سادہ سادہ آپ میں حضرت معاویہ سے زیادہ تھی۔

یہ بادشاہ نے کہا طلب عہدہ کی شاہی یہ اچانک آپ سے یہ تو خود میں کر لیا تھا کہ بادشاہ مجھے کوئی کام پر نہ کرنا چاہتا ہے۔ اس نے آپ نے عہدہ کی عین کردی اور یہ کام کی ذمہ داری طلب کی جس کا نام عہدہ عوامی تھا اور سب لوگ اس سے مستفید ہوا کرتے تھے۔

اس آیت سے اس امر کا ثبوت ملتا ہے کہ اگر انسان کو نبی ذات پر اطمینان اور بھروسہ ہو تو حکومت کا کوئی عہدہ اور قضاء کی طلب چاہئے اور اپنی اہلیت پر کے اعتماد میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ بادشاہ کا فریاد یہ تھا کہ میں اس کی طرف سے کسی کام پر مامور ہونا (اشرافیت وہ کام اللہ ہی عطا رکھتا ہو اور جادہ یعنی کا و امیر نہ ہو) چاہتا ہے، غلاموں اور فاسقوں کی طرف سے دولت و محترم اسلاف ٹھکے قضاء کی نہ صرف اس غرض سے قبول کرتے رہتے ہیں۔

یہ بھی کامیاب ہے کہ (عامک یوسف نے تھے صرف شیر تھے) بادشاہ آپ سے مشورہ لے کر خود حکم جاری کرنا تھا اور آپ کی رائے میں رخصت نہ تھا، گویا ہر انوکھ کام میں آپ کا تاج تھا۔ نبوی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول

انھما حضرت یوسفؑ نے قرآن میں کمال کا زمانہ ہے۔ ممال کے دلی سال چلکے گا سزا اندر دشت قسم ہو یا اور لوگ یوسفؑ سے غلام خریدنے لگے، حضرت نے نقد و یہی سے کر تک دے دی اور اس طرح مصر کا یہ ملک اور درہم، نقد آپ کے پاس آگیا، دوسرے سال میں دیر اور جو بھر لے کر اٹھا کر نہایت تیسرے سال چوہا نے اور مویشی دے کر لوگوں نے غلام لیا، چوتھے سال غلام دار ہاتھ پال دیا کہ غلام حاصل کیا وہ انھیں سال یا نمیدہاں نہ رہیں اور کھسک بھی گئے کے عوض بیچ دیا، پانچویں سال اپنے فروخت کر دیے اور ساتویں میں غلام اپنی بیویوں کا زمانہ گزرا، یہاں تک کہ نقد نہیں رہا، چنانچہ بدعتی غلام سب کچھ بیعت کا دیا، اسی طرح مصر کا کوئی چیز نہیں رہی اور آخر میں خزانہ بھی خالی رہی، مگر ہر شخص کو یہ وقت کا زمانہ ہو گیا۔

اور ان کے ساتھ ساتھ ہی ایک اور واقعہ بھی پیش آیا۔ ایک شخص نے ایک دفعہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک شخص کو دیکھ کر کہتا ہے: "اے خداوندی، تیرا یہ بندہ کتنا بڑا ہے!" اور دوسرا شخص کہتا ہے: "اے خداوندی، تیرا یہ بندہ کتنا چھوٹا ہے!"

فرض یہ حالت دیکھ کر، یہ یوں اٹھی کہ ابراہیم اللہ کے پاس گیا، شہر اور کوئی نہیں جو انہوں نے اس کی وجہ کے جلتے ہوئے اور ان کے خلاف ہوئے ہوئے جو یوسف نے ہلاک کر کے آپ کی پہچان سے پہچان دے کے کہ آپ کی کوئی میری ہے۔ اسے ہر حق آپ کے تابع ہیں جس نے انہیں لایا تو میں اللہ کو اور آپ کو کوہا کر کے مکتا ہوں کہ تمہارا اہل صحر کو میں نے آؤ اور وہ اہل کی ساری آؤ کہ (نور و برہان) میں نے (نور) کا کوہا پس کر چکا ہوں۔

[illegible][illegible]

اور یوسفؑ کے بھائی آئے اور یوسفؑ کے پاس پہنچے تو یوسفؑ نے ان کو پہچان لیا اور وہ یوسفؑ سے پہچان گئے۔ یعنی وہ اس بھائی یوسفؑ سے پاس پہنچے۔ حضرت ابن عباسؓ اور مجاہدؓ نے فرمایا حضرت یوسفؑ نے پہلی ہی آنکھ میں بھائیوں کو پہچان لیا، حسن نے کہا اولیٰ نظر میں نہیں پہچاننا جب انہوں نے نہ جانے عرف کر لیا تو پہچان۔

حضرت ابن عباسؓ سے بھائیوں کے باعث کوئی پہچاننے کی یہ وجہ حیات کی کہ کتنوں میں ازلے اور اب ماسے آنے کے درمیان چالیس برس کی مدت گزر گئی تھی۔ طولیہ اندہ خلافت سے مانع ہوا۔ عطا نے کہا حضرت یوسفؑ میں وقت شاید تاج پہنے شاہی تخت پر رونق افروز تھے کہ بے بھنی نہ پکائی تھے۔ بعض نے کہا اس وقت آپ شہزاد بنیں لیا جس پہنے تھے وہ گھڑوں میں سونے کا کلمہ تھا۔

میں کہتا ہوں اس قول کی بنیاد اس مسئلہ پر ہو سکتی ہے کہ شریعت پر مبنی مذاہب کے لئے مہذب اور دانشمندی لباس کا چھوڑنا

دوست تھا۔

حضرت یوسفؑ نے بھائیوں کو دیکھا تو انہوں نے عبرانی زبان میں کلام کیا آپ نے فرمایا مجھے تو ہم کون لوگ ہو اور تمہارا کیا کام ہے میں تم کو نہیں جانتا، بھائیوں نے کہا ہم ملک شام کے چرواہے ہیں، غلطی کی تکلیف میں مبتلا ہو کر آپ کے پاس حاضر ہو گئے ہیں۔ حضرت نے فرمایا شاید آپ لوگ ہمارے ملک میں یہاں کے احوال کی جستجو میں آئے ہیں، کہنے لگے خدا کی قسم ہم جاسوس نہیں ہیں سب ایک باپ کی اولاد ہیں ہمارا باپ چرواہا ہے اس کو اللہ کے پیغمبروں میں شمار کیا جاتا ہے حضرت یوسفؑ نے کہا آپ لوگ کہتے ہیں بولے ہم بارہ بھائی تھے، ہمارا ایک بھائی جاتا رہا وہ ہم سب میں بیٹھتا تھا، جنگل کو گیا تھا وہاں مر گیا۔ باپ کی نظر میں وہ سب سے پیارا تھا، آپ نے پوچھا یہاں تم کہتے ہو، بولے دس ہیں فرمایا ایک کو رکھیں بولے باپ کے پاس رہ گیا ہے جب سے اس کا مال مال بھائی مرا ہے باپ کو اسی سے تنگی خاطر ہوتی ہے، فرمایا کون جائے کہ جو کچھ تم کہہ رہے ہو وہ سچ بھی ہے یا نہیں؟ کہنے لگے بادشاہ سلامت ہم تو انجمنی ملک میں ہیں یہاں تو ہم کو نہتے والا کوئی نہیں ہے۔ آخر حضرت یوسفؑ نے ہر ایک کو ان کی تعداد کے مطابق ایک ایک لاونٹ ملے گا دے دیا اور سب کا سامان سفر در دست کر دیا۔ جدتہا یہ سفر کو کہتے ہیں۔

وَلَمَّا اجْتَمَعَتِ رِجُلُوهُمْ بِرِجُلِهِ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَأْتِنِي بِآيَةٍ مُّكَذِّبِينَ ۖ
سفر در دست کر دیا تو یوسفؑ نے ان سے کہا (اب کی مرتبہ اپنے ملائی بھائی کو میرے پاس لے کر آنا، اگر تم اپنے بھائی کو لے آئے گے تو ایک بار شتر میں تم کو بوردل گا اور تمہاری عزت بڑھا دی گا۔

اَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ اِنِّیْ اَنْتُنَّ اُنْجَلٰی ۚ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝
دیکھو لو! کیا تم کو تمہیں دیتا گا اور میں شتر میں میرا مال ہوں، چاہے کہ انجمنی تمہاری مصلحتی اچھی طرح کرنا ہوں۔
فَاِنْ لَمْ تَأْتِنِیْ بِہٖ فَلَا کَیْلَ لَکُمْ جُعِلَتْ فِیْ ذٰلِکَ نَفْسٌ یَّوْنٰن ۝
نہ آئے تو میرے پاس نہ آنا تم کو ایک جپ غلہ بھی میرے پاس سے نہیں ملے گا اور میرے ملک میں بھی داخل نہ ہوگا۔
لَا تَعْرَبُوْنَ ۚ یٰ اٰہِلَ بَیْتِہٖ اِنَّہٗمْ کَاٰفِلُوْنَ ۝ (میرے پاس نہ آنا، قریب بھی نہ آؤ گے)۔

فَاٰمُرُ سَکَرًا وَّ اُدْعٰہُ عَنَّا اِنَّہٗ وَرَآئِنَا لَفِ جَوْن ۝
بولے اس کی طرف سے باپ کو پھسلانے کی ہم کوئی تدبیر ضرور کریں گے اور (جو کچھ آپ نے حکم دیا اس کی بکلا شبہ قیصل کریں گے۔ یعنی اس کی جگہ ان کا حکم باپ کو ضرور ہو گا مگر ہم کوئی چال چلیں گے اور باپ کے پاس سے لائے کی کوئی تدبیر کریں گے اور اس کی طرف سے باپ کو پھسلانے کے، حضرت یوسفؑ نے فرمایا تو اپنے میں سے کسی بھائی کو میرے پاس بطور ضمانت چھوڑ جاؤ کہ اس کو اس کی ساری ساری چیزیں دیں گے، حضرت قرآن انداز کی قرآن میں شعور کا یہ نکل آیا، مضمون وہی شخص تھا جس کی یوسفؑ کے متعلق سب بھائیوں سے زیادہ اچھی رائے تھی (اور اسی نے مشورہ دیا تھا کہ یوسفؑ کو قتل نہ کرو) چنانچہ شعور کو یوسفؑ کے پاس چھوڑ دیا، باقی سب بھائی گئے۔

وَقَالَ یٰ زَیْنَبُ اجْعَلِیْ ہٰذَا سَکَرًا فِیْ رِجَالِہِمۡ لَعَلَّہُمْ یَقْتُلُوْہَا ۚ اَوَ اَلَمْ یَجْعَلِہَا لَکُمۡ حَاجَۃً مِّنۡ قَبْلُ ۚ وَ تَجْعَلِیْ ہٰذَا حِجَابًا ۚ
اور یوسفؑ نے اپنے (غلہ اپنے والے) کا ناموں سے کہا ان کا سر مایہ (یعنی غلہ کی قیمت جو انہوں نے دی ہے) انہیں کے سامنے میں رکھ دو تاکہ گھروٹ کر جب وہ (لوہی ہو) سر مایہ دیکھیں گے تو وہ اچھی کا حق پہچان کر امید ہے کہ لوٹ آئیں گے۔ خدا کے نے حضرت امین عباسؑ کے واسطے سے بیان کیا کہ ان کا سر مایہ جو انہوں نے غلہ کی قیمت میں دیا تھا جو تھوڑا سا تھا، بعض نے کہا کہ انہو پورے کی قسم کے ستون تھے۔ اہل قول حسب رائے بغوی زیادہ صحیح ہے۔

بعض علماء نے کہا کہ حضرت یوسفؑ نے تکمیل اصل اور اتمام فائز کے ہذہ کے زیر اثر بھائیوں کا سامان و اشیاء دکھا دیا تھا کہ وہ جانیں کہ بادشاہ کی ہم پر بڑی عنایت ہے کہ اس نے سامان بھی، انہیں کر دیا اور اسی خیال کے تحت دوبارہ مصر کو لوٹ آئیں۔ بعض نے کہا حضرت یوسفؑ نے باپ اور بھائیوں سے غلہ کی قیمت وصول کرنا اچھا نہ سمجھا اور ایسی حالت میں کہ باپ

انتخاب ہے کہ اس کا مطلب نہ آئینگی پر نہ اور نہ مانہ ہو یعنی ہم اور کسی چیز کے مل جلنا نہیں ہو کہ والدوں کے لئے ظلم نہ لائیں گے۔
 محکمہ آجائے یعنی آمد و رفت میں ہر خطرہ اس کی حفاظت کریں گے فزادہ کئی بیعتیں بھی اس کے بعد کا ایک
 بار شرط عام مزید حاصل کریں گے کی کسی ایک کوٹ خلد لیا تھا۔

نارایت کیسے لیتے ہیں؟
 یہ غلہ (جو ہم لائے ہیں) تمہارا ہے گھر والوں کے لئے کافی نہیں۔ یا یہ (مزید غلہ)
 اس سے بہت زیادہ ہے اس کو کوئی شوری نہیں اس سے ملے میں شوری ہے۔

قَالَ لَنْ اَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوْنِي مَوْثِقًا فَرَسَمَ الْاَنْبِيَاءُ لِيُكَلِّمُنِي رِجَالًا مِّنْهُمُ الَّذِي يُخَالِطُكُمْ
 (یعقوب نے کہا اس کو اس وقت تک ہرگز تمہارے ساتھ نہیں بھیجوں گا جب تک اللہ کی قسم کھا کر مجھے پکارا نہ ہو ورنہ وہ
 کہ تم اس کو ضرور میرے پاس لے آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر میں جاؤ تو مجھ کو دی ہے۔

مَوْثِقًا مِّنَ اللّٰهِ یعنی ایسا وعدہ جس کو اللہ کی قسم کا کرچہ کیا گیا ہو یا اس پر اللہ کو گواہ بتایا گیا ہو۔
 اِذَا اَنْ يُخَالِطَ بِكُمْ کا مطلب مجاہد نے بیان کیا عمر یہ کہ تم سب بڑا کم ہو جاؤ۔ قادیان کے تمہارے کہ تمہارے کسی اور
 مغلوب ہو جاؤ اور تم میں حفاظت کی طاقت ہی نہ رہے۔

یہ استدلال مقرر ہے یعنی ہر حال میں تم اس کی حفاظت کرو گے ہاں اگر ایسی حالت ہو جائے کہ تمہارے بس ہو جاؤ یا یہ
 مطلب ہے کہ اس کو داپس لانے سے کسی وجہ سے تم باز نہ ہو گے عمر یہ کہ تم مغلوب ہو جاؤ۔

لَقَدْ اَتَيْنَا آلَ هَارُونَ بِآيٍ كُبْرٰى اَمَّا هَارُونُ فَمِنْهُمْ اَن يَقُولَ اِنَّا نَرٰ رَبَّنَا فَاَنصُرُوْهُمْ
 کی قسم۔ فرض یہ کہ انہوں نے جب احتیاج کو شش کی اور قسمیں کھائیں اور غیاب میں کو بھیجے بغیر حضرت یعقوب کو کوئی چلوانہ نہ رہا تو
 قَالَ اللّٰهُ عَلٰى مَا تَقُوْلُوْنَ وَكَذٰبٌ ۝۱۵ (یعقوب نے) کہا جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں اس پر اللہ گواہ (یا گواہ) ہے کہ کب
 نے کہا جب حضرت یعقوب نے قالہ خَيْرٌ خَالِفْ لَّكَ اَمَّا تَرٰ اللّٰهَ نے فرمایا میں عزت کی قسم تو نے مجھ پر بھروسہ کیا ہے تو میں دو توں
 کو گواہ کر دیتا ہوں کہ تمہارے پاس پہنچا دیا گیا۔

وَقَالَ يٰ اٰخِي لَا تَمْلِكْ لَّكَ فِى الْاَرْضِ اَمْرًا وَّلٰكِنَّمَا يَحْكُمُ بَيْنَنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ رَبُّنَا فَكَفَىٰ
 (یعنی جب حضرت یعقوب کے پاس سے جانے لگے تو) یعقوب نے کہا میرے بھو شہر کے ایک دروازے سے یعنی ساتھ ساتھ
 داخل نہ ہونا بلکہ الگ الگ دروازے سے۔ حضرت یعقوب کے بچے بڑے حسین و جمیل، سر و قامت، مکی و خدائے صحت مند اور
 طاقت ور جوان تھا اور شام مصر کے نزدیک ان کی عزت زہد و وفائی تھی اس وجہ سے حضرت یعقوب کو خیال ہوا کہ کہیں
 (ایمانی) دست میں داخل ہوتے دیکھ کر کسی کی نظر نہ لگ جائے۔ حدیث میں آگے یہ نظر حق ہے۔ نظر لگنے کے متعلق جو حدیث
 آئی ہے۔ سورہ تولا کی وَلَوْ كُنَّا اَلْدِّیْنُ كَفَرُوْا لَبَدَّلْنَا لَوْنَكَ بِاَبْصَارِهِمْ لِنَاْ سَمِعُوْا اَللّٰهَ الْخَبِيْرَ میں ہم نے
 ذکر کر دی ہیں۔

پہلی مرتبہ روانگی کے وقت حضرت یعقوب نے بیٹوں کو یہ نصیحت نہیں کی تھی شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ اس وقت ان سے
 کوئی مصر میں واقع نہ تھا پھر غیاب میں بھی ان کے ساتھ نہ تھا اور ان مرتبہ (کوئی پیشاپس نہیں رہا تھا) کیا میں بھی روانہ ہو رہا تھا
 اور انہیں بھی نے کہا کہ جو سفر کے سامنے مجھ کو ایسا قصور تھا۔ اول تشریف لے گیا وہ صحیح ہے۔

وَمَّا اَخْبَرْنٰ عَنْهُ لَوْنُ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ۝۱۶ اور میں اللہ کی طرف سے آئی ہوئی کسی بات کو بھی اس کے مقابلہ میں
 دفع نہیں کر سکا۔ یعنی جو ہونے والی چیز عدہ ہو کر رہے گی اللہ کا جو حکم ہو چکا ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔ حضرت عائشہ کی روایت
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اعیانہ اللہ سے نہیں بچائی۔ رواہ امام امام احمد نے حضرت حذافہ بن جلیل کی روایت سے اور
 بزرگ نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔

لَنْ اَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوْنِي مَوْثِقًا مِّنَ اللّٰهِ کہ تم اس کو ضرور میرے پاس لے آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر میں جاؤ تو مجھ کو دی ہے۔
 کہ تم اس کو ضرور میرے پاس لے آؤ گے ہاں اگر کہیں گھر میں جاؤ تو مجھ کو دی ہے۔

کو پہنچے گا اس کے مقابلہ میں کوئی چیز تم کو نہ کہہ نہیں پچا سکتی اس سے آگے حضرت یعقوبؑ نے اللہ عز و جل سے دعا کی کہ وہ اس کو ایسا فرمائیے

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

اسی پر میرا بھروسہ ہے اور اسی پر بھروسہ

کر نہ والوں کو توکل کرنے چاہئے۔

وَلَقَدْ دَخَلْنَا مَرَيْنَ حَدِيثَ أَمْرُهُمْ بِكُونِهِمْ مَا كَانَ لِيُنْفِي عَنْهُمْ قَبْلَ الْوَيْلِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ

اور جب وہ (مصر پہنچ کر) شہر کے اندر اس طور پر داخل ہوئے جس طرح باپ

نے من کو علم کیا تھا تو یہ (داخل) اس چیز کو بالکل دفع نہ کر سکا تھا جو اللہ کی طرف سے آنے والی تھی مگر یعقوب کے دل میں

خواب نہ تھی جس کو انہوں نے پورا کر لیا (اور انہوں نے سکھا دینے کی وجہ سے وہ تھے بلاشبہ جاننے والے ہائی لے انہوں نے دیکھا

أَعْيُنِي عَنْهُمْ بَيْنَ الْوَيْلِ مِنْ شَيْءٍ کہ دیکھا لیکن اکثر لوگ اس کا علم نہیں کر سکتے کہ ایت میں کیا ہے کہ شہر کے چاروں طرف سے

تھے چاروں طرف دروازے سے لوگ داخل ہوئے تھے مگر ان کے پیچھے کوئی بھی نہیں کر سکتا۔ بَيْنَ الْوَيْلِ مِنْ شَيْءٍ کے طے شدہ فیصلے سے

بچھ گئی۔ چنانچہ دنیا میں بچنے کے لئے اور حضرت یعقوب پر دوسری مصیبت پر آمنا حَاجَةً لِّنَفْسِي یہ فقیر یعقوب کا دل میں تھا کہ اللہ

شفقت پر دلہنی تھی کہ کس میں کوئی نظر نہ لگ جائے۔ فَنَصَّافًا بَيْنِي وَأَيْنِ خَوَّاشٍ کو یعقوب نے ظاہر کر دیا اور بیویوں کو نصیحت کر دی۔

فَوَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ يَتَخَفَتُونَ اور وہ بلاشبہ جاننے والے تھے ہمارے سکھا دینے کی وجہ سے۔ نصیم دینے

سے مرلوں نے دینی کے درجہ سے واقف بنائے۔ عَلَمًا وَلَا لَكُم مِّنَّا

مَّا عَلَّمْنَا (میں اگر ماسواصول ہو تو اس) سے مرلوں کو ماسا اُنْفِي عَنْكُمْ بَيْنَ الْوَيْلِ مِنْ شَيْءٍ کہتے ہیں ماسواصول یہ ہو گا

اور ماسا اُنْفِي کا معنی دو گنا ہوا سکھانا، تعلیم دینا۔ بعض نے کہا کہ وہ علم سے مراد ہے یا کمال یعنی جو علم ہم نے یعقوب کو سکھایا تھا اس

پر وہ حامل بھی تھے۔ سنیاں کا قول ہے جو عالم علم کے مطابق عمل نہیں کرے گا وہ عالم ہی نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ علم سے مرلوں نے

علمداشت رکھنے والا۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّاصِرَةُ بَيْنَهُمَا ذَنْبٌ إِنَّهُ لَكُنَّ عَالِمَاتٌ

لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ یعنی یعقوب

کی بات کو مانتا تھا کہ وہ نہیں جانتے اور اس سے واقف نہیں کہ تہذیب و تمدن میں کتنی باتیں ہیں جن سے واقف ہیں کہ اللہ

اپنے درو ستوں کو اللہ کا علم کر دیتا ہے۔

وَلَقَدْ دَخَلْنَا مَرَيْنَ عَلَى يَاقُوبَ

اور جب یہ دو فرماں یوسف۔ یوسف کے پاس پہنچے تو کہا آپ نے جو بھائی کو لانے کا

حکم دیا تھا ہم اس کو لے آئے حضرت یوسف نے کہا تم نے بت اچھا کیا لیکن کیا اور تم کو مقرر کیا اس کا چھلوا دے گا پھر آپ

نے ان کو عزت اور تہذیب کے ساتھ فرمایا اور ان کی مہمانی کی اور دوسرے خواہ مخواہ اور حکم دیا کہ آئیں سامنے دروازے پر بیٹھیں (یعنی دروازے

شریک ہو جائیں حکم کی تعمیل کی اور دروازے پر بیٹھ گئے) بنیامین خدائے اور دوسرے کے اور کہنے لگے اگر میرا بھائی یوسف زندہ ہو گا تو

مجھے اپنے ساتھ بھائی حضرت یوسف نے فرمایا تمہاری بھائی کا گیارہ گیا ہے میں اس کو اپنے ساتھ بھائی بھائی ہوں، چنانچہ آپ نے

بنیامین کو اپنے ساتھ دوسرے خواہ مخواہ پر بٹھا کر کھلا دیا پھر رات ہوئی تو آپ نے بستر کرانے کا حکم دے دیا اور فرمایا دروازے پر ایک بستر

ساتھ سو جائیں بنیامین اس وقت بھی حصارہ گئے تو حضرت نے فرمایا میرے ساتھ میرے بستر پر سو جائیں گے سوتے میں

بنیامین کو یوسف چنا لیتے تھے اور ان کی خوشبو سوگھتے تھے تاکہ بویں ہی کرے رہے۔ درختل کئے لگا (بھائی) ہم نے تو بھی ایسا

واقعہ دیکھا نہیں (کہیں بادشاہ مصر کو کس نام اور ہم پر بادشاہ کی یہ میرا بھائی اور بنیامین پر یہ خصوصیت) صبح کو حضرت یوسف

نے بھائیوں سے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ (یہ شخص اکیلا ہے) اس کا کوئی دوسرا دوست نہیں ہے اس لئے اس کو میں اپنے ساتھ لے

گھر میں رکھوں گا اس کے بعد آپ نے ایک مکان میں قیام کرنے کا حکم دیا اور کہا جلدی کر دیا۔

اور اپنے ساتھ اپنے بھائی بنیامین کو بھی کر لیا اور اپنے ہی ساتھ اس کو ضمیر لیا۔ جب محفل

اُنْفِي إِلَيْهِمْ لِقَاءُ

بھٹ گئی اور تھوڑی کاہت آیا تو نبیائین سے پوچھا تمہارا کیا نام ہے نبیائین نے کہا، نبیائین، یوسف نے پوچھا نبیائین کا کیا معنی نبیائین نے کہا مرد کا بیٹا (وضع حمل کی حالت میں نبیائین کی والدہ کا انتقال ہو گیا تھا) حضرت یوسف نے کہا کیا تم پسند کرو گے کہ تمہارے مرحوم بھائی کی جگہ میں تمہارا بھائی بن جاؤں، نبیائین نے کہا ہاں شادی طرح بھائی کس کو نصیب ہے، لیکن آپ یہ تو بے اور راسخ کے بیٹے نہیں ہیں یوسف یہ سن کر روئے اور کھڑے ہو کر بن کو گلے لگا لیا اور

قَالَ اِنِّیْٓ اَنَا اَخُوکَ ۚ کما میں حقیقت میں تمہارا بھائی ہوں یعنی یوسف اہل۔

قَالَ تَتَّبِعُنَّ بِہَا کُلَّوْا یَعْمَلُوْنَ ﴿۱۱﴾ اب تم میں کیوں حرکت سے رنجیدہ نہ ہو جو ہمارے ساتھ یہ لوگ کرتے رہے ہیں۔ اللہ نے ہم پر اپنا کرم کر دیا جو اخلاقیات میں نے تم کو دی ہے اس کی قربان کو نہ دیا۔ اس کے بعد آپ نے ہر بھائی کو ایک ایک بار شہ نہ دے دیا اور نبیائین کو بھی اس کے ہم کایک لونٹ، ہر راج دے دیا۔

فَاَتَتْہُمْ بِہِمْزٍ جَدِّہٖ یُحٰی ۙ وَجَعَلَ السَّیْفَ اَیْمَہٗ فِیْ دَحْلِ اَیْمِہٖ کر تیار کر دیا تو بھائی اپنے بھائی نبیائین کے سلام میں رکھ دیا۔ یعنی خدا میں کو حکم دے دیا کہ کنور نبیائین کے سلام میں چھپا دو۔ خدا میں نے چھپا دیا۔

یَسَّیَّۃٌ لَّہٗ خُصْرَۃٌ ۚ دُورِیٰں سے مراد ایک ہی چیز ہے۔ سنہ پانی پینے کا برتن جس میں بد شہ پانی پیت تھا۔ حضرت ابن عباس رضی فرمایا ہر برتن زبرد کا تھا اس واسطے کہ نبیائین نے کہا چاندی کا تھا۔ کسی نے کہا سونے کا تھا۔ حکمران نے کہا چاندی کا تھا مگر وضع تھا بلکہ کے خرام میں حضرت یوسف نے اس کو غلط مانے کا یہ نہ منظور کر دیا تھا اور اس میں آپس پانی بھی پیتے تھے۔ ساری نے کہا بھائی کے سلام میں وہ پتلہ پوشیدہ کر دیا اور بھائی کو چٹا بھی نہیں۔ اس کو معلوم ہی نہ ہوا کہ کب نے کہا جب حضرت یوسف نے نبیائین سے کہا میں تمہارا بھائی ہوں تو نبیائین نے کہا اب تو میں تم کو چھوڑ کر نہیں جاؤں گا، آپ نے فرمایا تم، اکت ہو کہ میری وجہ سے آپ پر یہ سب غم برپا تھا اب اگر میں تم روک لوں گا تو تم کا تم کو روک جائے گا اور جب تک میں تم کو جو نام کر کے مشہور نہ کروں اور کسی ذریعہ فعل کی تمہاری طرف نسبت نہ کروں اور بارادراحت کا سر تک نہ کر دوں اس وقت تک میں تم کو روک بھی نہیں سکتا (روکے گا کوئی قانون نہیں اور جھوٹی وجہ جس قائم کرنے میں تمہاری بدنامی ہوگی) نبیائین نے کہا کچھ بھی ہو مجھے پر دیش جو بات آپ چاہیں کریں، میں آپ کو نہیں چھوڑوں گا۔ حضرت یوسف نے کہا تو میں اپنا آپ تمہارے سلام میں پوشیدہ کر دے دیتا ہوں پھر تمہارے اوپر جوری کا احترام قائم کروں گا، تاکہ تم کو چھوڑ دینے (اور روک نہ دینے) کے بعد پھر تم کو لوٹ لینا میرے لئے ممکن ہو سکے۔ نبیائین نے کہا آپ جو چاہے کریں۔

فَاَتَتْہُمْ بِہِمْزٍ جَدِّہٖ یُحٰی ۙ وَجَعَلَ السَّیْفَ اَیْمَہٗ فِیْ دَحْلِ اَیْمِہٖ ۙ بھر ایک علاقہ میں نے پکارا ہے

مَوْزُوْنَ مَرَدِیْ لَقَدْ ہُوَ کہ قافلے اہل کی دعا میں سے ہمہ وقت کے بعد علاقہ میں نے سلام کیا تھا کہ تھکے تھکے فصل دوم کی تاخیر اور کچھ وقت پہلے فصل سے پیچھے آنے کو ظاہر کرتا ہے جَاۤءَ زَیْنَعُمُ ۚ وَجَعَلَ زَیْدٌ اَیْمَہٗ فِیْ دَحْلِ اَیْمِہٖ ۙ حضرت جہم اور واقعہ بھی اسی طرح ہوا تھا، قافلہ روانہ ہو گیا اور حضرت یوسف نے اتنی تاخیر کی کہ قافلہ ایک منزل پہنچ گیا مگر وہاں کی آبادی سے گل گیا پھر ان کے پیچھے آدی دوڑا جس نے پیچھے سے پہنچ کر نہا دی۔ اَلْیَسْرِ لَیْسَ ہُوَ لَوْنٌ، عَجْزُ اَمْرٍ لَّوْنٌ ۙ واسطے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا یا خبیث اللہ! اور کبوا اللہ کے سولہ سولہ جانا۔ دلوں اور دلوں میں حدیث سمرقانیہ جہت (گھوڑوں کو خبیث کہتے ہیں مگر حدیث میں گھوڑوں کے سولہ سولہ ہیں) آمد وقت رکھنے کی وجہ سے لائنوں کو کشیدہ کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا یسیر منع ہے عسکر کی۔ سفت کی طرح میں بر ضرر تھا پھر اس کی مناسبت کی وجہ سے کمر ہو گیا اور عسکر کا معنی ہے کہ حجاز ہر لا ہو تا ہے کہ مولیٰ والا قافلہ پھر اس قافلہ کے مستقل میں مزید توسیع کر لی گئی اور پھر قافلہ پر اس کا اطلاق ہونے لگا۔ حجاز نے کہا وہ قافلہ کہ جسے سولہوں ہی کا قافلہ فرماؤ گے کہ وہ لونت والے تھے (یہ لونت یوسف چور نہ تھے پھر ان کو چور کیوں کہا اور

چوری کی قسمت ان پر کیوں پائی۔ اس سوال کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ حضرت یوسفؑ کے حکم کے بغیر منادی نے یہ لفظ خود کہہ دیا تھا یہ کہ حضرت یوسفؑ نے حکم دیا تھا اور یہ ساخت یہ لفظ ان کی زبان سے نکل گیا تھا یا یوں کہا جائے کہ واقعی وہ چور تھے حضرت یوسفؑ کو انہوں نے چلا تھا میرے نزدیک یہ صحیح ہے کہ اللہ ہی نے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا اور اس سے کسی نیت کی وجہ نہیں دریافت کی جاسکتی لَا تَسْأَلُ عَنْهَا ثَبَرًا وَهُمْ يَسْتَسْأَلُونَ اس میں حکمت حضرت یعقوبؑ کا امتثال تھا، متعدد ہم اس کا ذکر کریں گے۔

قَالَ اَوْ اَتَقَبِّلُكَ عَلَيْهِمْ هَٰذَا تَخَفُونَ ۖ
 مجھے تمہاری کیا چیز کم ہو گی (تم کسی چیز کو ڈرو نہ رہو ہے) اللہ کسی چیز کا کھو جانا کہ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ کہاں کی طرف کہاں ہے۔
 قَالَ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ
 تلاش کرنے والوں نے کہ بارشہ و کبابی پیسے کا منیر اہم کو نہیں سنا ہم اس کو تلاش کرو رہے ہیں اور تمہارے ساتھ را خیال کسی طور پر نہیں ہے۔

وَرَجَعْنَا كَيْدًا بِهٖ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ وَتَابِهٖ ۖ
 بارشہ غلہ سے گاؤں میں اس کے دونوں گائے کا دستہ دو ہوں..... یعنی بیلوں و مزدوری اس کو ایک بارشہ غلہ نے گاؤں میں دستہ دار ہوں اس کو مزدوری دوں گا (مزدوری سے مراد ہے اجرت، معاوضہ و انعام۔ مترجم) اس آیت سے مزدوری اور کفالت اور کام سے پہلے مزدوری پر مقرر کر دینے کا اثر ثابت ہو رہا ہے۔

قَالُوا نَالَهُ لَغَدًا عَشِيرَتُہٗمَا جُنُودًا لِّقِيۡمَتِہٖمَا فِی ذٰلِکَ یَہِیۡمُ وَہُمَا یُتَکَبَّرُ لٰہِیۡمَ ۚ
 بولے خدا کی قسم تم یہ یقیناً جانتے ہو کہ ہم اس سرزمین میں فساد کرنے میں تھے اور ہم چور نہیں ہیں۔ یہ نوگ دوسرے مصر آئے تھے اس لئے اہل مصر ان کی نیت، ارادے، واقف ہو چکے تھے جو سرمایہ ان کے سامان میں بندھ کر ان کے ساتھ چلا گیا تھا وہ بھی، سو سائے و اہل لا کر وہ اپنے ہاتھوں کے منہ پر، انہوں نے جالیاں بھی چڑھا دی تھیں کہ کسی کی تکلیف یا زاری پر نہ نہ توں دیں یہ تمام باتیں ان کی نیت و ارادے پر دلالت کرتی تھیں اور لوگ ان باتوں سے واقف تھے، اسی لئے اہل مصر کے علم کو ان لوگوں نے اپنی شہادت میں پیش کیا۔

قَالُوۡا لَہُمَا جَزَآءُ کَیۡدَہُمَا اَنْ یَّکُوۡنَا مِنَ السَّجۡدِیۡنَ ۚ
 تم لوگ بے گناہی کے دعوئی میں جھوٹے ہو تو چور یا چوری کی ہزار اہم سے نزدیک کیا ہونی چاہئے۔

قَالُوۡا جَزَآءُ کَآءِۡمِنَ وُجُوۡہِہٖ فِیۡ وُجُوۡہِہٖ فَہَکَۡ جَزَآءُ کَآءِۡمِنَ لِّیۡکَ یٰۤہٰۤیۡمَ ۚ
 انہوں نے جواب دیا اس چور کی سزا یہ ہے کہ جس کے سر ہاتھ میں چاند تھے تو سامان و اشیاء اس کا عوض ہے (یعنی اسی کو ختم کیا جائے) اور ہم ظالموں کو اس چوروں کو اس کی سزا دیتے ہیں۔

حضرت پھر بت کی شریعت میں چور کی کی سزا تھی کہ جب چوری ثابت ہو جائے تو چور کو صاحب مال کے سپرد کر دیا جائے ورنہ چور کو اپنا غلام بنائے۔ اس پر منادی نے کہ سچ تو تمہارے۔ یہ سامان کی تلاش میں جانے کی۔

راایت میں آئے ہیں کہ سرکاری آدمی میں سب کو لوٹ کر لے گئے اور حضرت یوسفؑ نے سامان کی تحقیق کا حکم دیا۔
 قَبِلَ اٰیۡہٗا وَیَکُوۡنَ یَہِیۡمُ ۚ
 میں اپنے بھائی کے تھیلے سے پہلے لا دوسرے کے بھائیوں کے تھیلوں کی تلاش شروع کی، یعنی یاقین کے سامان کی تلاش سے پہلے ایک ایک کر کے بھائیوں کے سامان کی تلاش مٹی اور انہیں کی تلاش سے آغاز کیا تاکہ کسی کو شبہ نہ ہو۔ قادیان سے کہا ہم سے بیان کیا کہ جب میں کسی کے سامان کو کھولنے اور اس کے تھیلے کے اندر دیکھتے تھے تو حسرت لگانے کے گناہ کے خوف سے استغفر اللہ کہتے تھے (کیونکہ جانتے تھے کہ میں تلاش غلط کر رہا ہوں یہ شخص چور نہیں ہے) جب سب کی تلاش ہو چکی اور صرف یاقین ہو گیا تو خود بخود بولے میرے خیال میں اس نے نہیں لیا ہے (اس کی تلاش لینے کی ضرورت نہیں) پھر بیان نے گناہ کی قسم جب تک اس کی بھی تلاش نہ ہو جائے گی ہم نہیں چھوڑیں گے۔

جائے تو یہ ہر تری کہیں جا کر نہیں نصیر ہے مٹی۔ مٹی کھل کر یا مٹی مٹی ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہر عالم کے اوپر دوسرا عالم ہے اور یہ سلسلہ اللہ کی ذات پر جا کر ختم ہوتا ہے پس اللہ ہر عالم سے بڑھ کر علم رکھنے والا ہے۔

فَاَلَا تَرَ اَنَّ قِيْسَ بْنَ رِيْحٍ فَقَدْ سَمِعَ اَخْبَرَكَ مِنْ قَبْلُ
 کرتا ہے تو کوئی تجھ سے نہیں اس سے پہلے اس کے ایک بھائی نے بھی چوری کی تھی محمد بنی یوسفؓ نے بھی چوری کی تھی جو اس کا
 بھائی جلیا تھا۔ سید بن جبیرؓ اور قتادہؓ نے کہا حضرت یوسفؓ کے باپ کا ایک بت تھا وہ اس کی چو جا کر آتا تھا حضرت یوسفؓ نے خفیہ طور پر
 اس کو لے لیا اور توڑ کر رستہ میں پھینک دیا تاکہ باپ اس کی پوجا نہ کر سکے کذا الفرج ابن مردودہ عن ابن عباسؓ مرویاً۔ ابن
 جریر ابن اللہؓ و ابن ابی حاتمؓ اور ابوالنخؓ نے سید جبیرؓ کی روایت سے بھی اسی طرح یہ حدیث نقل کی ہے۔

بنغوی نے لکھا ہے کہ محمدؐ نے بیان کیا ایک روز ایک ساحل آیا حضرت یوسفؓ دس خرمن سے (چھپا کر) کچھ کھا اٹھا لیتے
 تھے اور فقیروں کو دے رہے تھے اس روز بھی ایسا ہی کیا۔

میں کہتا ہوں حضرت یوسفؓ مٹی گھرانے کے ایک فرد تھے اور فقیروں کو دینے پر حضرت یعقوبؓ راضی تھے اس لئے یہ
 چوری نہ تھی بھائیوں نے یوسفؓ کی جگہ کی وجہ سے اس کو چوری کہا۔

محمد بن اسحقؓ نے عبد کے حوالہ سے بیان کیا کہ حضرت یوسفؓ کی والدہ راحیل کا انتقال ہو گیا تو آپ اپنی چھوٹی بہن
 اسمٰعیلؓ کے پاس رہنے لگے چھوٹی بھی کو آپ سے بڑی محبت تھی اور چھوٹی بھی نے نیا آپ کو پرورش کیا جب آپ بڑے ہو گئے تو
 حضرت یعقوبؓ کو آپ سے حد سے زیادہ محبت ہو گئی اور آپ نے اپنی بہن سے کہا کہ میں اب تم یوسفؓ کو بچھو دے دو۔ خدا کی قسم
 یوسفؓ کا ایک ساعت بھی میری نظر سے غائب ہو یا میرے لئے ناقابل برداشت ہو گیا ہے، بہن نے کہا کیا نہیں ہو سکتا حضرت
 یعقوبؓ نے فرمایا میں اس کو چھوڑنے والا نہیں۔ بہن نے کہا اچھا تو چند روز کے لئے میرے پاس رہنے دو شاید چند روز کے بعد اللہ
 مجھے اس کی طرف سے میرا حل کر دے حضرت یعقوبؓ نے یہ بات مان لی حضرت اسمٰعیلؓ کی عمر کا ایک بڑا تھا اور بطور وراثت بڑی
 اولاد کو ملتا تھا حضرت یعقوبؓ کی بہن آپ سے بڑی تھیں اس لئے وہ چکا بہن کو ملتا تھا اور اس کے پاس قلعہ بہن نے کیا تھا حضرت
 یوسفؓ کی عمر سے بچوں کے اندر لپیٹ دیا، پھر خود ہی کہا حضرت اسمٰعیلؓ کا چنگام ہو گیا ہے، مگر والدین کی تلاش میں جانے لگا، چنانچہ
 سب کی تلاش میں گئی تو حضرت یوسفؓ کے پاس برآمد ہو گیا، حضرت یعقوبؓ کی بہن نے کہا کہ اب تو یہ میری پردہ کی میں رہے
 گا، حضرت یعقوبؓ نے فرمایا اس نے اگر ایسا کیا ہے تو تمہاری عی پروردگی میں رہے گا حضرت اسمٰعیلؓ کی شریعت میں چور کلاں کمال
 والا ہو جاتا تھا، غرض اس تدبیر سے حضرت یعقوبؓ کی بہن نے حضرت یوسفؓ کو مرے تو ہم تک اپنے پاس رو کر رکھا۔ یہی بات
 آپ کے بھائیوں نے آپ کے حلقہ کی راہ تَسْوَى فَقَدْ سَمِعَ اَخْبَرَكَ مِنْ قَبْلُ

فَاَلَا تَرَ اَنَّ قِيْسَ بْنَ رِيْحٍ فَقَدْ سَمِعَ اَخْبَرَكَ مِنْ قَبْلُ
 گویا سنی آئن سنی کر دی اور اتنا پر ظاہر بھی نہیں کیا کہ میں نے تمہاری یہ بات سنا لی ہے یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت یوسفؓ نے جو
 بات دل میں چھپالی تھی اور بھائیوں سے نہیں کہی تھی وہ بات وہی تھی جس کا ذکر آیت میں ہے یعنی

فَاَلَا اَنَّ اَخْبَرَكَ مِنْ قَبْلُ
 یوسفؓ نے اپنے دل میں کہا کہ تم نے تو اپنے بھائی کو جو یا تو تم یوسفؓ سے زیادہ مرے ہو یا یہ مطلب ہے کہ تم نے چوری کی نسبت
 یوسفؓ کی طرف کی اس سے زیادہ ہی تو تمہاری حرکت ہے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَكْتُمُونَ ۝
 اور جو کچھ تم بیان کر رہے ہو اس سے بخوبی اللہ واقف ہے۔ یعنی اللہ غیب جانتا
 ہے کہ جو کچھ تم بیان کر رہے ہو وہ غلط ہے۔

جب حضرت یوسفؓ نے بنیامین پر قبضہ کر لیا تو بھائی غضب ناک ہو گئے اور لاہر یعقوبؓ کو غصہ آنا تھا تو ان کے غصہ کو
 برداشت کرنے کی تاب کسی میں نہیں رہتی محمدؐ نہ نقل کی تو یہ حالت تھی کہ اس کے غصہ کے سامنے کوئی چیز مخبری نہیں

یہ واقف ہو۔ ساتھ طہم میں مازادہ ہے یا صدری یا اصول۔ یہ صلی کے نزدیک سنا تھا ریح میں نہیں ہو سکتا۔ یعنی اس کو متبردا نہیں فرما دیا جاسکتا۔ کیونکہ یہ سن نہیں اس وقت خبر ہو گا تو قتل کا مشافہہ نہ ہو گا یا ضروری ہے۔

فَلَمَّا أَتَوْهُمُ الْمَدِينَةَ خَفِيَ يَأْقَنُ لِي يَأْقَنُ
اس لئے میں اس سر زمین کو ہرگز نہیں چھوڑوں گا تا وہ خلیک میرا باپ مجھے اہدات نہ دے۔

اللہ علم دے دے یعنی یعقوب کی معرفت لفظ مجھے یہاں سے جانے اور بھائی کو چھوڑ جانے کا حکم بھیج دے۔ میری موت کا حکم بھیج دے یا میرے بھائی کو رہا کرنے کا حکم دے۔ یہاں بھائی کو پھلانے کے لئے اہل مصر سے لئے کا حکم دے۔

وَهُوَ خَيْرٌ مِنَ الْخَيْمِ ۝
اور وہ سب حاکموں سے اعلیٰ اور بالائے اس کا حکم غلط نہیں ہو گا۔
تو کوگ اپنے والدہ کے پاس لوٹ جاؤ اور جا کر

کہ دو لہا آپ کے پیچھے بنیا میں نے چوری کی۔ یعنی بظاہر امر ہم نے اس کے سامان سے چوری کا کمال یہ کہہ ہوئے دیکھا (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی نے چوری کی)

وَمَا شَهِدْنَا لَكَ الْوَيْلُ ۝
اور ہم تو دیہان کرتے ہیں جو مشاہدہ ملے ہم کو معلوم ہوا۔ یعنی ہم جو کہہ رہے ہیں کہ اس نے چوری کی اس وجہ سے کہہ رہے ہیں کہ ہم کو یقین ہو چکا اور ہم نے خود کچھ لیا کہ پادشاہ کا بیٹا اس کے چھلے

سے رہا ہوا۔ بعض اہل تفسیر نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ ہم نے کوئی شہادت بھی بغیر ذاتی علم کے نہیں دی اس لئے ہمدی طرف سے شہادت نہیں ہے (ہم کو حقیقت کا کیا علم ہوا سے سامنے تو اس نے چاہا نہیں۔ حرجم بلکہ آپ کے بیٹے کی حرکت کی اطلاع ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ حضرت یعقوب نے ان سے فرمایا عزیز مصر کو تو معلوم نہ تھا کہ چور کو چوری کی سزا تھی

غلام بنالیا تا پیدہات اس کو سزا دے قول سے معلوم ہوئی اس کے جواب میں بیٹوں نے کہا کہ میں نے تو عزیز مصر سے عیالات گئی جو ہم کو (اپنے مذہب سے) معلوم تھی۔ حضرت یعقوب اور آپ کی اولاد کا چور کے حقائق شرعی فیصلہ یہی ہوتا تھا۔

وَمَا شَهِدْنَا لَكَ الْوَيْلُ ۝
اور غیب کی باتوں کے تو ہم حافظ تھے نہیں (یہ ترجمہ ہے کہ باطنی اصول کے تو ہم سمجھتے تھے نہیں حضرت ابن عباس نے ترجمہ کیا کہ ہم رات دن اس کے اٹھنے بیٹھے اور آنے جانے کے تو گھر میں تھے نہیں، لیکن

سے رات کو اس کے سامان میں چاند چھپوایا گیا ہو (اور وراثت میں اس نے نہ چرایا ہو) بیٹا اور قادی نے بول مطلب بیان کیا کہ جب قسم لکھا کہ ہم نے عہد کیا تھا تو ہم کو معلوم نہ تھا کہ آپ کا بیٹا آئندہ چوری کرے گا (اور پکڑا جائے گا اور آپ بروہی عیال پڑے گی، جیسی یہ غفلت کی جلی تھی ہم نے جو اس کی حفاظت کا وعدہ کیا تھا تو آئی چیزوں سے کیا تھا جس سے حفاظت ممکن تھی۔

وَسَقَلِ الْقَرْيَةُ الْغَرِيْبَةُ ۝
اور اس بستی سے جہاں ہم تھے آپ دریافت کر لیں۔ قرآن سے مراد ہے مصر۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا مصر کا وہ گاؤں مراد ہے جہاں منادی نے آکر روکا تھا اور اسی جگہ سے من کو مصر واپس لوٹا ہوا تھا۔

وَالْعَبْدُ الْغَنِيُّ أَفْئِسْنَا بِفَيْحَانَا ۝
اور جس قافلے میں ہم آئے ہیں اس سے بھی آپ دریافت کر لیں۔ حضرت یعقوب کے ہم وطن کچھ رکھالی باشندے بھی اسی قافلے میں آئے تھے انہیں اس بستی نے کہا کہ جو بھائی مصر میں ترک گیا تو وہ جانتا تھا کہ

یوسف کے سابق ذمہ کی وجہ سے میں اور میرے بھائی باپ کی نظر میں ختم ہیں اب لئے اس نے بھائیوں سے کہنا کہ باپ سے یہ بات کہنا۔

وَلَمَّا أَتَوْهُمُ الْمَدِينَةَ خَفِيَ يَأْقَنُ لِي يَأْقَنُ
اور ہم بلا شک و شبہ یقیناً ہیجے ہیں۔

وَلَمَّا أَتَوْهُمُ الْمَدِينَةَ خَفِيَ يَأْقَنُ لِي يَأْقَنُ
بیتولی بغوی ایک شب

حضرت یوسف نے باپ کو اپنی موجودگی کی اطلاع نہیں دی بلکہ اپنے بھائی فریاشن کو بھی بیہوش کے لئے روک لیا اور باپ

سے جدا کر دیا تاکہ آپ کو غصہ نہ ہو کہ میری جدائی میں جب کافر کا حق ہو اور نبیائیں کے بقول سے کیا ہوا ہوگا، آپ کے اس کردار سے تو قطعیہم اطمینان اور سبک دہی کا مظاہرہ ہو رہا ہے۔ یہ سب نے ایسا ہیوں کیا۔

حضرت مفسر کی صراحت کے موافق شیعہ کا کلام

لوگوں نے اس کو دروازہ سونک پر بہت لے دینے کی ہے، صحیح بات یہ ہے کہ حضرت جو سٹ نے اپنے مقلین غاصبون کے خلاف یہ سب کچھ اللہ کے تقدر کی جھلک میں کیا، وہ اللہ کو بیوقوف کانپے ہوئے کڑا امتحان لینا تھا کہ ان کے درجات میں ترقی کی بات ہو، اسلاف کی صفات کو شامل کر دیا ہے (حضرت دراز کا بھی تو وہ درجہ بہت خفیا تھا لیکن یہ ہر حال تک کہ مجھے کو نو دینے کا کہنے کا عزم نہ کیا، یہ اور اس سے پہلے ہے اب دیکھا اور میرا دل دستان میں شیر خوار پر خوار اس کی لہا کو نہ دینے کا عزم ہو، کا قاتل کر یہ تمام امتحان درجات بہت تھے جس میں حضرت برائے نام خود تھے اس بات کو دیکھتے کا امتحان حضرت بیوقوف کا لڑ گیا اور فقط بیوقوف کو باپ سے بد آمد پاکیزہ مترجم)

بعض نے کہ حضرت عیسیٰ نے یوں یوں سے اپنے دوست ہونا ظاہر فرمایا کہ ناکہ آپ کو اندیشہ تھا کہ بھائی کوئی اور روٹ نہ لے کریں اور باپ کو جانکر اعلان نہ دیں۔ باپ سے چھاپا (آپ چاہتے تھے کہ اس تدبیر سے باپ مصر میں آجائیں اور اگر بیٹی ان مصلحتوں سے یوں ہی کامالت نہ کیسے نہ سترجم) اور جواب ہی میں سے دوسرا جواب کچھ نہیں ہے۔

فقیر حرم کما ہے کہ حضرت چیت کو پہلے ہی چلا گیا تھا کہ ٹیکہ دے سترت اور چاند سورج کو کھینچ کر رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس ثواب کی تعمیر پوری ہوئی تھی جس کی طور پر صورت اللہ نے پہنچا کر دی گئی جو ایک سال سب کا تمام اللہ نے حضور و اہل سے پہلے کر دی تھا ترہیب طور پر و جد کو ہوئی اس لئے شبہ کی کوئی گنجائش نہیں اور حضرت مفتی قدس سرہ کا جواب ایسی جواب ہے۔

غرض ہے بے جوابی کو مصر میں چھوڑ کر دوسرے نو بختی کھیلان کو ٹوٹ آئے اور بڑے بختی نے جو کچھ کہا تھا وہاں سے غرض کر دیا۔

یہ تعجب ہے کہ بہت یوں نہیں جیسی تم نے بیان کی۔
 جگہ تم نے خود اپنے دل سے اپنے لئے ایک بات نکالی ہے بادشاہ
 کو ایک معلوم تھا کہ (شریعت اسرائیل میں) چور کو پکڑ کر غلام بنالینے کا حکم ہے تم خود اس غرض کے لئے بھلائی کو مصر لے گئے
 تاکہ تم کو کچھ فوری فائدہ مل جائے۔

عَنْسَى إِلَهًا لَا يَلْبَسُ ثِيَابًا
 فَيَا بَنِي كُودَ جَزْءِي مِصْرَ فِي رُكْبَتَيْهِ كُنْ سَبْ كُودَ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ (میرے نوران کے احوال سے کوئی خوب واقف ہے) (اللہ اپنے انتظام کو دیکھ رہا ہے) عزت والا ہے۔ اس نے مجھے اس دکھ میں بھی رکھی ہے۔ مجھ کو قید اور غلام ہو جانے کی اطلاع جب حضرت یعقوب کو پہنچی تو اس وقت کہہ کر ادا ہو کر آخری صدمہ پر پہنچ گیا اور خیال کر لیا کہ ان بیٹوں کی سازش سے مجھے جہنم دیکھ لینے ہیں۔

اور سب کی طرف سے منہ پھیر لیا۔
وَقَالَ يَا سَيِّدِي عَلَيَّ تَوَكَّلْ
اور انہوں نے دھرت سے کہنے لگے اے یوسف۔ اُسف کا معنی ہے استانی حزن و اندوہ۔ اُسف اصل میں اُسفٰی ہے۔ ظلم تھا۔ عبد الرزاق اور ابن جریر نے موقوفہ اُسف بن جبر کا قول نقل کیا ہے کہ سوائے
معتز محمد یہ کے کسی اور امت کو عصیت کے وقت اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ کہنے کی تعلیم نہیں دی گئی۔ حضرت یعقوب پر

بھی چڑھائی تو انہوں نے نہ کیا لیکن وہ آقا پر قابو نہ آ سکتے تھے۔ انہوں نے بھی کہا کہ حسرت و افسوس بظاہر اظہار کیا۔ یہ بھی نے روایت شعب
الایران میں نقل کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ضعیف شد میں بوساعت حضرت ابن عباسؓ اس کو مرنو غائب کیا گیا ہے۔ مشکلی
نے معین بن جابر کے طریق سے اس کو مرنو غائب کیا ہے۔
وَ اَبَيْتَتْ عَلَيْهِ فَوُصِيَ الْخُلُوْنَ فَيُكْوِ قَطِيعًا
فہم سے بھی جی میں گھٹا کرتے۔

یعنی روئے آسمان کی سیاہی جاتی رہی اور تابنا ہو گئے۔ مقاس نے کہا چہ برس تابنا ہے۔ بعض اہل تفسیر نے
تفسیر میں کہا کہ نگاہ کمزور ہو گئی (یعنی آنکھوں کے سفید ہونے سے مراد ہے نگاہ کا ضعف)
کٹھنہ سانس کا خرچ اخذ نہ کر سکتا تھا۔ اس نے فلاں شخص کے سانس پر ہر آنے کے روئے کو پکڑ لیا۔ کٹھنہ سانس رک
جا، سانس بند ہو جانا، مجازی معنی خاموشی ہو جانا۔ کٹھنہ یعنی کاٹھنہ جس کا سانس رک گیا ہو جتنا نہ ہو۔ مطلب یہ کہ
یاقوتؒ اپنے غم کو غم کو ضبط کرنے والے تھے لوگوں سے کہتے نہ تھے۔ اسی سے ہے کٹھنہ البعبعہ لونت کے وگالی کرنی چھوڑ دی
اور کھائی ہوئی نہ پھیل شہر و کلب۔

کٹھنہ البعبعہ، بخرنے کے بعد حلق کا مٹا ہوا۔ کٹھنہ کا معنی کچی پڑھ کر ابھرا بھی آتا ہے۔ بھری ہوئی ملک کا
مٹا ہوا۔ ابھارنا ہے اور جو کچھ اس کے اندر ہوتا ہے بند کر دیا جاتا ہے۔ مؤخر الذکر معنی کے غلا سے کٹھنہ بمعنی کٹھنہ
وہ ملک ہے یعنی غم و غصہ سے بھر ہوا۔

فقدانے کہا حضرت یعقوبؒ کے سینے میں غم حکومت تھا مگر زبان سے کلمہ و غیر کے سوا کچھ نہیں کہتے تھے۔ حسن نے کہا
جس روز سے یوسفؒ کی گود سے جدا ہوئے اس روز سے یہ ملاقات تک لقمہ ۸۰ سال گزر گئے اور اس مدت میں یعقوبؒ کا
آسمان خشک نہیں ہوا۔ چاہے کہ آپ کے زمانے میں روئے زمین پر آپ سے زیادہ اللہ کے نزدیک کسی کی عزت نہ تھی اور اللہ کو
آپ سے زیادہ پیارا کوئی نہ تھا۔

تفہیم بحث

علامہ نقشبندیؒ اور اصحابیہ مرحوم کہتے ہیں کہ ذیاء قلب کے بعد صوفی کے دل کا گاؤں اللہ کے سوا کسی سے نہیں رہتا اور
سوائے محبوب حقیقی کے کسی مخلوق کی محبت کی گنجائش ہی نہیں رہتی، حضرت یعقوبؒ تو عظیم القدر و خیر بود صاحب بصیرت
مقرب ولی اللہ تھے، یوسفؒ کی محبت آپ کے دل میں کیسے ساکن ہو کر فراموشی و یوسفؒ میں اتنے کیوں روئے کہ نور نظر جا رہا۔ اگر اس
کی یہ تو بہر کی جائے کہ سارا عالم جلوہ گاہ الوہیت اور آئینہ حقیقت ہے یوسفؒ سے حضرت یعقوبؒ کے دل کی وابستگی حقیقت ہے
دوسروں سے دل کا لگاؤ نہ ہونے کی کیا وجہ۔ اس کے علاوہ یہ کہ عالم کو جلوہ گاہ حقیقت سمجھ کر غیر اللہ سے دل کی وابستگی تو عظیم
تصوف کی ابتدا ہونا تو خدا کا درجہ ہے، حضرت یعقوبؒ کو کمالین میں سے تھے معرفت کی آخری درجہ پر پہنچے ہوئے تھے ان کے دل کا
یوسفؒ سے لگاؤ اور وابستگی کسی طرح ممکن تھی۔ اسی شہ کو دور کرنے کے لئے مندرجہ ذیل تفہیم پر غور کرو۔

تفہیم

لہو کے بعد صوفی کے دل کا لگاؤ کسی دنیوی چیز سے نہیں رہتا آخرت سے تعلق رکھنے والی چیزوں کی حالت اس سے جدا
ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ ملعون ہے، مگر اللہ کی یاد اور اللہ کی یاد پیدا کرنے والی
چیزیں اور عالم کو رابطہ علم ملعون نہیں ہے بلکہ حدیث اہل ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے یہ روایت ہے کہ حضرت
حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کی ہے کہ نے بھی حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ایسا ہی نقل کیا ہے اور طبرانی نے
صحیح سند سے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بھی اس کو بیان کیا ہے۔

آخرت اللہ کو پسند ہے اور اس سے دل کا تعلق بھی پسند ہے اور خداوندی ہے وَأَذْكُرُ عِبَادَتَكَ لِمَنْ جِئْتُ وَإِلَهِ حَقِّكَ

پس ایسے ہی درخت اس حالت میں ذریعہ ہے کیف کے دیدار کے ذرائع میں جائیں گے اور وہ بذاتِ بے کیف ہو جائے گی۔ پھر ان درختوں کی پلورتِ حتم ہو جائے گی تو وہ آئینہ ذاتِ بھی نہیں رہیں گے اور اس حالت میں رویت نہ ہو گی۔ چکا چوند کی یہ حالت اور درختوں کی پلورتِ عدم پلورتِ ہمیشہ پیش ہو رہی ہے۔

ایک شبہ

تمام ممکنات (خداوند کا تصور دیا میں ہوا آخرت میں۔ مترجم) اپنی ذات کے لحاظ سے معدوم ہیں ناقص ہیں شرعی شرع میں حسن ذات سے محروم ہیں لہذا میں جو حسن جمال آیا ہے اور جس خیر و کمال کا تصور ہو رہا ہے وہ واجبِ تعالیٰ کا علیل۔ ہے اسی کا فیض ہے پھر وہی وہ خودی چیزوں میں کیا فرق ہے اور کیوں وہی چیزوں سے الگ کی ہو سکتی ہے۔ یہ ہے اور خودی چیزوں سے دل کا ادا و قائلِ حقائق ہے۔

ازالہ

ہم کہتے ہیں تمام ممکنات اللہ کے اہل و صفات کا مظہر ہیں اور اللہ کی صفات بھی بتائے خود اور بذاتِ خود ممکن ہیں کیونکہ ذات کی تخلیق ہیں (اور ہر تخلیق کا ممکن ہونا ظاہر ہے) لیکن ذاتِ قدوسہ کی لئے ان کا ثبوت لازم ہے (کیونکہ ذاتِ صفات سے خال نہیں ہو سکتی اور بغیر صفات کے ذات کا تحقق ہو سکتا ہے نہ تعقل) پس یہ واجب بالظہر ہو گئی کہ ممکن ذات کی وجہ سے یہ بھی واجب ہو گئیں لیکن صفاتِ الہی پر امکان اور وجود بالظہر کا اطلاق اس لئے نہیں کیا جاتا کہ ان کے حدوث کا ہم نہ ہو جائے اور ذات سے مستغنی ہو سکتے کا خیال نہ پیدا ہو جائے اور نہ واقعہ میں صفاتِ قدوسہ کی ممکن ہیں اور چونکہ ذات سے ان کا انفکاک محال ہے اس لئے واجب بالظہر بھی ہیں، لہذا معرفتِ کیلئے ان صفات کا انکشاف ہوتا ہے تو ان کے درجہ نظر آتے ہیں ایک درجہ ان کے ممکن ذاتی کا ہوتا ہے جسکی وجہ سے ان میں عدم کا احتمال ہوتا ہے اور دوسرا درجہ وجوب بالظہر کا ہے جو سرسرد و جدوی و جدو ہے۔ وجود کا درجہ تو سراپا حسن و جمال اور خیر و کمال ہے اور عدم کا درجہ بھی اگرچہ امکان ذاتی کی وجہ سے قبیح، شر و نقص اور ہر کمال سے بے بہرہ ہے مگر وجود کے ساتھ ہر وقت ہم آغوش رہنے اور غیر متکب ہو سنے کی وجہ سے فی الحقیقت حسن سے خالی نہیں ہے خواہ یہ حسن و جمال وہی ہی ہو۔ پس صوفی کی نظر میں صفاتِ الہی کی جو جگہائی اور برتر تواندازی و دخلوں میں دکھائی دیتی ہے وہی چیزوں میں تو اس کو جانا ہے کہ وہی درجہ (یعنی ذاتی امکان) پر تو قدرہ نظر آتا ہے اور آخرت کی چیزوں میں ان کا وجودی درجہ (یعنی وجوب بالظہر کا درجہ) غص و ریزہ دکھائی دیتا ہے کسی وجہ سے وہی اشیاء و اشیائے اللہ کے نزدیک برتری ہے اور اخروی چیزوں سے دل کی آویختگی اللہ کو پسند ہے ان سے محبت اللہ سے محبت ہے جو لوگ اللہ کی محبت میں کامل ہیں وہی دارِ آخرت سے بھی کامل محبت رکھتے ہیں۔

وہی ہے اور اخروی اشیاء میں کمی فرق ہے نہ ایک سے محبت کے عدم ہو نہ اور دوسری سے محبت کے وجوب کی یکسانیت ہے۔ لہذا تمہیدہ اور کے بعد ہم کہتے ہیں کہ حضرت محمد و قس سز و نے مکتوبہ جلد سوم میں بیان کیا ہے کہ حضرت یوسف کا

سلسلہ تفسیر حرم کی ناقص سمجھ میں حضرت محقق کی شرحِ صفات نہیں سکتی۔ ہمارے تفسیر اور تفسیرِ تفسیر یہ ہے کہ مقارنہ الہی بالکل ذات کے علاوہ ہیں اور ممکنات ذات کے لئے وجوب ہے ان لئے واجب بالظہر ہیں جن کا عدم ذاتی ہے اور وجوب درجہ و عارضی و لحوقی اگر یہ بات صحیح ہی جائے تو بحرِ غلو کو معافیہ دینے کے قول کو کیوں قصیم نہ کیا جائے جو اس سلسلہ عالم کو ممکنات ذاتِ حرم کی وجوب اور قدیم بالظہر جی ادا لایا کرتے تھے اور جو اس میں کہ یہ علم اپنی ذات کے اعتبار سے واجب کا مقدر ہے اس کا عدم ذاتی ہے لیکن ممکنات کا تحقق ممکن ہے یہ نہیں ہوتا اس لئے کہ ہم وجوب ہے ممکن اس میں تمامت واجب کی وجہ سے آتی ہے ہن سے عاری کو نکاتِ قدیم بالظہر ہے اگرچہ تصور ممکن اور فی الواقعہ قصیم کے اعتبار سے اس میں اخترا ہر وقت ہوتا ہوا رہتے ہیں وہ ممکناتِ حرم میں جتنے بھی تو اس عالم کے محقق و ایمان تھے۔ ہے جو حضرت ستر نے صفات کے متعلق فرمائی۔ شرعی ہر بلا کو قدیم بالظہر اور ممکن ذات کے اعتبار سے خود بخود مصری ہوئی فکر اور صورتِ جسم کو طبیعت کو غیر کہتا ہے جو قدیم ہے اگرچہ اس کے اثر و اجاڑ ہیں۔ غرض کا حدوث نوع کے حدوث کو مستلزم نہیں۔ انہما کہ پہلی سے خاتمہ شرعی نے اشیاء میں ایک نکل جہ کہہ ہا رہا ہے کہ ایک وہی ہوتا ہوا خیر ذات نکات۔ محقق مظہری ہمارے سز و نے اس جملہ کی شرح میں کیا ایک کتبہ یہ بیان کیا کہ اس سے قدیم عالم ثابت ہو جاتا ہے (لیکن یاد رکھو کہ یہ قدیم ذاتی ممکن قدیم بالظہر ہے۔ قدیم ذاتی کا کوئی قائل نہیں ہے)

وجود اور آپ کا حسن و جمال اگرچہ اسی اور دنیا میں پیدا ہوا لیکن دوسری مخلوق کی طرح نہ تھا بلکہ وہ حقیقت وہ موجودات آخرت کی جنس میں سے تھا۔ دنیوی اشیاء کا مرتبہ تو صفات کا عادی (ذاتی) کمرخ ہوتا ہے اور جنت اور اس کی موجودات کی حریت صفات کا وجودی روح کرتا ہے۔ پس جس طرح انبیاء اکمل کی قلبی و اشقی آخرت کی چیزوں سے درست ہے اسی طرح حضرت یوسف سے حضرت یعقوب کی تعلیمی بھی مناسب تھی۔

حضرت عتقہ کا یہ صحیح اکتشاف اور واضح بصیرت ہے نظر اور کشف نے ہی آپ کو حسن و صفت کی اس پہنچ تک پہنچایا ہے۔ اگر اس تحقیق کو مدن لیا جائے تو وہ شہادت پیدا ہوتے ہیں۔

پہلا مشہد

حضرت عتقہ قدس سرہ نے ایک اور جگہ صراحت کی ہے کہ انبیاء اور ملائکہ کے علاوہ باقی ممکنات ظلالی اسماء و صفات (اسماء و صفات کے عکس اور پرتو) کے جولان گاہ اور مقامات ظہور ہیں۔ نفس اسماء و صفات کے مظہر و جلوہ گاہ نہیں ہیں (یعنی انبیاء و ملائکہ کے علاوہ دوسری مخلوق پر پروردگار صفت و اسماء کا پرتو نہیں پڑتا بلکہ ظلالی صفات کا عکس پڑتا ہے) اور (جس طرح انبیاء و ملائکہ کا مبدع تخلیقات اسماء و صفات ہیں اسی طرح ظلالی صفات دوسری مخلوق کے تخلیق کا مبدع ہیں نفس صفات اس کے لئے مبدع نہیں۔ لیکن اس جگہ فرمایا کہ تمام ممکنات (بجز وہ ہوں یا نادیہ انبیاء ہوں یا ولیہ خواص ہوں یا عوام) کے مبدعی تخلیق حاصل اسماء اور نفس صفات ہیں۔ یہ بیان میں تصدیق اور اختلاف کیوں ہے۔ اور کیسے ممکن ہے کہ دنیوی اشیاء بھی جلوہ گاہ صفات ہوں اور اخروی اشیاء بھی نہ تو گاہ اسماء لیکن اول الذکر کی طرف سے صفات کا عادی اور اسکا نثر رخ ہو اور مؤخر الذکر کی تفسیریت صفات کے وجود کی دینی ممتنع نہ کرے۔

ازالہ

انبیاء اور ملائکہ کے علاوہ باقی ممکنات اگر ظلالی صفات کی جولان گاہ اور مظاہر ہوں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ نفس صفات کے مظاہر اور جلوہ گاہ نہ ہوں کہ عکس کا ظل اصل کا ظل ہو جائے۔ ہمیں یہ ممکنات ظلالی صفات کے عکس ہیں تو نفس صفات کے بھی ظل ہوں گے (اول تخلیق پر پروردگار ہوگی اور دوسری تخلیق بالواسطہ) پس اسماء و صفات انبیاء اور ملائکہ پر جلوہ انداز ہوں گے بالواسطہ اور باقی ممکنات پر ان کی جلوہ پاشی ظلال کی واسطہ سے ہوگی۔ اس کے بعد دنیوی اشیاء پر صفات کی جو جلوہ پاشی بواسطہ ظلال ہو رہی ہے اس جلوہ پاشی میں صفات کا عادی رخ (یعنی ذاتی امکانات) ملحوظ ہے۔ اور اخروی اشیاء پر جلوہ بڑی میں ان کا جو دی اور انسانی یعنی ذات خداوندی کے لئے ثبوت و جوبلی کا رخ صاف ہے۔

دوسرا مشہد

کتاب سابق سے ظاہر ہو رہا ہے کہ تمام مخلوق خواہ انبیاء ہوں یا عوام علاوہ حضرت یوسف کے جلوہ گاہ صفات اور جولان گاہ اسماء ہیں لیکن صفات کا عادی رخ ملحوظ ہے (یعنی صفات کے ذاتی امکانات عادی رخ کی جلوہ گاہ تمام مخلوق ہے) اور حضرت یوسف بھی صفات خداوندی کا مظہر ہیں مگر اس میں صفات کا انسانی وجودی رخ ملحوظ ہے (یعنی صفات کے وجودی و نسبتی امکانات کا پرتو حضرت یوسف پر پڑا تھا) اس لئے آپ آخرت کی چیزوں کے ہم جنس ہو گئے تھے۔ اس سے حضرت یوسف کی تمام انبیاء بلکہ سید الانبیاء پر فضیلت لازم آتی ہے۔

ازالہ

آخرت کی جنس سے تو تمام انبیاء تھے حسن آخرت تو سب ہی کے ہمارے شہید تھا کہیں بوسنی لقب پا کر ظاہر ہو گیا کہیں ظاہر نہیں ہوا لقب کا مفہوم کوئی ایہی نہیں کہ کتنا حق بات کہی ہے کہ تمام انبیاء صفات کے وجودی رخ کے اعتبار سے مظہر صفات ہیں۔ لہذا پر صفات کی ذرا سی ذاتی اعتبار سے نہیں بلکہ نسبت فی الہامی کے اعتبار سے ہے۔ رہا حسن آخرت کا علاوہ یوسف کے اوروں سے عدم ظہور تو اس کی وجہ اللہ ہی کے علم میں ہے بہر حال یہ طے شدہ حقیقت ہے کہ انبیاء کا مظہر

صفات ہر دوسرے انسانوں کے مظہر صفات ہونے سے الگ نوعیت کا ہے ہدی روح کے اعتبار سے نہیں بلکہ صفات کے وجودی
روح کے لحاظ سے ہے۔

حضرت مجدد رحمت اللہ علیہ نے حضور مہر سلیمان علیہ السلام کے حسن کے متعلق لکھا ہے کہ محمد ﷺ کی تربیت کرنے والا اور
آپ ﷺ کا مہر توفیق اللہ کا علم اجمالی ہے صفت علم اجمالی تمام صفات سے زیادہ ذات سے قریب رکھتی ہے علم حضور کی اور عالم
معلوم تو مشہد انشاءات ہی ہوتے ہیں بانی صفات قدرت و ولوہ، کلام اس کا ہر کادر جو علم کے برابر نہیں ان صفات کی تنبیہات
سے بھی علم اجمالی کا مرتبہ بلند اور ذات سے قریب ترین ہے علم کا وہ حسن ذاتی ہے جو دوسری صفات کو حاصل نہیں۔ علم یہ
نسبت دوسری صفات کے ذات خداوندی کو زیادہ پسند ہے علم کا حسن و جمال بے کیف ہے۔ علم کا حسن و جمال انکا لطیف ہے کہ علم
مہر سلیمان میں جب یہ جلوہ پاش ہوا تو ہدایت کے ضعف اور ہرسانی کی وجہ سے حسن محمد ﷺ کو بھی اسی طرح آنکھیں نہیں
پاسکتیں اور نہیں اچکھ سکتیں جیسے ذات خداوندی کو دیکھنے اور پانے سے اس دنیا میں عاجز ہیں۔ آخرت میں آپ کا جمال باکمال
سودا ہو گا اور آنکھوں کو نظر آئے گا۔

یہ تسلیم ہے کہ یوسف کو ۱۲۳ حسن عطا کیا گیا تھا لیکن وہ اس دنیا میں تھا اور آخرت میں تو حسن محمدی ﷺ ہو گا (کسی تفسیر
کو وہ حسن حاصل نہ ہو گا) کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے خود فرمایا ہے میرے بھائی یوسف زیادہ تکلف و تک کے تھے اور میں زیادہ سچ
ہوں اعلیٰ فکر کو صاحت و ملاحظہ کے درمیان ایسا فرق نظر آتا ہے جو چاند اور سورج یا چاندی اور سونے کے درمیان ہے، حسن
یوسف پر فریفتہ حضرت یعقوب اور دوسرے انسان تھے اور حسن محمدی ﷺ سے محبت رکھنے والا یعقوب کا رب ہے مگر کسی
طرح خالق کا کائنات کی ہر ساری شے اس کی مہر سے واضح ہو گیا کہ وہ قلب کے بعد صوفی کو اللہ کے سوا کسی مخلوق
سے دوسرا نہیں رہتی اس کے دل میں ماسوا اللہ کی محبت پاشی باقی نہیں رہتی لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انبیاء کی محبت
سے بھی صوفی کا دل خالی ہو جاتا ہے انبیاء کی محبت توحید اللہ کی محبت ہے۔ متفق علیہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
میں سے کوئی ایماندار نہیں ہو سکتا تاہم قلیل کچھ سے اس کو محبت اپنے باپ اور اولاد اور تمام لوگوں کی محبت سے زیادہ ہو۔ یہ حدیث
حضرت انس کی روایت سے آئی ہے حضرت انس کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس میں تمنا بائیں ہوں گی
و ادیان کی شریعت ان خصائل کی وجہ سے اپنے کاجین میں سے ایک یہ ہے کہ جس کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے اس کے ہوا
سے زیادہ محبت ہو وہ عابد یا عابدانہ ہے۔

حضرت رابعہ بصری نے فرمایا قاضی سے دل کے اندر اللہ کی محبت اتنی بھر گئی ہے کہ محمد ﷺ کی نسبت کی اس میں کجائش
کی نہیں ہے۔ آپ یہ کلام دوسرے مسلمانوں سے کہتا ہے۔
حضرت عیسیٰ نے بھی اپنی رہنمائی صاف میں غایہ سکر میں کہ: یہ ابراہیم فرمایا تھا میں اللہ سے محبت اس لئے کرتا ہوں کہ اس
نے عید کو پیدا کیا ہے۔ یہ کلام بھی نہایت جذبات کا ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ نہایت غلطی ضرور ہے۔

یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ معیشت پروردگار اللہ اور اللہ کے ساتھ ہر شے میں میں فوج اور اس جتنی کوئی
دوسری چیز شامل نہ ہو۔ مگر بیٹا، بیٹا، بیٹا اور بیٹا اور بھی فوج کی صف میں آتے ہیں جو جائز ہے یہاں فوج دائرہ اور افسوس و
تکسرت کا لہر۔ غیر اختیار کی چیز سے یہ غیر قبولی چیز ہے۔ مجھے کا آری تکلف نہیں۔
صدیقین میں حضرت انس با بیان آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سزاوے حضرت ابراہیم سلوک کی حالت میں تھے

بھائی کے غم میں میری کمر کمان ہو گئی اس پر اللہ نے یعقوبؑ کے پاس وحی بھیجی، تو میری شکایت کرتا ہے قسم ہے امی عزت کی جب تک تو مجھ سے دعا نہیں کرے گا میں حیرانہ دکھ اور غمیں کروں گا اس وقت حضرت یعقوبؑ نے کہا انا انشاء اللہ کوا بینی و سؤ نبی الہی اللہ نے وحی بھیجی قسم ہے امی عزت کی اب اگر وہ دونوں مرد ہو جائیں تو میرے لئے میں ان کو نہ عہد کر دیتا تھا۔ میری ہوا غصی کی وجہ سے کہ ایک پادشہ تم لوگوں نے ایک بکری ذبح کی تھی اور تمہارے دروازہ پر ایک مسکین آکر کھڑا ہو گیا مگر تم نے اس کو اس میں اسے کچھ کھانے کو نہیں دیا۔ تمام غفلت میں مجھے سب سے زیادہ پیارے اہل بیت ہیں اور ان کے بعد مسکین۔ اب تم کھانا تیار کرو اور مسکینوں کی دعوت کرو۔ حسب ہدایت حضرت نے کھانا بنوایا پھر فرمایا جو روز دلور ہو وہ آج اور ات کو یعقوبؑ کے گھر والوں کے پاس کھانا کھائے۔

یہودیت ہے کہ اس کے بعد حضرت یعقوب جب دن کا کھانا کھاتے تو دعا کر دیتے کہ جو شخص دن کا کھانا کھانا چاہے وہ یعقوب کے پاس آجائے اور جب شام کو افطار کرتے (یعنی رات کا کھانا کھاتے) تو دعا کر دیتے کہ جو شخص شام کا کھانا کھانا چاہے وہ یعقوب کے پاس آجائے اس طرح صبح شام آپ مسکینوں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔

وہب بن مہدی نے بیان کیا اللہ نے حضرت یعقوبؑ کے پاس وحی بھیجی (اور فرمایا) کیا تجھے معلوم ہے کہ میں نے کس کو وحی سے تجھے مراد ہی اور انجی بری پوسٹ کو تجھ سے لگا رکھا، حضرت یعقوبؑ نے کہا میرے اللہ مجھے نہیں معلوم فرمایا وجہ یہ بھی کہ تو نے ایک مرتبہ ایک بکری کا بچہ بھوندار بنوادی ہے تجھ کی کھوکھالیا اور اس کو کچھ نہیں دیا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت یعقوبؑ کی جلاومعیت ہونے کا سبب یہ ہوا کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک خنجرے کو اس کی مٹا کے سامنے ڈنک کیا اور وہ پتھری بیٹھی رہا۔

وہ بے وز سدا وغیرہ کا بیان ہے کہ حضرت جبرئیل جنجل غلظہ کے اندر حضرت یوسفؑ کے پاس پہنچے اور پوچھا صحت کی کیا
آپ نے مجھے پہچانا۔ حضرت یوسفؑ نے فرمایا میں ایک پاک صورت دیکھ رہا ہوں اور پاکیزہ خوشبو محسوس کر رہا ہوں۔ حضرت
جبرئیلؑ نے فرمایا میں رسول اللہ امین ہوں، رب العالمین کا قاصد ہو حضرت یوسفؑ نے فرمایا آپ تو سب سے بڑھ کر پاکیزہ و معترتین
کے سرور اور رب العالمین کے امین ہیں اور یہ گناہ گاروں کے داخل ہونے کی جگہ سے یہاں آپ کے آنے کا کیا سبب ہے
حضرت جبرئیلؑ نے فرمایا یوسفؑ کیا آپ واقف نہیں کہ انبیاء کی پائی کی وجہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ کو پاک ٹھہرانا کو پاک کر دیتا ہے جو جس آدمی
میں پیغمبر داخل ہوتے ہیں وہ ہر زمین سے زیادہ پاک ہو جاتا ہے۔ اسے ملکہ الغامضین اور اسے فتیہ نیک بندوں کی امداد آپ کی وجہ
سے اللہ نے قید غلظہ کو اور اس کے ماحول کو پاک کر دیا۔ حضرت یوسفؑ نے فرمایا آپ نے مجھے صحت کی مکہ نام سے کیوں پکارا اور
غنت پاک لوگوں میں میرا شمار کیوں کیا، مجھے تو ان بگڑوں کے مقام میں داخل کیا گیا ہے اور یہ جہنم لوگوں کے دھوسوں میں میرا نام
بھی شامل کر دیا ہے حضرت جبرئیلؑ نے فرمایا اللہ نے آپ کا نام حدیثوں میں شامل کیا، غلط منتخب بندوں میں آپ کا نام کیا
اور آپ کے نام کا آسمان کی کمرست میں آپ کو بھی داخل کر دیا اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اپنے دل کو اللہ میں نہ بٹے ہوئے
رہی بلکہ کے کے کو نہیں ملا حضرت یوسفؑ نے پوچھا ذبح الامین کیا آپ کو یعقوبؑ کی بھی کوئی اطلاع ہے حضرت جبرئیلؑ نے
فرمایا جی ہاں اللہ نے ان کو میرا جملہ عن فرمایا وہ آپ کے غم میں مبتلا ہوئے اور نعمت الہی بتی ہی میں کھینچے رہے حضرت یوسفؑ نے
پوچھا ان کے غم کا کچھ اندازہ بھی ہے حضرت جبرئیلؑ نے فرمایا ان شر عورتوں کے غم کے برابر جن کے بچے مر گئے ہوں
حضرت یوسفؑ نے فرمایا کیا آپ کو کچھ معلوم ہے کہ میری ان سے ملاقات بھی ممکن ہوگی حضرت جبرئیلؑ نے جواب دینی ہاں یہ
میں کہ حضرت یوسفؑ کا دل خوش ہو کر رہا اور فرمایا کچھ مجھے پیش آپ کی مجھے کوئی پروا نہیں اگر میں یعقوبؑ کو دیکھ لو۔

اور جس کو جتنا میں جانتا ہوں کہ وہ پچھلے دنوں کے کوئٹہ میں چھوڑا اور جو بے قرار رہی کے ساتھ اس کی طرف لوٹا ہے اس کو وہ نہیں کرتا۔ یہ مطلب ہے کہ اگر وہ عالم جو سب کے لئے دعا دہوئے ہے جو میں واقف ہوں تمہارے واقف نہیں۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت عز بن کحل حضرت یعقوب کی ملاقات کو گئے حضرت یعقوب نے پوچھا ہے یا کبرو خوشی ہو اور حسین صودہ اے فرشتے کیا آپ نے میرے بچہ کی مدح بعض کی ہے حضرت عز بن کحل نے جواب دیا میں نہیں یہ میں نے نہیں کہ حضرت یعقوب کو کچھ سونامی ہو گیا اور آپ کو بوست کے دیکھنے کی رشتہ ہو گئی۔

جنس علماء نے اہمیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے میں جانتا ہوں کہ یوسف کا خواب سچ ہے میں اور تم سب کو خداوندوں کو ضرور سجدہ کریں گے۔ سدی نے بیان کیا کہ جب یونس نے آپ کو بادشاہ کے صحن سوک کی اطلاع دی تو آپ کو یونس کے ذمہ دہ نے کامیاب پیدائش ہو گیا اور فنی خواہش بھی اور فرمایا شاید وہ یوسف ہو۔ ابن ابی حاتم نے نصر بن عوفی کا بیان نقل کیا ہے نصر نے کہا مجھے اطلاع ملی ہے کہ حضرت یعقوب کو ۴۰ سال حضرت یوسف کے زندہ ہوا، وہ بڑے کی کوئی خبر نہیں ہوئی آخر ایک روز صوف کا فرشتہ اسمانی شکل میں آپ کے سامنے آگزا اور حضرت نے دریافت کیا آپ کون ہیں ملک نصرت کے ماموں صوف کا فرشتہ ہوں حضرت یعقوب نے فرمایا میں تم کو یعقوب کے سیود کی قسم دیتا ہوں مجھے جو دیکھا تم نے یوسف کی بدن قبض کر لی ملک الموت نے جواب دیا نہیں یہ جواب میں کہ حضرت نے فرمایا

يَتَّبِعُ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّنُوا مِنْ يُونُسَ وَأَجِيبُوا لَوَاقِي تَحَسَّنُوا مِنْ تَحَوُّي رَجُلًا لَا يَبْتَغِي خَيْرَ مِنْ قَوْلِهِ الْمَلِكُ مَا كَا
الْعَوْمَرُ الْكَفَرُؤْنِ ⑤
میرے پیچھے آجائو یوسف کی روایت کہ یہ بھائی کی تلاش کرو اور اللہ کی رحمت سے فائدہ مت چھوڑو، چاند کی رحمت سے اس کا فروغ کو آزار نہ دو۔

حضرت ابن عباس نے تَحَسَّنُوا کا ترجمہ کیا اس آیت کریمہ میں تَحَسَّنُوا کا معنی ہے کسی کی من کن، تلاش کر کے اور اس سے مراد ہے رحمت بعض کے نزدیک مراد ہے مصیبت سے نجات اور خدا کی عطا کردہ خوشی۔
الْحَاكِرِينَ یعنی وہ لوگ جو اللہ کی ذات و صفات کو نہیں جانتے اور انکار کرتے ہیں۔ اللہ کو پکارتے دلا اس کی رحمت سے بھیجے آپ نہیں دیتے۔

غرض سب بھائی موت کو صبر کو گئے اور حضرت یوسف کے پاس پہنچے۔
فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَقْرَبْنَا الذُّرَّ وَجَعَلْنَا رِيشًا لَكَ فَمَضَيْتَ وَمَنْ مَنَّا الْمَكِينُ
وَحَسَدًا وَعَيْنًا ⑥
پھر جب یوسف کے پاس پہنچے تو کہنے لگے اے عزیز ہم کو اور ہمارے گھر والوں کو فلاح کی وجہ سے بڑی لطیفہ پہنچی ہے اور ہم تجھ کو بھی چیز لائے ہیں سو آپ پر اللہ سے اپنے گھر کو فلاح سے بھیج کر دے دیجئے ہے ملک اللہ نے اس دینے والوں کو جزا نہ دے دینا ہے۔
الْمَكِينُ بھوک کی شدت سے گھبراہٹ کا مراد ہے ترید حضرت ابن عباس نے کیا گھر سے بڑی مدد چلنے والے اور ہم۔ حضرت ابن عباس کا یہ قول یہ عید اور ابن ابی شیبہ اور ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ کی روایت میں آیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے تحریر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے لیکن سعید بن منصور اور ابن منذر اور ابوالشیخ نے کہا۔ علم نے اس کا ترجمہ کیا تھوڑے دو ہم۔

ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ کی روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا (بنا عتو حرمہ سے مراد ہے) صحرانی کو کون کمال لائی دن اور گھر روایت میں بھی کی جگہ بخیر آیا ہے۔
ابن جریر ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے ابو صالح کے حوالہ سے کھاتے حدیث انصاریہ اور سنواری کی لکھائی۔
ابن النجار نے کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا اس کے سوا ستر بعض علماء نے کہا کہ مجھے اور جو جوتے تھے۔
(مصدر باب فضائل) حرمہ کا اسم مشغول سنوٹ کا اصل لغوی معنی ہے دعا و دعا اور بھلا۔ اللہ نے فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ وَجُودِي
سے عقاب کہ اللہ بدل کو بھلا ہے چاہا ہے۔ وہی اور ہوں کو بھی حرمہ ہی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ کوئی ان کو لیتا نہیں ان کو پھینکا جاتا ہے اسی طرح اگر بیش قیمت سازوں کے عوض تھوڑے دو ہم دیے جائیں تو ان کو بھی نہیں نیا جہاد کر دیتے جاتے ہیں کی

مالت دوسری درجہ چیزوں کی ہے کہ ان کو بطور قیمت کوئی شخص نہیں لیتا اگر بائع خود چاہے تو شی کرے اور قبول کرے تو دوسری بات ہے۔

فاوہ کیا یعنی ان قلیل یا کھولے درہموں میں غلہ ہم کو اتنا ہی پورا پورا دے دیتے جتنا اس ہے پہلے آپ نے کھلے درہموں میں دیا تھا۔ اور جو قیمت کم ہو چلتے وہ بطور خیرات آپ چھوڑ دیجئے۔ اکثر مفتروں نے قصصہ عینا کا تعمیری مطلب کیا بیان کیا ہے لیکن امین جرنیل اور شحاک نے کہا کہ در خواست تصدق کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنی خیرات میں بدلتے بھائی کو واپس کر دیجئے۔ جزا دینے سے مراد ہے دنیا اور آخرت میں اچھا بدلہ دے۔ اجزاء اور تصدق دونوں کا معنی ہے مہربانی کرنا۔ حالت سفر میں صلۃ کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اللہ کی طرف سے صدقہ اور مہربانی ہے جو اللہ نے تم پر کیا ہے تم اللہ کی مہربانی کو قبول کرو۔ رد الوہامیہ) لیکن عرفہ شرع میں تصدق ایسی مہربانی کرنے کو کہتے ہیں جس کا مقصد ثواب کی طلب اور اللہ کی خوشنودی کا حصول ہو اور یہ تصدق اسی شرعی عرف پر مبنی ہے۔

مسن یعنی کالیے قول کہ جب آپ نے ایک آدمی کو ان افلاک میں دعا کرتے سنائے اللہ مجھ پر صدقہ کر تو فرمایا اللہ تصدق نہیں کرتا تصدق تو وہ کرتا ہے جو ثواب کا طلب گزار ہو تم یوں دعا کرو اے اللہ! مجھے عطا فرما مجھ پر مہربانی کر۔ مسن یعنی نے جو اللہ کی طرف صدقہ دینے کی نسبت سے اللہ کا یہ اور ممانعت فرمائی تو آپ کی مراد اس سے شرعی صدقہ و خیرات تھی جو طلب ثواب کے لئے ہوتی ہے (فقوی اعتبار سے اس کا معنی صحیح ہے لغت میں تصدق کا معنی ہے مہربانی کرنا پس اللہ سے مہربانی کی درخواست کرنا صحیح ہے)۔

شحاک نے کہا بادشاہ سے برادر اپنا پیسٹا نے یہ نہیں کہا اللہ آپ کو جزا دے گا کیونکہ ان کو مظلوم نہیں تھا کہ شاہ مصر مؤمن ہے یا نہیں (اور اللہ کی طرف سے آخرت میں جزا خیر صرف مؤمن کے لئے مخصوص ہے) حاصل میں ان کو یہ بھی مظلوم نہیں تھا کہ شاہ مصر خیرات بھی دے گا یا نہیں۔

نفاذ و

سفر بن عیینہ سے کسی نے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی اور پیغمبر کے لئے بھی صدقہ حرام تھا فرمایا میں کیا تم نے آیت وَتَصَدَّقْ عَلَیْنَا اِنَّ اللہَ یُجِزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ نہیں سنی۔ کذا اخرج ابن جریر۔ میں کہتا ہوں سنیاں نے اس آیت سے استدلال کیا کہ دوسرے پیغمبروں کے لئے صدقہ لینا جائز تھا۔ مگر یہ استدلال اس وقت صحیح ہو گا جب حضرت یوسف کے بھائیوں کا بھی یہ ثابت ہو جائے۔

(یہ فقیر کہتا ہے کہ تصدق علیہا کا مطلب یہ ہے کہ ہم پر لوہہ ہلے مگر والوں پر جن میں حضرت یعقوب بھی شامل تھے کچھ صدقہ کیجئے حضرت یعقوب علیہ السلام کی تعمیر نے مستحکم نہیں۔ اس صورت میں سب بھائیوں کی نیت ثابت ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔ حضرت یعقوب تو مسلمہ القیوت بنی تھے۔ حرم)۔

بھائیوں کا یہ ورد تک کلام سن کر حضرت یوسف کے دل میں رقت آگئی آنسو ٹپک پڑے اور پوشیدہ راز ظاہر ہو گیا اس لئے

قَالَ هَیْ عَلَیْکُمْ شَاہِدَہُمْ یُؤَدُّہُمْ وَآخِیہُ یُؤَدُّہُمْ جَہْلُوْنَ ①

گویا کہ جو تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا تھا جبکہ تمدنی جہالت کا زائد تھا، یعنی جو ظلم تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کہ یوسف کو لے جا کر اس کے بھائی کو کیلا کر دیا اور طرح طرح سے اس کو کھیل گیا کہ وہ بے چارہ اب اپنی اذیت کو زبان پر بھی نہیں لاسکتا تھا۔ یہ مطلب ہے کہ جو جبر اسلوب اور بے جا حرکت تم نے کی وہ بھی تم گویا کہ اس سے توبہ کرو۔ اِنَّہُمْ جَہْلُوْنَ کا یہ مطلب ہے کہ اس وقت اپنے فعل کی بُرائی سے خود واقف تھے یا اس کے نتیجے سے واقف تھے۔ حضرت یوسف کا مقصد تھا قرب کی ترغیب دینا اور بدھنیوں پر مہربانی کا اظہار کرنا۔ اِنَّہُمْ جَہْلُوْنَ اور ممانعت کرنا مقصود نہیں تھا۔ آیت لَا تُشْرِبْ

عَلَيْكُمْ السَّلَامُ میں صراحت ہے کہ ملامت کرنا معصود تھا۔ مگر نبی نے حضرت یوسفؑ کے اس قول کی یہ وجہ بیان کی کہ آپ کے بھائیوں نے جب مالک بن عمر کا یہ قول نقل کیا گیا کہ میں نے کوئیں کے اندر ایک ایسا غلام پایا تھا جس کو اسے درہم میں میں نے خرید لیا تو بھائیوں نے حضرت یوسفؑ سے کہا ہے ایشیا، ہم نے ہی وہ غلام پایا تھا، حضرت یوسفؑ کو یہ بات سن کر غصہ آیا اور آپ نے سب بھائیوں کو قتل کرنے کا حکم صادر کر دیا، انتہائی آدمی ان کو قتل کرنے کے لیے چلے پھروا، منہ پھیر کر دیکھا اور کہا یقیناً یہ ہم میں سے ایک کے نہ ہونے کا تاثر ہے اور وقتاً فوقتاً دیکھ کر نظر جاتی رہی جب سب بیٹوں کے مارے جانے کی ان کو اطلاع ملے تو ان کا کیا حال ہو گا، پھر سب بھائیوں نے کہا کہ آپ ایسا ہی کر رہے ہیں تو ہمارے والد کو ہمارے سامنے بھیج دینا وہ فلاں مقام پر رہتے ہیں اس وقت حضرت یوسفؑ کو ہم بھی یاد آئے اور آپ ہونے لگے اور قہر پور کر لیا۔

عبداللہ بن یزید بن ابی فرہ کا قول روایت میں آیا ہے کہ حضرت یعقوبؑ نے جب ستارک بنیامین کو روک لیا گیا تو ایک خط لکھ کر میرٹھ کے ہاتھ حضرت یوسفؑ کو بھیج دیا۔ خطوں کے پیرے پیرے بھیجے گا کرے۔ یعقوبؑ اسرا اکل اللہ (عبداللہ) بن اسحاق بن ابی ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے شام مصر کے نام۔

حمود مستشرق کے بعد واضح ہو کہ ہم ایسے گھرانے والے ہیں جو ہمیشہ پروردگار مصائب دے کر میرے دلوں پر انصاف کے ہاتھ پائیں باندھ کر ان کو آگ میں ڈال دیا پھر اللہ نے اس آگ کو ان کے لئے ٹھنڈک اور سلامتی بنا دیا، میرے باپ کے ہاتھ پاؤں باندھ کر ان کی گردن پر پھیری دیکھ دی گئی تاکہ ان کو ذبح کر دیا جائے مگر اللہ نے ان کا نہ یہ (جنت سے میزے) کی شکل میں) بھیج دیا اور ان کو محفوظ رکھا، اب رہا جس کو میرے ایک بیٹا تھا جو سب لوگوں سے بچا ہوا تھا اس کے بھائی اس کو دیکھ کر لے گئے پھر شام کو اس کا خون آلود کرتل لاکر مجھے دے دیا اور کہا اس کو بھیڑے پیرے کھا لیا، اس پر روتے روتے میری آنکھیں پھلنے لگیں، پھر میرے ایک بیٹا اور قہار جو ہم کا بڑا بیٹا تھا جس کو دیکھ کر قتل حاصل کر لیا تھا اب آپ نے اس کو روک لیا اور یہ خیال کیا کہ اس سے چوری کی ہے، ہم ایسے خاندان والے ہیں جو چوری نہیں کرتے نہ پورے ہمارے ہاں پورا ہوتا ہے اگر آپ میرے لئے کوئی چیز واپس کر دیں تو میرے روتے آپ کو ایسی بد دعا دلواؤں گا کہ اس کا اثر آپ کی ساتویں نسل تک پڑے گا۔ حضرت یوسفؑ نے فرمایا ارحساً تو آنسوؤں کو روک نہ سکے اور سامنے ہر فرمایا اقلْ عَلَيْهِمْ مَا فَتَحْتُمْ بِيُوسُفَ وَاجْعَلْ اِذْ اَنْتُمْ جَاهِلُونَ یعنی جب کہ تم کو معلوم نہ تھا کہ یوسفؑ آخر میں کس مرتبہ تک پہنچے گا اس وقت تم نے یوسفؑ اور اس کے بھائی کے ساتھ کی سزا کیا تھا کہ معلوم ہو گئی ہے۔ بعض لوگوں نے خباثتوں کا ترجمہ کیا ہے قصور اور گناہ۔ حسن بصریؒ نے ترجمہ کیا جب کہ تم جہان سے اور جوانی کی جمالت میں جلا تھے اس وقت تم نے کیا کیا تھا۔

فَاَتَاكَ عَذَابُكَ لَا تَنْتَبِهْ تَوَسَّلْ کہنے لگے کیا کچھ آپ ہی یوسفؑ ہیں۔ یہ استفہام تقریری ہے (کیا واقعی آپ ہی یوسفؑ ہیں) ابن اسحاقؒ نے لکھا ہے کہ پہلے حضرت یوسفؑ پر دے کے چپے سے کلام کرتے تھے پھر جب اقلْ عَلَيْهِمْ مَا فَتَحْتُمْ قَرَأَ تَوَسَّلْ تو پروردگار باریاب اور غلاب باریاب اس وقت بھائیوں نے پہچان لیا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ نہ کہ وہ کا قصصی بیان ابن اسحاقؒ کے اس قول سے مفکر کر رہا ہے اور ہے بھی بعد وہ قسم۔ خفاک نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس بات کو کہتے وقت آپ مسکرا دیے مسکراتے سے سوچیں گے ہر کی طرح اگلے وقت سامنے آگے اور بھائیوں نے دیکھ کر ان کو یوسفؑ کے واسطوں کی طرح قرار دیا۔

عظام کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ بھائی یوسفؑ کو اس وقت تک نہ پہچان سکے جب تک آپ نے سر سے تاج نہ اچھا دیا۔ آپ کے سر کے نوچ ایک جانب لیسن تھا جو موروثی تھا، حضرت یعقوبؑ کے بھی تھا حضرت اعلیٰؑ کے بھی تھا (حضرت اعلیٰؑ کی والدہ) حضرت سادہ کے بھی تھا، علامت کو پہچان کر بھائی بول اٹھے بلاشبہ آپ یوسفؑ ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ بھائیوں نے (یعین کے ساتھ) نہیں بلکہ پوئنی گمان سے گمانا۔

فَاَتَاكَ اَنْتَا يُوسُفُ وَ هَذَا اَخِيكَ يَزْ یوسفؑ نے کہا میں یوسفؑ ہوں اور یہ میرا بھائی جلا بھائی ہے۔ بھائیوں نے تو

مصرف آپ کو دریافت کیا تھا۔ مگر تم نے اسے حریف قندوف اور بھائی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے بھائی کا بھی ذکر کر دیا اور دراصل اس طرح کہ اللہ نے جو احسان کیلئے یہود و غلوں پر کیا۔

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ
إِنَّهُ مَنْ يَشَاءُ يَرْفَعْ دَرَجَةً
لَهُ مَنْ يَشَاءُ يَنْزِلْهَا
لَهُ مَا يَشَاءُ يَنْزِلُهَا
لَهُ مَا يَشَاءُ يَنْزِلُهَا

یعنی جو اللہ سے ڈرتا ہے اور اسے خراجِ شکر کرتا ہے اور محاسب سے اجتناب کرتا ہے اور مصائب پر صبر کرتا ہے اور لوگوں کے طاعات پر پابند کرتا ہے اور گناہوں سے اپنے آپ کو روکے رکھتا ہے تو ایسے لوگوں کا اجر اللہ شائع نہیں کرتا نہ دنیا میں نہ آخرت میں وہ نیکو کاروں کا اجر شائع نہیں کرتا ہے۔ **مَبَایْنِ اَجْرِهِمْ** کے اَلْمَبَایْنِ کا لفظ ذکر کرتا ہے کہ نیکو کاروں کی جو مشقی بھی ہو اور صابر بھی۔

ہم پر تیری عطا فرمائی اور ہم یقیناً خطاوار تھے۔ یعنی معذرت چیں کرتے ہوئے اعمال نے قسم کھا کر کہا کہ جہاں صورت اور کالی میرت اور تمام بنوئی و انروی فصائل کے لحاظ سے اللہ نے آپ کو ہم پر برتری عطا فرمائی اور ہم نے جو کچھ آپ کے ساتھ کیا اس کے ہم خطاوار ہیں۔ خطیبین قصہ اذکار کرنے والے (۱) حُکماً قصہ اذکار کی اور اُنْحُکماً (باب افعال) بعد ائستہ خطا کی۔
 قَالَ لَا تَقْرَبُوا عَالِيَةَ الْيَوْمِ يَعْلَمُ اللَّهُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَهُمْ يَنْزِلُكُمْ التَّحِيمِينَ ﴿۵﴾
 تم پر کوئی اِثم نہیں (یعنی میں نے معاف کیا) کہ اللہ تمہارا قصور معاف کرے وہ سب مر پاتوں سے زیادہ مہربان ہے۔ (امید ہے معاف کر دے گا)

کشتِ یثیب: آنکھوں کی چربی پھیل دینا غریب آنکھوں پر چھائی ہوئی چربی یا عجز کسی کو لغتِ عامتہ کہتا جس سے عجز م کی آمیزش ہوتی ہو تو یثیب ہوتی ہے اور مطلب یہ ہے کہ کوج جبکہ میں تم لوگوں کو لغتِ عامتہ کہ سکتا ہوں لیکن کچھ نہیں کہتا تو پھر آئندہ کچھ برا بھلا کہنے کا تواضعاً حق نہیں ہے یہ مطلب ہے کہ تمہارے اقرار کے بعد میں نے تم کو معاف کر دیا اللہ تم کو معاف کرے وہ اگر تم اللہ کا حسین ہے اور میں نادار خفاج ہوں جب میں نے معاف کر دیا تو اللہ توبہ بے نیاز اور غفور ہے وہ ضرور معاف کر دے گا اور توبہ کرنے والے کو ہمہ مانا فرمائے گا۔

[illegible]

یادوں نے کھنکھاتے جب حضرت یوسفؑ نے اپنا واقف کر دیا تو پھر باپ کا حال پوچھ کر فرمایا میرے بعد میرے باپ کی کیا حالت ہوئی، بھائیوں نے بتایا کہ باپ کی آنکھیں رو تھیں رو تھ جاتی رہیں۔ حضرت یوسفؑ نے فرمایا اگر ان کو دیا اور باپ کو بولا اور

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلٰی رَحْمَةِ اللّٰهِ وَرَحْمَةِ اٰبِیْ یٰسَافٍ بِحَمْدِ اللّٰهِ
 اے میرے باپ کے مرنے والے دو! اس بات کو جو میرا چاہی گئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ میرے پاس بیٹا ہو کر آجائیں گے۔ جس
 نے کہا حضرت یوسف کو اللہ نے اعلان دے دی، کوئی جب نہی تو آپ نے فرمایا کہ وہ بیٹا ہو جائیں گے اللہ کی طرف سے اعلان
 پانے کے بغیر وہ امکان نہیں کہہ سکتے تھے۔ مجاہد نے کہا حضرت جبریلؑ نے حضرت یوسفؑ کو اللہ کی طرف سے حکم دیا تھا کہ

7

حضرت یعقوب کو اپنا کر دے بھیج دیجئے یہ فیصلہ حضرت ابراہیم کا تھا جب آپ کو آگ میں ڈالا گیا تو پتھر کے ٹہرنے لگے تھے اس وجہ سے جبریل نے جنت سے ایک ریشمی لباس لا کر آپ کو پہنا دیا تھا یہ کہ حضرت ابراہیم کے پاس رہا پھر آپ کی بدولت کے بعد حضرت ابراہیم کو میراث میں ملا اور حضرت ابراہیم کے بعد حضرت یعقوب کو پہنچا۔ یوسف جب جوان ہو گئے تو حضرت یعقوب نے دو کرے ایک ٹکڑی میں سر بند کر کے بیورو تعویذ حضرت یوسف کے گلے میں ڈال دیا تاکہ آپ کو انحراف نہ لگے ہر وقت وہ یوسف کے گلے میں رہتا تھا جب آپ کو کرے اندر کرکوس میں ڈالا گیا تو حضرت جبریل نے ذکر تعویذ کھوں کر اس میں سے کرے نکال کر حضرت یوسف کو پہنا دیا پھر حضرت یوسف جب بنایاں سے مذکور دالا گفتگو کر رہے تھے تو حضرت جبریل نے آکر گمادہ ٹکڑی پیش کی دیکھئے اس کے اندر جنت کی خوشبو ہے جس کی کوہیل پر اس کو ڈالا ہے گاہہ تندرست ہو جائے گا اس مصلحت کے بعد آپ نے دو کرے اپنے بھائیوں کے سپرد کر دیار فرمایا اس کو میرے باپ کے چہرے پر ڈال دو دیکھنا دو جائیں گے۔

میں کہتا ہوں حضرت ہمدان سرحد کے کشتہ سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ حسن یوسف دونوں چیزوں سے نہ تھا بلکہ آپ کا حسن اور وجود جنت کی چیزوں کی جنس سے تھا تاہم کوئی ضرورت تھی کہ ہم اس کرتے کو جنت سے کیا و ناسی ملکہ انا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ وہ حضرت یوسف کا پسر اور اقا و ہوا یوسف کو خود جنت کی چیزوں کی جنس میں سے تھا آپ کی سستی اس حدی دنیا کی چیز کی نہ تھی کہ

وَأَنْتَ يَا قَلْبُكَ أَتَجْمَعِينَ ﴿۱﴾ اور آپ (سب بھائی اور باپ) اپنے سب گھروالوں کو (مہر توں کو) بچوں کو خادوں کو میرے پاس لے آئیں۔

وَكَيْتَا فَصَلَّتِ الْعِوِصُ قَالَ ابْنُ الْوَلَدِ لِي رَجُلٌ يُدْعَى يُوْسُفُ نُوْلَا اَنْ تَقْبَلِيَا وَنِي ﴿۲﴾ اور جب وہ چلا تو ان کے باپ نے کہا شروع کیا کہ اگر تم مجھ کو بڑھاپے کی وجہ سے اسکی باتیں کرنے والانہ سمجھو تو ایک بات کہوں کہ مجھ کو تو یوسف کی خوشبو آتی ہے۔

یعنی جب وہ وہاں سے گئے تو حضرت یوسف کا قیام تھا اور مصر سے کچھ حال جانے کے لئے چلا تھا شہر کی آبادی سے نکلا تو حضرت یعقوب نے حاضرین سے کہا مجھے یوسف کی خوشبو محسوس ہو رہی ہے اگر تم سمجھنا کہ وہ قرارد تو میں کہتا ہوں کہ یوسف کی ملاقات ہوئے وہاں ہے۔ ربیع کو یوسف فرمایا بیچ قبضہ یوسف قیام فرمایا اس سے شروع ہو رہا ہے کہ جنت کی خوشبو یوسف کی خوشبو تھی اور قیام یوسف کی نہ تھی۔

یعنی نے کھہ ہا بڑھاپے اپنے سب سے اجازت طلب کی کہ شرارت دینے والے کے پوتے سے پیسے یوسف کی خوشبو کو بچا دے۔

مجاہد نے کہا تین روز کی مسافت سے یوسف کی خوشبو یعقوب کو پہنچ گئی تھی۔ حضرت ابن عباس نے ایک قول میں آجہ رات کی مسافت کا ذکر آیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یوسف یوسف کی خوشبو لے کر یعقوب تک پہنچی جس سے آپ کو جنت کی خوشبو محسوس ہوئی اس سے معلوم ہو کہ زمین پر سوائے فیصلہ کی خوشبو کے جنت کی اور کوئی خوشبو نہیں تھی اسی لئے آپ نے یوسف کو لایا جب یوسف فرمایا جنت کا معنی ہے بڑھاپے کی وجہ سے عقل میں نقصان آجاتا اور تنہا باپ چھلکا جاتا ہے کسی کو سمجھنا ہو قرارد دینا اس لئے معذور سمجھنا نہیں سنا جاتا کیونکہ عورت کا نقصان عقل ذلتی ہو تا ہے صرف بڑھاپے کی وجہ سے نہیں ہو تا عورت: فیصلہ عقل نافرمان ہوتی ہے۔

نول کا جواب مخلص ہے۔ حتیٰ اگر تم مجھے سمجھنا کہ وہ سمجھ تو مجھے سچا جاننا میں کہتا ہوں کہ یوسف کی ملاقات معریب ہوئی۔

فَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ لَيْسَ مِنْكَ الْعَبْدُ ﴿۳﴾ وہ کہنے لگے آپ تو بچے اسی پرانے غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ ضلالت سے مراد یہ ہے کہ یوسف کی محبت اس کی یاد کی سحر اور امید وصال رکھنے کی وجہ سے آپ کی عقل خراب رہتی ہے نہ

کئی ہے اور آپ پرانی عقلی میں مبتلا ہیں۔

فَلَمَّا آتَاكَ الْيَتِيمُ الْكَفَّةَ عَلَى وَجْهِهِ خَارَتْ دَبَابُهَا
(یوسفؑ کے پاس سے) یعقوبؑ کے پاس پہنچا تو کریم یعقوبؑ کے چہرے پر الہیہا جس سے فوراً یعقوبؑ لوٹ کر چلا ہو گئے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ ظلم کے سچنے سے پہلے بشارت دہندہ پہنچا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ یہود تھا۔ سدی کا بیان ہے یہود اسے کہا جب میں غریب نکادہ کر دے کر باپ کے پاس گیا تھا اور ان کو اطلاع دی تھی کہ یوسفؑ کو بھینسا کھا گیا تو اب میں یہی یہ کر رہا ہوں کہ باپ کا اور اطلاع دوں گا کہ یوسفؑ زندہ ہیں جیسے من کو تم وہ یہودیہ یہی ان کو خوش بھی کر دیا گا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ لے کر یہود لائے سرور چاہو انکل چلا صرف سات روئیاں ساتھ لی تھیں وہ بھی پوری تہ کھاسا اور اتنی فرخ کی مسافت طے کر کے باپ کے پاس پہنچا۔ بعض نے کہا خوش خبری دینے والا مالک بن عمر تھا قَدْ تَبَيَّنَ لَكَ مَعْنَى يَسَہے کہ یعقوبؑ دوبارہ یہود چلا ہو گئے مگر دور سے ظاہر اور بڑا عجب کے بعد جان ہو گئے۔

قَالَ لَكَ أَفَلَا تَعْلَمُ إِنَّ اللَّهَ مَعَكَ لَا تَحْزَنْ ۖ
لوگوں سے کہیں کہہ دیا تھا کہ اللہ کی جو باتیں میں جانتا ہوں تو نہیں جانتے۔ یعنی یوسفؑ کے زندہ ہونے اور اس سے ملاقات ہونے کی اطلاع میں نے تم کو پہلے ہی اسے دی تھی یا میں نے تم سے کہہ دیا تھا کہ اللہ کی رحمت سے غامد نہ ہو اور مجھے یوسفؑ کی خوشبو محسوس ہو رہی ہے۔

یعنی کا بیان ہے اور ایت میں آج ہے حضرت یعقوبؑ نے پوچھا یوسفؑ کس حال میں ہے بشارت دینے والے نے جواب دیا وہ مصر کے بادشاہ میں حضرت نے فرمایا بادشاہ ہے تو میں کیا کروں میں پوچھتا ہوں تم نے کس مذہب پر ان کو چھوڑا البتہ نے کہا اسلام پر، فرمایا اب تخت کامل ہو گا۔

فَإِذَا كُنْتَ يَتِيمًا كَانَا اسْتَعْفِفْنَا لَمَّا دُلُّوا عَلَى أَنْ لَنَا خَاطِبٌ ۖ
معاذ کرو یہی اللہ سے دعا کر دیجئے کوئی ملک نہیں کہ ہم غلام رہتے۔ یعنی ہم اپنی خطا کا اقرار کرتے ہیں آپ کے اور یوسفؑ کے حق میں ہم نے جو قصور کیا اس کی معافی کی دعا اللہ سے کر دیجئے۔

قَالَ لَمْ يَكُنْ اسْتَعْفِفْنَا لَمَّا دُلُّوا عَلَى أَنْ لَنَا خَاطِبٌ ۖ
سے توبہ کے قصور کے معاف کر دینے کی خبر دو خود اسے کہہ دی تھی البتہ یہ وہی ہے (موقوف فرماتے ہیں)۔

انکڑا ہوا تفسیر ناقص ہے حضرت یعقوبؑ نے خیر و برکت کا خوف لگایا تو ہر دست کو تھمتی راست سے ہر طرف دیکھی
ابن پر غصہ میں نوبل علی فرماتے وارشا فرماتے کہ کون سے جو مجھے بد سے دور میں اس کی دہائیوں کروں گا۔ یہ جو اپنے سے
اسوں نے دور میں ان کو۔ حاکم اور کون سے جو مجھ سے تنگدستی و خواست کرتے اور میں اسے معاف کروں۔ وہاں انکار شدہ
مسلم اپنی ہر برکتی کیجئے۔ غرض جب مشرق و اوقات آتا تو حضرت یعقوبؑ صبح کو قنات پر جاتے کہاتے ہو گئے اور نماز سے فارغ
ہو کر دوبارہ باہر آتھا کہ اللہ سے دعا کی کہ اللہ ایسے جو صبحی یوسفؑ کے موٹے میں دینی تھی ان کو معاف فرمادے اور
میرے بیٹوں نے جو اسلوب میرے اور یوسفؑ کے ساتھ کیا اس کو بھی بخش دے۔ اللہ نے وہی تمہاری تہہ راہر تہہ راہ
از کون کا قصور میں نے معاف کر دیا۔

تکرمہ کی ایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ یوسفؑ اسے غلام کر رہا ہے کہ شب جو
میں میں تہہ راہ لے گا اور ان کا وہب نے کہا کہ ان میں ہر ایک پر شب جو میں حضرت یعقوبؑ کو لوگوں کے لئے
مستفاد کرتے رہے۔ طاہر نے کہا شب جو کی خیر حضرت یعقوبؑ نے دعا کو موقوف رکھتا تھا اذیق سے دور تہہ راہ کی
میں نہ تھی۔ شبی نے کہا یوسفؑ اسے غلام کر رہا ہے کہ میں یوسفؑ سے معاف کر دے کہ لوگوں کا وہب جو
دیں گے تو پھر اللہ سے تہہ راہ لے گا۔ اللہ اپنی وقت معاف کر رہا ہے جب ظلم بھی اپنا حق معاف کر رہا ہے۔

بعض علماء نے کہا حضرت یحییٰؑ جانا چاہتے تھے کہ بیٹوں نے سچے دل سے توبہ کی ہے یا نہیں؟ آیات معلوم ہونے تک آپ نے دعا کو سناؤ کر دیا۔

نودی نے لکھا ہے روایت میں کیا کہ بشارت دینے والے قاصد کے ساتھ حضرت یوسفؑ نے دو خوشگوار خلیاں اور بکثرت
سہاگن بھی بھیجا تھا۔ تاکہ حضرت تمام اہل بیت و عیال و متعلقین کو لے کر مصر آجائیں چنانچہ آپ مصر جانے کو تیار ہو گئے اور آؤن دوسرا
بکتر اور مردق کے بقول ۹۰ شخص روانہ ہو گئے جب یہ قافلہ مصر کے قریب پہنچا تو حضرت یوسفؑ نے دروازہ چار ہزار فوج کے
ساتھ استقبال کے لئے روانہ ہو گئے۔ مصر کے لوہے لوگ بھی حضرت یوسفؑ کی میت میں استعمال میں شریک تھے، حضرت
یعقوبؑ یسودا پر سدا اوجھے بیول آ رہے تھے، سولہویں دور دوسرے لوگوں کو ملاحظہ فرمایا تو دریافت کیا کہ سودا کیا یہ فرعون مصر
ہے، یسودا نے جواب دیا نہیں بلکہ یہ تو آپ کے صاحبزادے ہیں۔

فَالْمَاءَ وَخَلَقُوا عَلَىٰ نُوحٍ وَأَوَّلِيَّ الْبَيْتِ أُمِّيَّةً
۱۷ انہوں نے ان کا باپ کو اپنے پاس جگہ دی۔

میں کہتا ہوں شاید حضرت یوسفؑ سے روایت ہو کر کسی خاص مقام تک پہنچے اور وہاں کسی خیر یا عمل میں اثر کر کے
میں تاکہ قافلہ وہاں پہنچ جائے تو اس کا استقبال کریں اور حضرت یعقوبؑ اپنے شائقین کے ساتھ اسی مقام پر پہنچ کر حضرت
یوسفؑ کے پاس (خیر یا خیر کے اندر) داخل ہوئے ہوں۔

بنوئی نے لکھا ہے جب یوسف اور یعقوب ایک دوسرے کے قریب پہنچ گئے تو حضرت یوسفؑ نے سلام کرنا چاہا لیکن حضرت جبریلؑ نے روک دیا اور فرمایا پہلے وہ سلام کرے پھر آپ کرنا۔

میں کہتا ہوں شاید یہ اس محبوبیتِ الہیہ کا اثر تھا جو حضرت یوسفؑ میں نمودار ہو گئی تھی آخر حضرت یعقوبؑ نے ہی ابتدا کی سلام کیا اور کہہ گئے غول کے ڈور کوڑنے والے فقہے سلامتی ہو۔

اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ مالِ باپ سے مراد ہیں حضرت یعقوبؑ اور حضرت یوسفؑ کی خالہ لیا جس طرح دوسری آیت میں چچا کو اللہ نے باپ قرار دیا اور لڑا قریم ابابیکؑ و اسماعیلؑ و اسمعیلؑ اسی طرح اس آیت میں خالہ کو ماں قرار دیا ہے۔ یاد وجہ ہے کہ حضرت یعقوبؑ نے حضرت یوسفؑ کی والدہ کے بعد لیا سے نکاح کر لیا تھا اور لیا نے آپ کی پرورش کی تھی اور پرورش کرنے والی کو ماں کہا ہی جاتا ہے حضرت یوسفؑ کی ماں بنامین کی والدہ نے وقت مرگئی تھی۔

مسن بصری کا قول ہے کہ ہاں زندہ تھیں اور انہوں نے دہا باب علی مراد ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اللہ نے حضرت نوحؑ کی اولاد کو زندہ کر دیا تھا درود حضرت یعقوبؑ کے ساتھ مصر آئی تھیں۔

دخنی نے لکھا ہے وہ دیت ہے کہ حضرت یوسفؑ اور حضرت یعقوبؑ دونوں نے اتر کر معائنہ کیا اور نبیؐ نے کہا ہر ایک دوسرے کے گھے سے ملا اور دونوں رونے لگے یوسفؑ نے کہا: امیر کی وجہ سے آپ اتار دئے کہ آپ کی نظر جو نبیؐ کا آپ کو یقین نہ تھا کہ قیامت کے دن ہم دونوں ضرور ملیں گے حضرت یعقوبؑ نے فرمایا میں یقین کیوں نہ تھا مجھے تو اس بات کا اندیشہ تھا کہ کہیں تیرے نہ بدل گیا ہو اور پھر قیامت کے دن میرے اور تیرے درمیان رکاوٹ حائل ہو جائے۔

وَقَالَ اَوْفُوا بِعَهْدِيْكُمْ اِيَّاهُ وَارْتَقِبُوا يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مَطْمِئِنَّةٌ ۝۱۰۰

اور کہیں پھر اس کے ساتھ اللہ نے چاہا تو

شقی تم کو شہر کے اندر داخل ہونے کے اجازت نامے کی ضرورت نہیں۔ شاہی اجالت نامہ کے بغیر اس زمانہ میں کوئی مصر میں داخل نہیں ہو سکتا۔ تمہارا مطلب ہے کہ اب کان اور وری مصائب کا آب لوگوں کو کوئی اندیشہ نہیں۔

جنگل سے پہلے لے آیا یہ سب کچھ اس کے بعد ہو اگر شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان فساد ڈال دیا تھا تو یہ کہ ان کو اس شدید ترین قید خانہ تھا لیکن حضرت یوسفؑ نے نرم ذاتی سے کام لے کر اس کا ذکر نہیں کیا تاکہ بھائیوں کو شرمندہ نہ ہو جس کے علاوہ جیل خانہ سے رہائی کا ذکر خصوصیت کے ساتھ اس لئے بھی کیا کہ کنویں سے نکل کر تو غلام ہو چکا اور غور تو اس کے چندے میں کرنا ہوتا ہے ساتھ ساتھ پڑا اور قید خانہ سے نکل کر بادشاہ بنائے گئے (تو جیل خانہ سے نکالنا خدا کا عظیم الشان احسان ہوا) البتہ یہ مصر کی میدان جہاں چارے اور صحرائی لوگ اپنے جانوروں کو لے کر رہتے ہیں۔ خرگ، یعنی ہلدے اور میٹا فساد ڈال دیا یہ لفظ عربی الہامی انداز سے ماخوذ ہے اور نہ کہ سولہ گونہ لفظی اور بچلایا۔

إِنِّي رَأَيْتُ ثَمَرَةً لِّمَا كُنْتُ أَفْعَلُ وَأَنَا أَكُونُ الْعَلِيَّةَ الْخَالِيَةَ ﴿۱۳﴾
 عمدہ تدبیر کرتا ہے یقیناً ہی ہوتے مگر اور عصمت والا ہے۔ یعنی اس کی تدبیر لطیف ہے و شہر ترین امور میں بھی کار فرمائی اور غفور کسی کی حقیقت کا ہے۔

بنوئی نے لطف کا ترجمہ کیا ہے صاحب لطف یعنی مہربانی۔ حقیقت میں لطف اس شخص کو کہتے ہیں جو دوسروں تک نجات دہن کے ساتھ اپنے مسائل کو پھیلے۔ ھو العلیم یعنی اپنی مصلحتیں اور تدبیروں کی حقیقت سے واقف ہے اور وہی حکیم ہے۔ یعنی اس کا ہر کام اس وقت اور اسی طرح پر ہو ۲ ہے جیسا حکمت کا تقاضا ہے۔ پہلے ہی نے لکھا ہے حضرت یوسفؑ نے اپنے ہر چیز کے ذخیرے اور خزانہ کی مال بابت کو میر کرنا کیا کا ذخیرہ ہو چکا کہ حضرت یعقوبؑ نے فرمایا انا کثیر الفلک کا ذخیرہ ہے یا اس پر اسے اور تو نے ایک خط صرف اٹھ منزل کے واسطے پر مجھے نہیں بھیجا۔ حضرت یوسفؑ نے جواب دیا ہر نہیں نے مجھے اپنی ہدایت کی بھی حضرت یعقوبؑ نے فرمایا تو نے جبرئیلؑ سے اس کی وجہ کیوں دریافت نہیں کی۔ حضرت یوسفؑ نے کہا کہ آپ حضرت جبرئیلؑ سے زیادہ بے تکلف ہیں آپ ہی دریافت فرمائیں حضرت یعقوبؑ نے جبرئیلؑ سے (اطلاعی خط بھیجنے کی ممانعت کی کہ وہ دریافت کی حضرت جبرئیلؑ نے کہا مجھے اللہ نے ایسا ہی حکم دیا تھا کہ آپ نے وَاتَّخَذْتُ آلَ يَاقَانَ كَلَّةً لِلذَّيْفِ كَمَا تَهْتَسُّ بِرَأْيِهِ نے فرمایا تم کو بھیڑے کا تو اندیشہ نہ دلا اور میرا خوف نہیں ہوا۔ بنوئی نے لکھا ہے اہل تاریخ کہتے ہیں کہ حضرت یعقوبؑ نے حضرت یوسفؑ کے پاس مصر میں ۷۵ سال اٹھائی اس میں ۵۰ سال قافلہ درنگ خوشگوار فی کے ساتھ گزرتے مگر مصر ہی میں آپ کی وفات ہوئی ۲۵ سال کے وقت حضرت یوسفؑ کو وصیت کی کہ مجھے لے جا کر میرے پاپ اٹھنے کے پاس دفن کر دے یوسفؑ نے وصیت کی تعمیل کی اور لے جا کر شام میں دفن کر دیا مگر مصر لوٹ آئے۔

لام سمع نے الزہد میں مالک کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت یعقوبؑ جب صحت کزور اور اٹھنے بیٹھنے سے بھی معذور ہو گئے تو اپنے بیٹے یوسفؑ سے فرمایا کہ پڑوں کے اندر اٹھ ڈال کر میری پشت پر ہاتھ رکھ کر بتیہ یعقوبؑ کی قسم کھا کر اقرار کر دو کہ مجھے میرے باپ دوا کے ساتھ دفن کرو گے میں زندگی کے کام میں اپنا شریک رہا تو میرے کے بعد مجھے اپنی کے قبرستان کے ساتھ دفن کر دے جب آپ کی وفات ہو گئی تو حضرت یوسفؑ نے ایسا ہی کیا جہاں میں لے جا کر آکا دوا دے کے ساتھ دفن کر دیا۔ سعید بن جبیرؑ نے فرمایا کہ ان کے تابوت میں حضرت یعقوبؑ کی میت کو بیت المقدس لے گئے انتقال لیا ہوا کہ اسی روز عیسیٰ کا بھی انتقال ہو گیا دونوں کو ایک ہی مقبرے میں لایا گیا قبر میں کہن کیا گیا دونوں کی عمر ۱۴۰ برس ہوئی تھیں اور یعقوبؑ کا ساتھ ہی ایک بطن سے پیدا ہوئے تھے۔ (آخرچہ تو انہی تھے بلکہ حضرت یوسفؑ کے تمام دعویٰ امور کامل طور پر درست ہو گئے تو آپ نے فیصلہ کیا یہ راستہ اور رحمت بانی رہنے والی توجہ نہیں دینی کسی نعمت کو کھانا نہیں اس لئے صبیحہ خاتون کی دعا کی اور کہا۔

كَرْبٌ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلَكِ وَعَلَّمَتَنِي مِنْ نَافِلِ الرِّقَّةِ وَبَيَّنَّ قَاطِرَ السَّخَنَاتِ وَالْأَرْهَابِ مَا أَتَتْ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِيقِي مُسْلِمًا عَلَى كَلِّ حَقِّي بِالْمُصْلِحِينَ ﴿۱۴﴾

اے میرے رب تو نے مجھے سلطنت کا ایک بڑا حصہ عطا فرمایا اور خوابوں کی تعبیر دیا کھائی اے آسمانوں اور زمین

کر ان کو جہت سے وصل کرنا اور آپ کی محبت سے نہ کرنا چاہئے تھا یا اَلْکَرِیْمِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ سے مراد لوگ ہیں جو دنیا میں رہے ہوئے ہیں اور آخرت کی طرف سے غافل ہو کر دنیا پر ٹوٹے پڑے ہیں ان کا انجام کیا ہو اس کو کہنے کے لئے دیدہ و خبرت تھا وہی ضرورت ہے ان لوگوں کو سمجھنا چاہئے کہ پچھلے دنیا پرستوں کا کیا انجام ہوا اور اللہ نے اپنے درستیوں اور طاعت شہزادوں کے لئے کیا سلوک کیا نیز میں جہل شدہ مذہب سے ان کو بچاؤ اور آخرت میں جو کچھ ان کو دیا جائے گا وہ ان دنیا سے کہیں بہتر ہو گا۔ اصل سے کام لینے کی لاریہ بات سمجھنے کی ضرورت ہے کہ آخرت ہی بہتر ہے۔

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَوَكَّلُوا النَّفَرَ مِنَ الْوَادِعِیِّ مَنَ لَشَاءَ لَمَّا دَخَلُوا لَوَا یُزَادُ بَاسُ الْعَنَیِّ الْقَوْرَ الْمُحْجِبِ وَیُذِیْنِ ۝۱۰ ہالانکہ کہ جب پیغمبر و اہل بیتؑ پر اس پر گئے تھے ان کے پیغمبروں کو گناہ مذہب ہو گیا مگر مجھے سے نہیں ملے۔
 ترجمہ: کہ ہماری مدد پر ہی پھر اس مذہب سے کہ جس کو چاہا وہ بچا گیا اور یہاں مذہب ہمیں لوگوں سے نہیں لٹایا جاتا۔

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ کا تعلق سابق آیت وَنَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ الْآرِیْضَ سے ہے یعنی ہم نے آپ سے پہلے آدمیوں کو ہی پیغمبر بنا کر بھیجا اور ان کی انتہوں نے ان کی محبت کی یہاں تک کہ جب وہ امید ہو گئے تھے کہ پیغمبر لائیے لکھا ہے کہ ان کا تعلق معدوم مقام سے ہے اصل کام یوں تھا کہ ان کا فروں کو اس بات سے غریب غور و نہ ہونا چاہئے کہ اتنے زمانے تک گناہ مذہب نہیں آیا اور اب تک جاری سے ہے: ہوئے ہیں کیونکہ ان سے پہلے لوگوں (شراعت) نور و جبر و گویا نبی موعودؑ کی جہان میں یہاں تک کہ پیغمبر بھی ان کے ایمان کی طرف سے مایوس ہو گئے تھے کیونکہ وہ دیکھ رہے تھے کہ باوجود گناہ میں مذہب چاہئے کہ یہ لوگ عیش و کام میں ہیں قدرت دراز سے جہنم و راحت میں پڑے ہوئے ہیں اور ان کا کچھ نہیں بگڑا۔ لَمَّا دَخَلُوا کا معنی ظاہر یہی ہے کہ پیغمبروں کو گمان ہو گیا کہ اللہ نے جو ہم سے وعدہ کیا تھا اس کے خلاف نہیں وعدہ پورا نہیں کیا جو تک یہ معنی غلط ہے اسی لئے حضرت عائشہؓ نے کذبوا کی قرأت کا انکار کر دیا اور کذبوا کی جگہ کذبوا پر حاکم کذبوا کی قرأت متواتر سے خود حضرت عائشہؓ فوس کا ملن: ہذا البتہ ظہری معنی میں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ پیغمبر قوم کے ایمان کی طرف سے مایوس ہو گئے اور انہوں نے خیال کر لیا کہ قوم نے جو ہم سے ایمان کا وعدہ کیا وہ غلط کیا ہے ایمان نہیں لایا میں نے یہاں مطلب ہے کہ پیغمبروں نے گمان کر لیا کہ ہمارے ہم نے غلطی کی ہے سمجھتے تھے کہ ہماری ہمدست جلدی جائے گی مگر ہمارے ہم غلط تھا یہ ضحوا کی پیغمبر کا فروں کی طرف راجع ہے یعنی یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ کافر خلیفہ کرتے۔ لگے کہ پیغمبروں سے جو ہم کو توبہ کی دعوت دی تھی اور بصورت خلافہ رزی مذہب کی دھمکی دینی تھی وہ غلط تھی ہم سے بھوت لگا گیا تھا وہاں یہ مطلب ہے کہ پیغمبروں پر ایمان لانے والوں کو خیال ہو گیا کہ پیغمبروں نے جو ہم سے وعدہ و نعت کا لور کا فروں کی ہلاکت کا وعدہ کیا خود وہ غلط لگا چکے معاملہ گزیر: ہذا البتہ ظہری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک آیت کا ظاہر ہی مطلب ہی مراد ہے۔ پیغمبر بھی بکھر تھے اور یہ قاضائے بشریت ان کو گمان ہوئے لگا کہ ہم سے جو وعدہ و نعت کا لور کیا گیا تھا وہ غلط تھا یہ ایمان پیغمبروں کے معنی: جب لور قاضائے بشریت کا نتیجہ تھا پھر حضرت ابن عباسؓ نے یہ آیت پڑھی: حَتَّىٰ وَفَّوْا الْوَعْدَ الَّذِیْنَ اسْتَوْفَعُوْا مَعَنَا یعنی یہاں تک کہ پیغمبر اور اہل بیت پر ایمان لانے والے لوگ کہنے لگے کہ اللہ کی مدد سے آئے ہیں یہ مطلب یہی ہے جس کا حضرت عائشہؓ نے انکار کر دیا اور اسی وجہ سے کذبوا کی قرأت کا بھی انکار کر دیا۔

پیغمبروں نے لکھا ہے کہ صحیح روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول ثابت ہو جائے تو اس وقت تک سے مراد ہو گا و سوسہ لور سے اعتقاد دل میں پونہ نہ والا خیال۔ طبی نے کتب سے روایت صحیح سے بخدی نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ آیت کا (حقیقی معنی مراد نہیں ہے) حقیقی معنی مراد ہے طوبی مسنت اور ذہلی مذہب میں اختلافی تاخیر کو بطور تشبہل یہ ان کا کیا ہے کذبوا بغیر تصدیق زالی کے کو فروں کی قرأت۔ یہ دوسرے لوگوں کی قرأت کذبوا تصدیق زالی سے یعنی پیغمبروں کو یقین ہو گیا کہ کافروں نے ان کی ایسا محبت کی ہے کہ اس کے بعد ایمان لانے کی امید نہیں رہی، قضاہ۔ نہ یہی معنی بیان کیا ہے۔ بعض لوگوں نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ پیغمبر جب کھٹبہ کرنے والوں کے ایمان لانے سے مایوس ہو گئے اور انہوں نے

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سورۃ رحمان کی ہے اس میں تیس آیتیں ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَعَنَ رَبِّيَ اُولَئِكَ الْكٰفِرِيْنَ
یہ قرآن کی (یکامل سورت کی) آیات ہیں، الکتاب سے مراد ہے قرآن مجید یا پوری سورت اور بلیغ سے آیات کی طرف اشارہ ہے اور آیات الکتاب میں اضافت نص پر مبنی ہے یعنی یہ کیت قرآن یا سورت کا ایک حصہ ہیں۔

وَالَّذِي اَنْزَلَ اِلَيْكَ مِنَ رَّبِّكَ الْحَقُّ وَبِكَ الْوَلَدُ الْكَافِرُ ۝

اور جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے وہ لکھی جگہ سے لیکن سورت سے آدمی ایمان نہیں لاتے۔ (یہ ترجمہ اس سورت میں ہو گا کہ وہ کومینہ فیہ قرار دے کر آدمی کو مبتدا اور الحق کو خبر مان کر جملہ کو بالکل علیحدہ مستقل جملہ بن جائے لیکن حضرت مفتی نے لکھا ہے کہ اگر الکتاب سے مراد سورت ہو تو آدمی سے مراد قرآن ہو گا اور اس کا الکتاب پر صحت دعوت پر ایمان ہو گا جیسا امام کا صفت نام میں یہ ہوتا ہے۔ یعنی یہ آیات سورت کی اور قرآن کی آیات ہیں اور اگر الکتاب سے مراد قرآن ہو تو آدمی سے مراد بھی قرآن ہی ہے تو ایک صفت کا دوسری صفت پر مطلق ہو گا اور الحق خبر ہے جس کا مبتدا محذوف ہے یعنی وہی حق ہے۔

ایک شبہ

الحق پر لفظ لام لانا جارح ہے کہ قرآن ہی حق ہے تو کیا مدعی رسول اللہ ﷺ اور اجماع اور قیاس حق نہیں ہے۔

جواب

مَا اَنْزَلَ سے مراد عام ہے جو کچھ نازل کیا گیا خود صریحا صریحا قیاس، اجماع اور حدیث کے اجماع کرنے کا حکم ہے نہ کہ قرآن میں صریحا ہے اس لئے کہ ان میں بھی صحت حق ہیں۔
وَلَا يَكُنْ اَكْثَرُ اَلَمَانِيْنَ اَلَمِ یعنی اکثر لوگ جو کہ غور و نظر کی غلطی اور غور و نظر کے اختلال میں مبتلا ہیں۔ اس لئے وہ قرآن کی حقانیت سے واقف نہیں۔
مقابل نے کہا اس آیت کا نزول مشرکین کے حق میں ہو ا تھا مشرکوں نے کہا نہ محمد ﷺ نے قرآن خود پایا ہے اللہ نے اس قول کی تردید فرمادی اور اگلی آیت میں اپنی توحید کے دلائل بیان فرمائیں۔

اَللّٰهُ الَّذِيْ رَزَقَ السَّمٰوٰتِ سَبْعًا وَرِزْقًا كَثِيْرًا ۝۱۱
اَللّٰهُ الَّذِيْ رَزَقَ السَّمٰوٰتِ سَبْعًا وَرِزْقًا كَثِيْرًا ۝۱۱
اَللّٰهُ الَّذِيْ رَزَقَ السَّمٰوٰتِ سَبْعًا وَرِزْقًا كَثِيْرًا ۝۱۱

اللہ ہوا قادر ہے جس نے بغیر ستونوں کے آسمانوں کو ادا کیا کھڑا کر دیا جو تم کو نظر آ رہا ہے جس
بجورہ عرش پر قائم ہو گیا اور سورج و چاند کو کام پر لگا دیا ہر ایک ایک دستور معین میں چلنا رہتا ہے وہی ہر کام کی تدبیر کرتا ہے وہی
صاف صاف طریقے سے دلائل بیان کرتا ہے تاکہ تم اپنے رب کی چٹائی کا یقین کر لو۔

عَمَدًا خُتُونٌ یہ عَمَد کی پانچ سو دہائی جمع ہے جیسے اُتھ کے اُتھ کی دو اُتھ اُتھ کی جمع ہے خُتُونِیَا جملہ عَمَد ہے
(اسی کے مطابق ہم نے ترجمہ کیا ہے) پانچ سو کی صفت ہے یعنی اللہ نے بغیر عَمَدوں اور سرئی ستونوں کے لوچا آسمان قائم کیا ہے۔
اس میں صالح حکمران کی ہستی کی دلیل ہے تمام اجسام جسمانیات میں برابر ہیں (مورخوں سمجھیں طبعی طور پر) جس کا صحن قدام
اجسام علویہ و سفلیہ میں برابر ہے شیخ برحقی کہن سنا کا بھی یہی قول ہے۔ (ترجمہ) پھر خصوصیات میں اختلاف (کہ کسی کو پست رکھا
گئی کو بلند کر دیا اور دوسرے کو نیچے خواص کا عقوبت) چاہتا ہے کہ مختلف خواص عطا کرنے والا کوئی ایسی پردہ ہے جو نہ جسم ہے نہ جسمانی
وہی نے بعض خواص میں دوسرے ممکنات پر اپنے ارادہ اختیار سے ترجیح دی ہے۔ دوسری دلائل کو حیدر و جود و جلیل میں بیان کی
گئی ہیں اس سے بھی اللہ کی ہستی اور اس کی توحید پر اسی طرح استدلال کیا جاسکتا ہے۔

اِسْتَوْجَدَ عَلٰی الْعَرْشِ کی پوری تحقیق سورہ یوسف میں ذکر کر دی گئی ہے۔ تفسیر شمس و قمر سے مراد ہے ان کو کام پر لگا
دینا تاکہ ایک مخصوص مقصد اور اندازہ کے مطابق یہ دو دن و رات میں جس سے حوادث طبعیہ پیدا ہوتے ہیں۔
تَنْزِیْلٌ یَّجِیْءُ یعنی نازل ہونے سے ہر ایک وندگی آسمان میں چلتی ہے۔

لَا یُخْفِیْ سِرَّتِہِ یعنی معین وقت میں جس میں وہ ایجاد و روپ راکھتے ہیں وہ ایک دستور معین تک چلتے رہیں گے یعنی دنیا
کے فساد کے نیک۔

یَذِیْرُ الْاَوَّلَ یعنی ہست و نیست کرنا اور زندگی و موت دینا اور دوسرے امور حکومت کا اڑھانہ کرنا اس کا کام ہے۔
یُذِیْرُ الْاٰخِرَ وہی دلائل کا تار جلیا کھول کھول کر علیحدہ علیحدہ بیان کرتا ہے وہاں ایک کے بعد ایک دلیل پیدا کرتا رہتا
ہے۔

لَعَلَّکُمْ تَاذَنُ تاکہ تم میں پر خور کو اور اللہ کے کمال پر قدرت کو جان لو اور کچھ لو کہ جو خدا میں چیزوں کو پیدا کر سکتا اور ان کا
انتظام کر سکتا ہے وہ ان کو فنا کر کے دوبارہ بھی پیدا کر سکتا ہے اور تم کو سزا دے سکتا ہے۔
اِنَّہٗوَ الْاَنۡہٰی مَلِکُ الْاَرۡضِیۡنَ اور وہی تو ہے جس نے زمین کو بچھایا تاکہ اس پر قدم جم سکیں نہ باندھ کر چل
پھر سکیں۔

وَجَعَلَ فِیۡہَا مَکَابِیۡمَ اور زمین میں پہاڑ بنائے وہ اس سے مراد پہاڑ ہیں۔ رَسِیۡمِ الشَّجَرِیۡمَ اور چیر چم کی حضرت
ابن عباس نے فرمایا کہ وہ زمین پر سب سے پہلے قائم کیا گیا۔

وَاَنْۡہٰیہَا اور وہاں بنائے پہاڑوں سے رہا بنائے ہیں اس لئے ایک ہی فعل (جَعَلَ) کے تحت دونوں کو ذکر کیا۔
وَمِنْ تَحۡتِ الشَّجَرِ جَعَلَ فِیۡہَا رَوۡحَیۡمَ اَشۡجَیۡمَ اور زمین میں ہر طرح کے پھولوں کی اور دو قسمیں پیدا
کیں خداوند رزق (اور پھر بڑے کام) مراد ہے کہ طرح طرح کے پھل پیدا کئے جس کی مختلف قسمیں ہیں اور کم سے کم وہ قسمیں تو
ضرور ہیں (ممكن ہے کہ رَوۡحِیۡمَ اَشۡجَیۡمَ سے مراد وہ مراد ہوں۔ واللہ اعلم برارہ)۔ (ترجمہ)

لَیۡسَ فِیۡ الشَّجَرِ اَشۡجَیۡمَ چھوڑنا ہے رات کو دن پر یعنی رات کی جگہ کی رات کی روشنی کو چھپا دیتا ہے جس کی وجہ
سے روشن تھا تاریک ہو جاتی ہے اور جو چیز تاریک تھی اور روشن ہو جاتی ہے (شاید حضرت مشتکی اس سے مراد یہ ہے کہ
ظرفین سے چھاننا تاریک ہو جاتی ہے رات ان پر چھان جاتی اور روشن کی روشنی رات کی تاریکی کو چھپا لیتا ہے۔ (ترجمہ)

اِنَّ فِیۡ ذٰلِکَ لَاۤیۡتٍ لِّقَوۡمٍ یَّعۡقِلُوۡنَ یہ ایک ایسا امور میں سوچنے والوں کے لئے (توحید اور قدرت و
حکمت کے دلائل) موجود ہیں ان کی رہنمائی اور خواص کا استخراج یہاں ہے کہ اس کا صانع کوئی یگانہ نہ ہو جس سے جو کچھ کا انتظام کر رہا

وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ ۝ وَإِنَّكَ لَنَازِلٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِنَّكَ لَنَازِلٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِنَّكَ لَنَازِلٌ مُّبِينٌ ۝

اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کا رب لوگوں کی

خفا میں باوجود حق کی بے جاہ کتوں کے معاف کردیتا ہے۔
 عَلَّیٰ طَلَبُہُمْ یعنی باوجود یہ کہ وہ اپنے لوہے علم کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ
 یہ آیت منکرین قیامت کے متعلق ہے اور منکرین قیامت کی مغفرت اللہ بھی نہیں کرے گا تو مغفرت سے مراد ہے ذلیل و ناتوان
 اور انکار کرنے والی اللہ ظلم ہے کا فرد کو بھی باوجود حق کی بے جاہ کتوں کے ذلیل و ناتوان ہے اور ان کوئی انور عذاب نہیں
 دیتا۔ حالانکہ وہ عذاب آنے میں گت کے طلب گار ہوتے ہیں۔

وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ ۝ وَإِنَّكَ لَنَازِلٌ مُّبِينٌ ۝
 طرف سے عذاب آجاتا ہے تو کوئی اس کو دفع نہیں کر سکتا۔ مدی نے کہا کہ اِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ عَلَّیٰ طَلَبُہُمْ
 مومنوں کے لئے خصوصیت کے ساتھ نازل ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں جتنی آیات گناہگار مومنوں کو امیر مغفرت دلا رہی ہیں اور
 مناسب سے بڑھ کر امید گام مغفرت یہ آیت ہے اس آیت میں مٹھنی طَلَبُہُمْ کا لفظ امید دلا رہا ہے کہ بغیر توبہ کے بھی مغفرت
 ہو سکتی ہے کیونکہ توبہ کرنے والا ظلم پر نہیں رہتا۔ گناہ سے توبہ کرنے والا بے گناہ کی طرح ہو جاتا ہے یہ حدیث حضرت ابن
 مسعود کی روایت سے ہے کہ میں نے اس واقعہ کی ہے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ آیت وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ اور آیت وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٍ دونوں کا
 تعلق مومنوں سے ہے مگر دونوں مشروط بہ شہادت ہیں، مطلب یہ ہے کہ یَعْقُوبُ لَیْسَ بِشَیْءٍ وَ یَعْقِبُ مِّنْ بَشَرٍ مَّنْ کَانَ
 چاہے گا معاف کر دے گا اور جس کو چاہے گا عذاب دے گا۔

ابن ابی حاتم اور باقی اور واحدی نے سعید بن مسیب کے روایت سے عرض کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ
 کی طرف سے سزا نازل ہو کر نہ ہو تو یہ سزا کوئی ذمہ دار ہوتا اور اگر اس کی طرف سے عذاب کی ہو تو ہر ایک اس کی
 رحمت پر بھروسہ کر سکتا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُوهَا فَمَا لَمْ تَكُنْ لَهُمْ لُزْمَةً ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا بِهَا ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَلَهُمْ لُزْمَةٌ ۚ فَمَا لَهُمْ حُزْنٌ ۚ
 (خاس) مجرم (جو ہم چاہتے ہیں) کیوں ان کے رب کی طرف سے نہیں نازل کیا گیا۔ اے یعنی کوئی خاص نفع اور مجرم جو حق کی
 نبوت کو ثابت کر رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ پر جو معجزات نازل کئے گئے کافروں کے نزدیک درخور اعتناء نہیں تھے اور عداوت و حسد کی
 وجہ سے وہ پسند و محبت کے طلب گار تھے اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا۔

إِنَّمَا أَنْتَ مُبَشِّرٌ ۚ وَتَذَكِّرُ ۚ وَمَنْ يُضِلْ فَلَا تَحْتَسِبُ لَهُ شَيْءٌ ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مَبْدَإَ لِّمَنْ يَضِلْ ۚ
 سے بلانے والے نبی ہیں اور ہر قوم کے لئے رہنما ہوتے ہیں۔ یعنی آپ کے ذمے صرف احکام الہی پہنچانا اور
 بلانے والوں کو ڈھکنا آپ کا خوف دلاتا ہے۔ مطلوب ہے معجزات کو پیش کرنا اور جبر اہمیت یافتہ بنادینا آپ کا کام نہیں۔ راوی حق کی طرف
 سے آپ کا کام ہے اور ہر قوم کی ہدایت کے لئے کوئی نہ کوئی پیغمبر آج رہا ہے جو خدا کو معجزات پیش کر رہا ہے۔ مطلوب فرمائی
 معجزات کسی نے پیش نہیں کئے۔

سعید بن جبیر کے نزدیک ہدی سے مراد اللہ ہے۔ یعنی ہر قوم کو ہدایت باب عطا ہوا ہدایت پر قدرت دینا تو اللہ کا کام ہے
 وہی ہدایت پر قادر ہے یَعْقُوبُ لَیْسَ بِشَیْءٍ وَ یَعْقِبُ مِّنْ بَشَرٍ مَّنْ کَانَ ۚ عکرمہ نے کہا ہدی سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ یعنی
 آپ کو صرف دے انے والے اور ہر قوم کو امت و کھانے والے ہیں۔

راوی کہتے ہیں اصل آیت میں وَلَٰكِنْ قَوْمٌ مُّٰدٍ عَلَیْہِمْ ہر قوم کے ہدی علی ہیں تمام میں نے حدیث سے علی کا لفظ
 ساتھ کر دیا۔ ان کو اللہ سزا دے دی کہ انہیں معلوم کہ اللہ نے قرآن کے متعلق وَأَنَّكَ لَنَازِلٌ مُّبِينٌ فرمایا ہے ہم حق و حق کی
 حجت کرتے والے ہیں۔ اگر باغی خلیفہ ان کے قول کو مان بھی لیا جائے تو پھر اصل آیت کی رو سے رسول اللہ ﷺ پر بھی

حضرت علیؑ کی فضیلت لازم آتی ہے کیونکہ آیت کا مضمون اس وقت یہ ہو گا کہ آپ تو صرف ذرا تھے والے ہیں اور ہر قوم کے بڑی تو ملی ہیں (یعنی آپ ہدایت کے درجہ پر فائز نہیں یہ کام تو ملی کا ہے)

اللہ کا علم کامل ہے قدرت نام ہے، قضاء و قدر کے دائرہ سے کوئی چیز باہر نہیں وہ ہر فریاضی مجزہ کو پیدا کر سکتا ہے اور قادر مطلق ہے کہ ان فردوں کو ہدایت بھی کر سکتا ہے مگر مطلوب سفیرات کی درخواست سے طیب ہدایت مقصود نہیں بلکہ غرض خدا کے ذرا اثر لینی فرمائش کی جاتی ہیں اس لئے ان فرمائشوں کو پورا نہیں کر تا اور چونکہ ان کے کافر بننے کا لازمی فیصلہ پہلے ہی ہو چکا ہے اس لئے ہدایت باہر لے کر ان کو توفیق بھی نہیں دیتا۔ ان تمام مضامین پر آیت بیحد دلالت کر رہی ہیں۔

اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَخْتَارُ وَمَا يُفِضُ الْأَرْحَامَ مَرَدًّا وَلَا يُزَادُهَا
کچھ کسی مادہ کو حمل دیتا ہے اور جو کچھ رحم میں کی نشی ہوتی ہے۔

مَا تَخْتَارُ (میں) مآں صمدی ہے (یعنی) حاملہ ہونے کو اللہ جانتا ہے یا (مآں موصولہ ہے یعنی) جس چیز کو مادہ اپنے پیٹ میں اٹھائے ہوتی ہے۔ زیادہ ایک یا متعدد پورے سالم اعضا والدہ یا باقی رحم میں اور اس کی ہر موجودہ اور آئندہ حالت کو اللہ جانتا ہے۔ تَخْتَارُ غَضَّضْ کا مضارع ہے اور غَضَّضْ لازم بھی ہے بمعنی (غَضَّضَ) (باب انفعال) کے اور متعدی بھی ہے بمعنی (غَضَّضَ) (باب افعل) کے۔ تاہم میں ہے غَضَّضَ اسماً یا لی کم ہو گیا گھٹ گیا۔ غَضَّضَ مَعْنَى التَّيْلَعُ سَالِمٌ کی قیمت گھٹ گئی۔ غَضَّضَ السَّاءَ وَ مَعْنَى التَّيْلَعُ اس نے پانی تموا کر دیا کم کر دیا اور سالیان کی قیمت گھٹادی۔

فَزَادَا زَادًا سے مضارع ہے (زَادَا) (انفعال) لازم بھی آتا ہے۔ جیسے زَادَا الْقَوْمُ عَلَيَّ عَشْرَ قَوْمٍ دوس افراد سے زیادہ ہو گئی اور متعدی بھی آتا ہے جیسے وَفَزَادَا كَيْلَ يُعْبَرُ ہم ایک بار شتر بڑھا دیں گے۔ اگر دونوں مخلوق کو لازم کا جائے تو مآں صمدی ہو گا یعنی رحم کے گھٹنے اور بڑھنے کو اللہ جانتا ہے رحم کے گھٹنے بڑھنے سے رحم کے اندر والی چیز کے جتنے مدت اور تعداد کا گھٹنا بڑھنا اور اگر دونوں فعل متعدی مانے جائیں تو مآں موصولہ بھی ہو سکتا ہے اور صمدی یہ بھی۔

مسئلہ ۱۰۰۰۰

باطفاق علماء حمل کی مدت کم سے کم چھ ماہ ہے ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا چھ مہینے میں عورت کا بچہ پیدا ہو گیا، حضرت عثمانؓ نے عورت کو سنگد کر دینے کا حکم دیا حضرت ابن عباسؓ (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ کتاب اللہ کی روایت میں اگر کسی تم سے اس مسئلہ میں سنا کر کرو تو تمہارے پس جواب نہ ہو گا کہ اللہ نے فرمایا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا اس کا حاکم حمل میں رہنا اور دودھ پینا تیس ماہ ہے۔ دوسری آیت میں آیا ہے وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ لِيُفْرَأَ مَوْلَاكِ میں ہوتا ہے دونوں آیتوں کے ماننے سے مدت حمل کم سے کم چھ ماہ، درحقیقت ہے۔ حضرت عثمانؓ نے یہ سن کر تعزیری مرام منسوخ کر دی۔ ابن عباسؓ نے لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے سزا عطا کر دی کہ کسی نے مخالفت نہیں کی تو یہ جھڑپ لگائی نہ گیا کہ حمل کی مدت کم سے کم چھ ماہ ہے (ابھی بچہ ماہ پہ پیدا ہوا اور زندہ بھی رہتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت حمل دو سال ہے۔
دور قطعی اور مجتہبی نے سنن میں ابن المبارک کے طریق سے ازاداد بن عبد اللہ بن عمرؓ (رضی اللہ عنہما) جو پنج گز جلیلہ بخت سعد ایک حدیث بیان کی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا نکلے کے سایہ کی بقدر بھی کوئی عورت حمل میں دو سال۔ سے آگے نہیں بڑھتی دوسری روایت ابن القفا کے ساتھ آتی ہے حمل دو سال سے زیادہ نہیں ہو گا خواہ باری نکلے کے سایہ کے برابر ہو۔

ایک قول میں نام شفق الامام، لکھ کے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت حمل چار سال ہے دوسری روایت میں امام مالک کا قول ہے کہ زیادہ سے زیادہ مدت حمل پانچ برس سے جولوہ سن مسئلہ نے کہا کہ ابن سنان کو برم گھٹنے کی وجہ یہ ہے کہ وہاں کے پیٹ میں چار برس رہا (ہر مہرست زیادہ دینے کو ہی کہتے ہیں)۔

یعنی کیا بیان ہے کہ ولید بن مسلم نے اہل مالک میں اس سے کہا جو ہے یہاں کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا عورت کے جس کی مدت میں ۱۱ سال سے تنگ کے مایہ کے بقدر بھی اضافہ نہیں ہوتا امام مالک نے فرمایا: ہون اللہ ہے کون جانتا ہے میری یہ حسالت عمر میں ۱۱ سال کی بیوی سے کچی عورت ہے اور اس کا شوہر بھی بچا آؤمی ہے اس عورت کے تین بطن ہر سال میں پیدا ہوئے ہر بطن چار سال میں۔

ابن ہمام نے کہا ظاہر ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث میں جو مدت مائی ہے وہ (حضرت عائشہؓ کا تین نہیں ہے ایسے مسائل میں قیاس کو دخل نہیں) صرف ۱۲ ہے (اور رسول اللہ ﷺ سے آپ نے نبیایہ مبارک کا لفظ اس طرح کے علم میں ہے) یعنی حضرت عائشہؓ کا قول نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے اور حدیث میں فرما رہا ہے کہ میں نے فرمایا کہ بیوی کے قول سے زیادہ قاضی اہل بیت سے اگر حدیث کی نسبت شارع کی طرف سے ثابت ہو جائے تو پھر حدیث میں غلطی کا کوئی احتمال نہیں ہو سکتا اور ولید بن مسلم کی روایت اگر صحیح بھی ہو اور امام مالک نے یہاں فرمایا ہے اور عورت نے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے جب بھی اس میں غلطی کا احتمال ہے عمر یہ مان لیا جائے کہ چار برس تک (یعنی کا) تو ان میں آٹھ اور چار سال کے بعد پھر پیدا ہو تو اس سے یہ یقین کیسے کیا جا سکتا ہے کہ وہ عورت پورے چار برس حاملہ رہی اور سکتے ہیں کہ اس کی ہمالی کی مدت دو سال یا اس سے زیادہ ہو سکتی ہو پھر رسول اللہ ﷺ سے مدت میں والی ہوئی پھر اگر یہ کہا جائے کہ بیٹ کے اندر حرکت ہوئی ہوئی چار سال تک محسوس ہوتی رہی (کہ حاملہ پھر حرکت کرتا ہوگا) تو حرکت سے بچ کے وجود پر بھی استدلال قطعی میں بغیر بچہ کے (صرف زبان غصہ کی) حرکت بھی ممکن ہے ہم سے یہاں کیا گیا تھا کہ ایک عورت نے نو ماہ تک بیٹ میں کسی چیز کی حرکت محسوس کی اس عرصہ میں خون بھی نہ بہا اور بیٹ بھی بڑھ نہ سکا کیونکہ آج اور اب باکر بیٹھی اور وہ بچے تو باقی بیٹھ گیا اور رفتہ رفتہ بیٹ لگ گیا اور کوئی بچہ پیدا نہ ہوا خود ایہ غلطی..... شر کیا جا سکتا ہے کہ ایک عورت کا شوہر چھ سال سے غائب رہا جب وہ اپنا قیام و دنیا کو مدینہ پہنچا تو حضرت عمرؓ نے اس کو تنگ کر لیا کہ یہ کالو اور کیا حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ان لوگوں میں اگر اس عورت پر آپ کو زہر کی مدت دے دو بھی تب بھی اس کے بیٹ کے بچہ پر آپ کو کوئی مدت دے میں میں ہوسکتی تھی اس کو آپ قتل نہیں کر سکتے جب بچہ پیدا ہوا جائے تو عورت کو سنگسار کر سکتے ہیں عرض بچہ پیدا ہوا اور ایسا ہوا کہ اس کے دو ماہ گذشت بھی نکل آئے تو اس شخص نے بچہ کو کھینچا تو لا تھم سے رپ کھینچ کر یہ میرا بچہ ہے (حضرت عمرؓ نے عورت کی سزا سنو سنو کر وہی جس سے ثابت ہوا ہے کہ دو سال سے نہ نکلتی تھی فعل حضرت عمرؓ نے تسلیم کر لیا۔)

﴿..... جواب﴾

یہ سزا کی مشورہ تو اس وجہ سے ہوئی کہ مرد نے اس بچہ کو اپنا بیٹا ہونا تسلیم کر لیا اور دعویٰ کیا کہ وہ حق کا بیٹا ہے اور جس کا فیرواں ہے تو اسے بچہ ہی کا شرعاً مانا جاتا ہے (خواہ وہ بچہ زندہ کا ہی ہو مگر مانا جائے گا شوہر ہی کا کہ کسی نے حضرت عمرؓ سے اس امر خوف کر دیا۔)

﴿..... مسئلہ﴾

ایک بطن میں ایک دھبہ کے اندر زیادہ سے زیادہ بچے پائے جاتے ہیں اس کی کوئی حد نہیں۔ بعض نے کہا کہ چار بچوں کا ہونا تو مسموم ہونا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا بھی قول ہے امام شافعیؒ نے فرمایا میں میں مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ اس کی بیوی کے باطن میں پانچ بچے پیدا ہوئے۔ میں کہتا ہوں ہندوستان میں ایک شہر مشہور ہوئی تھی کہ پورب کی طرف قاضی قدوہ کی بیوی کے ایک بطن میں ایک بطن میں سو بچے ہوئے اور سب زندہ رہے۔

نبویؐ نے لکھا ہے اہل تفسیر کہتے ہیں کہ یٰحٰیضُ الْاَرْحَامُ حیض ہے جو بچہ پر از نہ کرے تو وہ چاہے اگر حاملہ کو حیض آنے لگے

توبہ میں نقصان آجاتا ہے۔ رستم کے قصہ و تخلص کا خون پچھ کر خدا ہے جسب خون آجاتا ہے توبہ کی غذا گھٹ جاتی ہے اور بچے میں نقصان آجاتا ہے اور غسل کی حالت میں جنس غدر ہے توبہ جو مستحب ہے اور چار اہل و عیال ہے۔ جس نقصان سے مراد ہے بچے کی جسمانی صحت کا نقصان جو خون کے نکلنے سے ہو جاتا ہے اور زہریلی سے مراد ہے بچہ کی عقلی صحت کا کھو جانا جو چار خون بند رہنے سے ہوتا ہے یہ بھی ممان کیا ہے کہ عامہ کو جنس ہو جائے توبہ کی غذا اگر ہو جاتی ہے اور صحت حاصل ہو جاتی ہے یہاں تک کہ بانی کے نوامہ پورے ہو جائیں (تب بچہ پورا پیدا ہوتا ہے) اگر غسل کی حالت میں پانچ دن خون آگیا تو نوامہ پانچ روز میں بچہ پیدا ہو گا جس غذا کی کمی بیشی سے صحت حاصل کی جاسکتی ہو جاتی ہے۔ جن مصریٰ نے فرمایا غیض اذا احام۔ سے مراد ہے (صل کی صحت) نوامہ سے کم ہو اور زیادہ سے مراد ہے صحت سے نفس کا زیادہ ہو جانا۔

بعض نے کہا نقصان سے مراد ہے، پیچھے کا ساتھ ہونا اور زیادہ کا معنی ہے ہلاکت کا پورا ہونا۔

[illegible]

خوب اور شادمانی کا تقسیم سود باجن میں ذکر کردہ مٹی ہے۔ اُنھیں جو کہ مراد یہ ہے کہ ہر چیز ان میں سے بہت کم ہو کر رہے ہو اور اُنھیں کمال کا یہ مطلب ہے کہ وہ اپنی قدرت سے ہر چیز پر غالب ہے۔ یہ مراد ہے کہ مخلوق کی عزت و قوت صرف سے بالاتر ہے۔

جو شخص تم سے کوئی بات چپکے سے کہے اور بولے کہ تم کے اور جو شخص رات میں میں چھپ جائے اور جو دن میں چلے بھرے۔ سب خدا کے علم میں رہا ہیں۔

میں آئیں جو دل میں بہت چمپاے رکھے۔ دُشمن جیکو کہ نذرِ مرگ سے اپنی بہت کہہ دے تو ہُو مُسْتَحْدِیٰ جو اپنے کو دُشمنوں سے چمپا کے رکھتا ہے۔ سارے کالے کچر جو دل میں باہر نکالے کہ اس کو ہر شخص دیکھے۔ سُرُوت، سُرُوت، سُرُوت کا معنی ہے سروپ کا معنی ہے برآمد ہونا، باہر نکالنا۔ بعض نے سُرُوت کا معنی ہے راستہ۔ لیکن سُرُوت کا معنی سُرُوت ہے۔ سُرُوت سے ترقی والا۔ بعض نے کہا سُرُوت کی لفظ چنی دن میں اپنے کا دُشمن میں مشغول ہونے والا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت میں فرمایا کہ جس شخص نے مراہے رات کو چھپ کر زنا کر لیا اور مکتوب گم ہو گیا۔ مطلب ہے کہ رات میں ہر گھل کر وہ لوگوں کو نہ ملتا ہے کہ میں چھپ کر یہاں ہوں۔

معاہت یا اِعمال کے لئے کچھ قرآتے مقرر ہیں جن کی بدلی ہوئی رقم ہے کچھ اس کے آگے اور کچھ اس کے پیچھے کہ وہ بالکل اِعمال کی معاہت یا کفرائی رکھتے ہیں۔

مُعَقَّبَاتُ مُعَقِّبَةٍ کی جمع ہے۔ نقد مُعَقَّد سے ہے (اور متعدی نہیں ہے بلکہ) مبالغہ کے لئے عَقَبَ اس کے پیچھے چلنا یا اعتقب سے بنا ہے۔ اس ضرورت میں ہر نقد کی احسن متعقب جو کی تاکو قاف میں اوجام کروا گیا۔ اب فعل اس کی تا مبالغہ کے لئے ہے۔

بقول نبی نے کھو معتق و حد کا مفہوم ہے اس کی جمع معقبہ ہے اور معقبہ کی جمع معقیات ہے مجھے انشواوت سے علیہ
سعد کی عورتیں نور و جلالات مگر (توضیح کر کے مروا) مانا جاتا ہے انشواوت، انات کی اور رجالات ورجاں کی جمع ہے اور
انات کا واحد انشی ہے اور جالی کا مفرد و جلی ہر حال اس سے مراد فرشتے ہیں جو رات و دن پہلی باری سے آتے جاتے رہتے

رسول اللہ کے دو نواسہ تھے جو فرشتے آگے پیچھے آتے جاتے رہے ہیں اللہ کے علم سے پانچہ کما
معاذت کرتے ہیں اللہ کے علم کی وجہ سے۔ اول مطلب پر معقبات کی معرفت ہوئی اور دوسرے مطلب پر معقبات کی معرفت
کا تعلق ہو گا۔ یا نسر اللہ سے مراد ہے اللہ کا عذاب یعنی اللہ کے عذاب سے بندے کو بچانے ہیں۔ اس کے لئے دعائے مغفرت
کرتے ہیں۔ صحت طلب کرتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا میں نسر اللہ میرے معنی یہ ہے کہ اللہ کے علم کے سبب اس
کی معافیت کرتے ہیں۔

بعض کے نزدیک معقبات سے مراد وہ آدمی ہیں جو ہادشاہ کے گرد گرداس کی معافیت کے لئے مقرر ہوتے ہیں اور
بادشاہ اپنی تمام خیاں کی وجہ سے سمجھتا ہے کہ اللہ کے چہرے کی گرد و غبار سے وہ بچے بچا ہے۔
انہی نے لکھا ہے یہ بھی سمجھنا ہے کہ یہ معقبات میں کی کی تعمیر محمد ﷺ کی طرف راجع ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کی
معافیت کے لئے اللہ کی طرف سے کچھ فرشتے مقرر ہیں جو آپ کے آگے پیچھے رہتے ہیں اور شیطان جن و انس کے شر اور
خوشحال و غم سے آپ کی معافیت کرتے ہیں۔

عبدالرحمن بن زید نے کہا اس آیت کا نزول اس میں ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوا کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا
صالح حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ عامر بن طفیل عامر کی اور کعب بن ربیع عامر کی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
ماضی ہونے کے ارادے سے چلے۔ تب مسجد کے اندر صحابہ کی ایک جماعت میں تشریف فرما تھے وہ دونوں مسجد میں داخل ہو گئے۔
عامر بن طفیل کا تعلق قرآن مجید سے ہے جس میں حضور کی وجہ سے لوگوں نے ان کی طرف دیکھنے لگے۔ ایک شخص نے عرض
کیا یہ عامر بن طفیل آپ کی طرف آ رہا ہے فرمایا آئے وہ اللہ کو اس کی بھلائی حضور کی تو اس کو بدعت کر دے گا۔ عامر اگر
کعبہ اور تیار ہوا محمد ﷺ کے پاس مسلمان ہو جاؤں تو مجھے کیا ملے گا۔ فرمایا جو دوسرے مسلمانوں کے حقوق اور انھوں نے ہونے والے
تہجد سے ہونے والے (یعنی فقہاء و تصانیف میں تم مسلمانوں کے برابر کے شریک ہو جاؤ گے) کہنے لگا اپنے بعد یہ حکومت میرے
سے ہو کرے (وعدہ) کہ اللہ میں مسلمان نہ جاؤں گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کا اختیار مجھے نہیں یہ اللہ کے ہاتھ میں ہے جس
شرع چاہے کرے۔ کہنے لگا تو آپ میری کعبہ کی دیوار پر دوں اور خاندان بدو میں رہے عامر بن طفیل اور شریکوں اور کعبہ میں رہے۔ چنانچہ ان دونوں پر
آپ جا کر رہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ بھی نہیں ہو سکتا بلکہ پھر آپ مجھے کیا دیں گے۔ فرمایا میں گھوڑوں کی لٹائی تم کو سپرد
کر دوں گا جن پر سوار ہو کر تم جلا کر دے گے۔ بولا کیا تم تک میرے پاس یہ نہیں ہیں (یعنی گھوڑے تو میرے پاس موجود ہیں جن
پر سوار ہو کر میں جنگ کرتا ہوں) چاہا آپ میرے ساتھ آئے کہ آپ میں آپ سے بات کر رہا تھا ہوں، حضور ﷺ انھوں کو اس
کے ساتھ ہو گئے عامر نے فرمایا کہ جب تو مجھے محمد ﷺ کے ساتھ باتوں میں مشغول دیکھے تو میں نے کچھ سے
اگر کوئی سے حملہ کر دیا چنانچہ عامر جب رسول اللہ ﷺ سے کچھ جھگڑا اور گفتگو میں لوث پلٹ کر نے کا تو فرمایا حملہ کرنے کے
برائے سے محوم کہ حضور ﷺ کے پیچھے آ گیا اور ایک ہاتھ تلوار بنام سے کھینچ بھی لی لیکن اللہ نے اس کو روک دیا اور وہ چوری
تلوار نہ کھینچ سکا عامر اس کی طرف اشارہ بھی کر رہا کہ رسول اللہ ﷺ نے جو تلوار پھیر کر لہو کو دیکھا اور تلوار نکالنے کی کوشش
میں مشغول ہوا تو عامر اسے اللہ جس طرح تو چاہے میری طرف سے اس کا کام تمام کر دے (یعنی مجھے من کا تلوار نہ کرنا پڑے تو
غیب سے من کو قسم کر دے) اس روز آپ تمام گزرتوں سخت گری کا تلوار خد صاف تھی لیکن یکدم کر لہو پر پھیل لوث پڑی اور اس کو
سوختہ کر دیا عامر پہنچے پھر کہ بھاگ کر کہنے لگا محمد ﷺ تو نے اپنے رب سے دعا کی اس نے لہو کو دلا اللہ کی قسم میں تیرے لوہے
اسے سم کو گھوڑے اور نوچوں اور ہاتھوں کا لڑاں لگا کر اس سارے میدان کو فوج سے بھر دوں گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ
تعالیٰ نے میرے لئے ہزاروں شاہین یعنی قاتل اوس و خوزج بھی تھے میرا نہ کرنے دیں گے (من کی موجودگی میں
تو کچھ نہیں کر سکتا) عرض عامر ایک سولہ عورت کے گھر جاکر اتر اور صبح کو انھیں کر بھیجا بدلتے چہرہ کارنگ بدلا ہوا تھا
گھوڑے پر سوار ہو کر گھوڑے کو اپنے لگانے اور دوا دوا ہوا صحرائیں پہنچا اور غرار سے کہنے لگا اس وقت کے فرشتے میرے سامنے

اور یہی تو ہم کو ڈرانے اور امید دلانے کے لئے مجاہد کہاتے ہیں اور بھڑکی بھڑکی باتیں سے بھرے ہوئے بادل اٹھاتے ہیں یعنی کڑک کا خوف، سفر میں بارش کے خطر کا خوف، بعض وقت بھی تباہ ہونے کا خوف اور بعض مکانوں کے گر جانے کا خوف اور گرمی کو دور کرنے اور ٹھنکی اور بھوسوں اور درختوں کو فائدہ پہنچنے کی امید، صحابہ صحابہ کی جمع ہونے کا خوف (سُحُوبُ كَثِيبًا السَّحَابُ كَثِيبًا) ہونے کے ساتھ انھیں بادل بھیج کر آتے ہیں اسی لئے من کو سوچا گیا جاتا ہے کہ ان کی لقاؤں میں بیضاوی نے سحاب کو اسم فتح کہا ہے۔

بحال انبیاء کی تین بھاری معنی بارش سے بھرے ہوئے بغوی نے لکھا ہے حضرت علیؑ نے فرمایا بادل پانی کی چھائی ہے اور ان کے خوف سے رکھ اور دوسرے

فرشتے اس کی پانی اس کی تعریف کے ساتھ ساتھ چل کر آتے ہیں۔ یعنی جیون اللہ و بکرہ کہتے ہیں حضرت علیؑ اور سنانی نے حضرت امینؑ کی روایت سے بیان کیا اور ترمذی نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے کہہ کے حضرت رباخت کیا گیا تو

فرمایا ایک فرشتہ ہے جو بادل پر، مگر وہ اپنے پاس آگ کے گواہ ہوتے ہیں جن سے بادل کو بکاتا ہے۔

ہوئے جنتیہ اللہ کے خوف سے جنتیہ کی خمیر اللہ کی طرف لوٹ رہا ہے۔ انھیں نے کہا السلامتہ سے مراد وہ فرشتے ہیں جو زندہ کے مددگار ہیں ان کے ذریعہ ہمیں ان صورت میں جنتیہ کی خمیر زندہ کی طرف لوٹ جانی چاہی ہے یعنی مدد

کے خوف سے اس کے دعا گزار بھیج کر آتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو شخص رعد کی آواز سن کر سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْعَمَلُ يُبْدِيهِ مِنْ غَيْبِهِ وَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ پڑھے اور بغرض اس پر نکل کر پڑھے تو وہ اپنے دین اسلام پر سرے گا۔ حضرت عبد اللہ بن

عمرؓ رعد کی آواز سن کر بھی کہہ چھوڑ دیتے تھے اور کہتے تھے سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْعَمَلُ يُبْدِيهِ مِنْ غَيْبِهِ اور فرماتے تھے زمین والوں کے لئے عتد و تمکلی ہے۔

جو پھر نے شکاک کی روایت سے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا رعد (لرعد) بادلوں پر ماسور ہے جہاں حکم ہو جاتا ہے۔ بادل کو چلاتا ہے اور پانی کے سمندر اس کے انگڑے کے گڑھے میں (بھرے ہوئے) ہیں اور وہ اللہ کی پانی بیان کرتا ہے اور

جب وہ پانی بیان کرتا ہے تو اس میں کوا کی فرستہ میرا پانی نہیں رہتا اور اس کی تنگی کے ساتھ خود بھی بلند کوا سے نکلتا ہے کہ اس وقت بارش آتی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے رب نے فرمایا اگر میرے بندے

میرے علم پر چلتے تو میں رات میں ان کو بارش سے میرا پر کرتا اور دن میں میں پر وہ میرے کل و بیکار کہ میں نے کل و بیکار کا نقصان نہ ہوا۔ اگرچہ میں ان کو رعد کی آواز بھیجتا ہوں تاکہ وہ خوف زدہ ہو جائیں مگر وہ اچھے بندے ہیں ان کی نیت کی خمیر

میں کہتا ہوں ان کو سننے والے سنی ہو خمیر کرتے ہیں اور پکار کر کہتے ہیں سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْعَمَلُ يُبْدِيهِ اللَّهُ۔ یا یہ مطلب ہے کہ رعد شیعہ کرتا ہے یعنی بادل کی گرج اللہ کی عداوت اور کمال قدرت پر دلالت کرتی ہے اور اس کے فضل و زول رحمت کا بھی اظہار کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں یہ مطلب اس وقت ہوگا جب رعد کا فرشتہ ہو ثابت نہ ہو۔

اور وہ بجلیاں بھیجتا ہے اور جس پر چاہتا ہے ان کو گرجاتا ہے۔

اور ترمذی و ابوہریرہؓ نے بیان کیا کہ ان کو صحیح قرار دیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بادلوں نے حاضر ہو کر رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا تھا کہ یہ کہہ کیا ہے۔ فرمایا بادل کہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے جس طرف اللہ حکم دے وہ بادل کو

بکاتا ہے جو یہ کہہ آواز نکلتی ہوئی ہے جو ہم کو نہ دیتا ہے۔ فرمایا میں نے آواز نہ دینی ہے۔ ابن مردودہ نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک فرشتہ آہر پر سوار ہے جو ہمارے بادلوں کو بھیج کر آتا ہے اس کے ساتھ میں گواہ ہے جب کو رعد آتا ہے تو

ہم کہہ پڑھ جاتی ہے عبد الغفار جو توحید پر آتی ہے تو وہ جب آتا ہے تو نکل کر آتی ہے۔ (ابن عمرؓ سے مروی)

نے اس کا ترجمہ کیا شاید کہ ان کو اور حضرت علیؑ نے فرمایا مفت کچڑ والا۔

لَا تَدْعُوهُ إِلَى الْحَقِّ مَا
 قائل قبول نہیں کیا یہ مطلب ہے کہ اسی کی جتنی پکار ہے وہی اس بات کا حق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے اور اس کی عبادت کی طرف بلایا جائے اور اسی سے حاجتیں پوری کرنے کی دعا کی جائے یا دعاؤں میں سے مروجہ اعلا میں کے ساتھ دعا کرنا۔ یعنی اعلا میں کے ساتھ دعا اسی سے کی جاسکتی ہے۔ مگر تم تو جیسا کہ حق سے مراد ہو گا وہ مضموم تر باطل کی ضد ہے۔
 دَعْوَةُ مَوْصُوفٍ إِلَى الْحَقِّ مَعْرِفَتِ مَوْصُوفٍ كَوَعْرِفَتِ كِي طَرَفٍ مَعْرِفَتِ كَرَدِیَا جَابِیْ جِیْے مَسْجِدُ انْجَامِے اور جَانِثُ الْغُرْبِیْ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الحق کا موصوف المدعو معترف بود یعنی دعوة الحق المدعو۔
 یہ بھی کہا گیا ہے کہ حق سے مراد اللہ ہے۔ اللہ کی ہر پکار حق کی طرف بلاوے۔

﴿..... اَلْاِیْکَ شَبِہ.....﴾

اگر حق سے مراد اللہ ہو تو ظاہر غیر منقید ہو گا۔ اللہ کی پکار تو اللہ کے ساتھ مخصوص میں ہی ہے جیسے دوسروں کی پکار دوسروں کے ساتھ مخصوص ہے۔

﴿..... اِلَآ اِلَہَ.....﴾

(یہ شک اللہ حق ہے لیکن لفظ حق ذکر کرتے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ کی پکار حق کی پکار ہے۔ دعوت حق حق ہوئی ہے، جیسے باطل کو پکارنا باطل ہو تا ہے۔ گویا یہ جملہ اپنے اندر اعراس کے ساتھ دلیل بھی رکھتا ہے۔ بنوئی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا دعوت حق توحید ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا دعوت حق لَا اِلَہَ اِلَآ اللہ کی شہادت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ ہی کے لئے خاص ہے توحید اور شہادت کی دعوت۔
 اگر آیت کا انداز مابہر اور رب کے متعلق بنا جائے تو دونوں جملوں کا مقصد یہ ہو گا کہ میں دونوں شخصوں کو اس طور سے بلاؤں کہ ان کو یہ بھی نہ ہو اللہ کی خلیفہ تدبیر کے زیر اثر تھا اور رسول اللہ ﷺ کی دعا کی وجہ سے تھا یعنی آپ کی دعا قبول ہو گئی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ رسولی برحق ہیں جب ہی تو آپ کی دعا اللہ نے قبول فرمائی اور اگر آیت کو کسی شہنشاہ زول سے متعلق قرار نہ دیا جائے بلکہ عام مانا جائے تو کافروں کو تہذیب کرنی مقصود ہو گی کہ تم اللہ کے رسول سے جھگڑتے ہو، اللہ بڑا طاقتور اور خلیفہ تدبیر کرنے والا ہے اور رسول کی دعا قبول کرنے والا ہے۔

یا صرف کافروں کی بدعتیہ تدبیر کی بنا پر اسی ظاہر کرنا مقصود ہے۔ (تہذیب مقصود نہیں)۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِیْبُوْنَ اِلَیْہِمْ شَیْءٌ ۚ اِلَّا کَذِبًا یُسِطُوْنَ اِلَیْہِمْ اِلَآ اِلَہَ یَلْبِغُوْنَ اَلَا

اور خدا کے سوا جن کو یہ لوگ پکارتے ہیں وہ ان کی درخواست کو اس سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا بانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے دونوں ہاتھ پائی کی طرف پھیلانے ہوئے ہو کہ پائی خود بخود اس کے منہ تک آجائے حالانکہ وہ اپنی درخواست آگے بڑھ کر اس کے منہ تک آئے والا نہیں۔

وَالَّذِينَ یَدْعُونَ مِن دُونِہِ۔ اَلَّذِیْنَ سے مراد یا تو کفار ہیں اور یہ دعوت کا مقبول مہذوف ہے، یعنی بت و غیرہ ترجمہ اس طرح ہو گا اور جن جن کو یہ کافر ہوتے ہیں۔ اَلَّذِیْنَ سے مراد وہ چہرے ہیں جن کی کافر پوجا کرتے ہیں۔ ترجمہ اس طرح ہو گا اور جن جن کو یہ کافر ہوتے ہیں۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ لَہُمْ شَیْءٌ۔ اَلَّذِیْنَ سے مراد وہ کافروں کی کوئی درخواست حصول طبع کی ہو یا دیکھ ضرر کی قبول نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ کا معنی ہے لایجیبون منظور نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ کا معنی ہے لایجیبون منظور نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ کا معنی ہے لایجیبون منظور نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ کا معنی ہے لایجیبون منظور نہیں کرتے۔ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ کا معنی ہے لایجیبون منظور نہیں کرتے۔

مخدوف ہے مگر اتنی ہی محکومہ کی جتنی محکومہ کی اس شخص کے لئے ہوتی ہے جو اپنی طرف اپنے دونوں ہاتھ پھیلاتا ہے کہ پانی خود اس کے منہ تک پہنچ جائے۔ یعنی ایک چار سو سو کی منڈی پر بیٹھنا پانی کی طرف ہاتھ بڑھا رہا ہو پانی کو اپنی طرف بڑھا رہا ہو خود تو اندر تر نہیں سکتا پانی کو باہر ہے۔

وَمَا يَكْفُرُ سَلَاحُكُمْ (ظاہر ہے کہ) پانی میں کے منہ تک نہ پہنچے والا نہیں وہ تو بے جان اور بے شعور چیز ہے اس کو معلوم بھی نہیں کہ کون اس کو باہر رہا ہے نہ وہ کسی کے تلاوت کو قبول کر سکتا اور نہ دعوت پر آسکتا ہے۔ کافروں کے معبودوں کی بھی یہی حالت ہے کافروں کو پکارتے ہیں جنوں کو کون کی چوڑ کا پتہ بھی نہیں ہو تا وہ بے شعور دے جان ہیں وہ ان کی دعا قبول نہیں کر سکتے۔ مطلب یہ کہ تشریح کا یہ اور عطا کرنے کی ہے اور حضرت علیؑ سے بھی یہی تفسیر معقول ہے۔ لیکن بعض مفسرین تفسیر کا قول ہے کہ بتوں کی عبادت اور دعائیہ کی عدم اذیت کو اس شخص کی حالت سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے کے لئے چلو مگر پانی لینا چاہتا ہو اور دونوں تھیلیاں پانی کی طرف پھیلاتے ہیں پانی کو قبول نہیں لے سکتا پانی کی حالت ہے۔ جس نے ان کو ناکہ دیا پہنچا سکتے نہ ضرر (ان کی عبادت ایسی ہے منہ تک پانی پہنچ نہیں سکتا۔ جنوں کے پیراؤں کی بھی یہی حالت ہے۔ جس نے ان کو ناکہ دیا پہنچا سکتے نہ ضرر (ان کی عبادت ایسی ہے جیسے پانی کو پکڑنے کی کو شش پر تشریح حضرت ابن عباسؓ کے قول میں بھی آئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا فرشتہ کی پوجا کرنے والے ایسے ہیں جیسے کوئی پانی سانپ لے دوں تھیلیاں پانی کے اندر پھیلا دے تب تک تھیلیاں پھیلائے رکھے گا پھلوانے لگے گا پانی نہ آئے گا اور منہ تک نہیں پہنچے گا۔ اس صورت عبادت پر متوں کی ناکائی کی تھیلیاں پھیلائے رکھنے والے ایسے کی ناکائی سے تشبیہ ہو گی۔

وَمَا يَكْفُرُ سَلَاحُكُمْ (ظاہر ہے کہ) پانی میں کے منہ تک نہ پہنچے والا نہیں وہ تو بے جان اور بے شعور چیز ہے اس کو معلوم بھی نہیں کہ کون اس کو باہر رہا ہے نہ وہ کسی کے تلاوت کو قبول کر سکتا اور نہ دعوت پر آسکتا ہے۔ کافروں کے معبودوں کی بھی یہی حالت ہے کافروں کو پکارتے ہیں جنوں کو کون کی چوڑ کا پتہ بھی نہیں ہو تا وہ بے شعور دے جان ہیں وہ ان کی دعا قبول نہیں کر سکتے۔ مطلب یہ کہ تشریح کا یہ اور عطا کرنے کی ہے اور حضرت علیؑ سے بھی یہی تفسیر معقول ہے۔ لیکن بعض مفسرین تفسیر کا قول ہے کہ بتوں کی عبادت اور دعائیہ کی عدم اذیت کو اس شخص کی حالت سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے کے لئے چلو مگر پانی لینا چاہتا ہو اور دونوں تھیلیاں پانی کی طرف پھیلاتے ہیں پانی کو قبول نہیں لے سکتا پانی کی حالت ہے۔ جس نے ان کو ناکہ دیا پہنچا سکتے نہ ضرر (ان کی عبادت ایسی ہے منہ تک پانی پہنچ نہیں سکتا۔ جنوں کے پیراؤں کی بھی یہی حالت ہے۔ جس نے ان کو ناکہ دیا پہنچا سکتے نہ ضرر (ان کی عبادت ایسی ہے جیسے پانی کو پکڑنے کی کو شش پر تشریح حضرت ابن عباسؓ کے قول میں بھی آئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا فرشتہ کی پوجا کرنے والے ایسے ہیں جیسے کوئی پانی سانپ لے دوں تھیلیاں پانی کے اندر پھیلا دے تب تک تھیلیاں پھیلائے رکھے گا پھلوانے لگے گا پانی نہ آئے گا اور منہ تک نہیں پہنچے گا۔ اس صورت عبادت پر متوں کی ناکائی کی تھیلیاں پھیلائے رکھنے والے ایسے کی ناکائی سے تشبیہ ہو گی۔

نور (ان باطل معبودوں سے) کافروں کا در خواست کرنا محض بے اثر ہے مخالف بے کار، ضائع، مبرا اور خیر۔
نصاح نے حضرت ابن عباسؓ کا یہ تشریحی قول نقل کیا ہے کہ کافروں کا اپنے رب کو پکارنا بالکل بے سود ہے مگر یہ ہے غر و مہاسی کے پردے خدائے متعالیٰ میں آئے ہیں ان کی دعا میں رب تک پہنچتی ہی نہیں۔
وَلَوْلَا يُنْفِخُ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ
نور اللہ علی کے سامنے سب سر خم کئے ہوئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں خوشی سے اور مجبوری سے اور ان کے سامنے بھی صبح اور شام کے اوقات ہیں۔

مَوْتٌ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جُلُوعًا مِمَّا كَلَّمَ لَوْ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ رِجَالٌ مِنَ اللَّهِ كَيْفَ يَكْفُرُونَ
وَأَكْرَهًا لَوْ أَنَّ مَتَاقِي دُكَّانٍ جُلُوعًا مِمَّا كَلَّمَ لَوْ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ رِجَالٌ مِنَ اللَّهِ كَيْفَ يَكْفُرُونَ
موت اور خدوہات ان کو سر جھکانے پر مجبور کرتی ہے اگرچہ وہ اس بات کو پسند نہیں کرتے۔

وَلَوْلَا يُنْفِخُ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ وَآلُكُمْ مِنْ رِيحِهِ مَوْتٌ
نور اور لہر اور خدوہات کے دائرہ میں محسوس رہا خواہ ان کا خود لہر اور بندہ وہ مشیت کے تابع سب ہیں اور ساریوں کے تابع مشیت ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اللہ جس طرح چاہتا ہے ساریوں کو پھیلا تا اور سمیٹتا رہا تا اور گھماتا ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مَوْتٌ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے مراد ہوں مخلوق اور ملائکہ و فرشتوں کی اور ان نور عجلال سے مراد ہوں انھما و انجہام جیسے رسول اللہ ﷺ نے ظاہر کو ساری اور باطن کو خدیں سے تشریح دی تھی اور دعائیہ بھی اور سجدہ میں عرض کیا تھا میری ساری (ظاہری جسم اور میر خدایاں) نور (باطنی نور) تجھے سجدہ کرتا ہے (عجلال کی یہ تشریح قول تشریح سے ستر ہے کیونکہ ساری اسی ساری کو کہتے ہیں کہ کسی چیز کی آؤ کہ جس سے وہ سب نہیں پہنچتی اور سب کا یہ مفہوم عدلی ہے۔ سجدہ کرنے کی نسبت اس کی طرف کیسے ہو سکتی ہے۔ وہاں اگر ساری سے مراد ظاہر اور جسم ہو تو سجدہ کی نسبت اس کی طرف کرنا صحیح ہے۔

مترجم

غلتہ در احوال سے معروض ہے۔ ہر وقت ہمیشہ احوال حق ہے اکیل اس کا اندازہ ہے عمر سے مغرب تک در میانی
وقت کو اکیل کہتے ہیں۔

وقت کو اسلئے ہے۔
 قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَوَاتِ وَالتَّرَائِصِ
 آپ دریافت کیجئے کہ آسمان و زمین کا رب کون ہے یعنی اللہ کو یہ
 مرنے والوں کا انتقام رکھنے والا اور مومن کے تمام امور کا تدبیر و تدبیر کرنے والا ہے کہ اللہ ہی خالق و
 تدبیر ہے کہ جس نے کل تیرے اور مومن کو یکجا کر دیا ہے۔

فک اللہ ۵ آپ خود ہی کہہ دیجئے کہ اللہ ہی ان کا خالق ہے۔ یعنی اگر وہ کوئی جواب نہ دیں تو ان کی طرف سے آپ جواب دے دیں کہ اللہ ہی آپ کا رب ہے کیونکہ نہ بھی اسی کے قائل ہیں اور ان کا بھی کچھ جواب ہوگا یا یہ مطالب ہے کہ اللہ کا خالق و رب ہو گا تا کہ ہر ہے کہ اس کا کوئی شکر جو ہی نہیں سکتا لہذا آپ ہی ان کی طرف سے جواب دے دیجئے۔ یا کوئی شکر ہے مشرکوں کو چرک کی وردہ صلیبی مقصود ہے۔

آپ ہی جانتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکوں سے پوچھا کہ آسمان و زمین کا خالق کون ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ اللہ ہی ہے اس پر اللہ نے فرمایا قُلِ اللّٰهُ اَحَدٌ (آپ جواب دے دیجئے کہ اللہ ہی ایک کا رب ہے اس طرح تکہام سے یہ جواب لے کر لازم کر دیا۔)

فَلَا يَكُنْ مِنْ الْخَائِلِينَ
 آپ کہہ دیجئے تو پھر بھی کیا تم اس کے سوا دوسروں کو انکار سزاؤ
 نہ ہو گا۔ قرآن دیتے ہو۔ اس کا نام کا عطف مختلف جملہ پر ہے یعنی کیا تم اللہ کی رویت کا انکار کرتے ہو اور پھر دوسروں کو اپنا انکار سزاؤ
 بناتے ہو یہ بات غلط ہے۔ قرآن کے خلاف ہے کیونکہ جن کو تم انکار سزاؤ بناتے ہو ان کی حالت تو یہ ہے کہ

وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا مَّنْ خَلْفًا ۚ سَرَّحْنَاهُ لِقَابِ رَبِّكَ ۚ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ فِيكَ إِذْ لَمْ يَمْسَسْكَ الْفُلُ بِقَدَمٍ ۚ وَكَانَ الْبَرُّ نَصْلًا ۚ

اور جہول کو انکار سنا دینے کا یہ دوسری قریب ہے کہ تم زبان کی شناسات کے امیدوار ہو دو تمہاری شفاعت تو کیا اپنے لئے بھی کی جاسکتی ہے۔

نَاكَ مِنْ يَسْتَوِي الْأَعْيُنُ وَالْأَبْصَارُ

آپ کو جتنے کہ کیا نہ پاؤں بنا ہر ابرو کہتے ہیں ہاں سے مرا

ہے بے عقل ہے بصیرت یادہ شخص جو اپنی بصیرت سے کام نہ لے۔ اور بصیر سے مراد وہ بصیرت مند آدمی جو اپنی بصیرت سے
مہارت کی حقیقت اور فائدہ ضرور کو سمجھتا ہو اور جانتا ہو کہ عبادت و کار سازی کا سبب کون ہے کہ اس کی عبادت کی وجہ سے کون کون سا
ساز سمجھا جائے۔ بعض علماء نے کہا اگلی سے مراد وہ مہرور ہے جو تہذیب کی طرف دل سلج ہے اور بصیر سے مراد وہ معبود ہے جو
تہذیب کے احوال سے واقف ہو۔

مَوْحِلٌ مَسْجُودٌ عَلَى الظُّلُمَاتِ وَالْأَشْجَارِ

از کہتے ہیں۔

اُمّ جعد بن زید شریعت و خلفو الخلفہ نسباۃ (یعنی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت و خلفو الخلفہ نسباۃ) و تھو لو اجد الفیہ (۱)

یہاں میں نے اللہ کے ایسے شریک کو دیکھا ہے جس نے اس کو اپنے لئے بنایا ہے۔

کسی جنج کو چید کیا ہو، جیسا خدا نے چید کیا ہے، پھر گن کو (دو گن کا) چید کرنا ناپک سا حکم ہے، ان لوگوں کو (جو کہ) اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے چیدا ہے، ان کو چید کرنا ناپک سا حکم ہے۔

خالق ہے اور وہی باوجودِ عالم ہے۔
 اُمّ مومنین کی ہے۔ استفہام انکار کی ہے۔ خَلَقُوا شرکاء کی ممت ہے۔ یہ شرکاء جنہوں نے یہ کیا جو۔ فتنشاً کہ

وہ توں کی مخلوق میں باہم اشتداد برپا کیا ہو۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے جن معبودوں کو شریک بنا رکھا ہے وہ کسی چیز کے خالق

نہیں کہ من کو نہ انکی تخلیق اور معبودوں کی تخلیق میں اختلاف ہو جاتا اور یہ کہنے کہ خدا خالق ہے اس لئے معبود ہے اور اہل نے معبود بھی خالق ہے اس لئے وہ بھی اتنی عبادت ہیں۔ بلکہ جن کو اللہ کا شریک ٹھہرا رہے ہیں وہ تو بالکل عاجز ہیں من میں تو بالکل ہی قدرت نہیں۔ دوسری مخلوق میں بھی کچھ نہ کچھ قدرت ہے۔ من معبودوں میں تو اتنی بھی نہ ہو سکتی۔ نہیں۔ اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اجسام ہونے یا عارض یا غیر مادی اور اس جس کو وہ چاہتا ہے پیدا کرتے ہیں اگر وہ کسی چیز کو پیدا کرنا نہ چاہے تو اس کا پیدا ہونا ممکن ہی نہیں۔ لہذا اس کے سوا کسی کی عبادت عاجز نہیں جو لوگ (یعنی معتزلہ فرقہ والے) کہتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے خود خالق ہیں اللہ من کے افعال کا خالق نہیں۔ وہ اسی کردہ میں سے ہیں جن کو دونوں انہما اور خدا کی تخلیق ایک جیسی معلوم ہوتی ہے (حضرت مفتی کے کلام سے اس طرف اشارہ معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت کے نزدیک معتزلہ کا گردہ بھی مشرک ہے یا مشرکوں جیسے عقائد رکھتا ہے اس فرقہ معتزلہ کو بدعتی گردہ بھی قرار دیا ہے۔ لیکن کافر کسی نے نہیں کہا۔ مترجم)

وَقُلُوا لِمَنِ اللَّهُ رَبُّهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور معبودیت میں ایسا ہے بلکہ اصل وجود میں بھی واحد ہے اصل وجود میں اس کا کوئی شریک نہیں سارے عالم کا وجود تو خلقی ہے اور اللہ کے وجود کا پر تو ہے۔

التَّحْقِيقُ کہی ہو چیز پر غالب ہے اس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا کیونکہ ہر چیز فی ذلک معبود ہے۔ بغیرہ موجود ہے خود اس کا پیدا جو نہیں بلکہ اس طرح اس موجود کا مقابلہ کر سکتی ہے جس کا وجود انی ہے۔ اور انی کی ہستی اصل ہستی ہے۔

أَتَكْفُرُ مِنَ اللَّهِ إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ كُلَّ يَوْمٍ يَشَاءُ صُورَةً مِمَّا يَشَاءُ يَبْدَأُهَا فَيَنْقَضُهَا وَيَجْعَلُ لَهَا شَكْلًا يَشَاءُ

اللہ نے آسمان سے پہلی بار فرمایا پھر نالے (پھر کر) اپنی قدرت کے موافق پہلے لگے پھر وہ سیلاب خش و غشاغ کو بھرا لایا جو (پانی کے) اوپر تھا رہا۔

أَوَرَبَّاءُ وَرَبَّاءُ کی جمع ہے وہ ربیہ والے جہاں پانی کثرت بہتا ہے وہاں کی کھالے ہیں جہاں تو لڑی میں بسے والے پانی کو بھی وادی کہہ لیں۔ یعنی بسنے کی نسبت پانی کی بجائے وادی کی طرف کر دیتے ہیں جیسا کہ آیت مذکورہ میں آیا ہے (پہریش ہونے سے تمام وادیاں تو زمین ہستی ہیں بعض زمین ہیں اسی لئے اس کو بصورت کمر و ذکر کر کے (غیر معنی دلوں)

يَبْدَأُهَا لَهَا شَكْلًا يَشَاءُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ کے اندر جس کے موافق چھوٹی بڑی بھی بھی ہوں۔

أَتَكْفُرُ مِنَ اللَّهِ وَرَبَّاءُ سیلاب زید، آف، بھاگ، میل کیل جو سیلاب کے اوپر آتا ہے۔ وایا مختلف پانی کے اوپر۔

وَقُلُوا لِمَنِ اللَّهُ رَبُّهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور معبودوں کی تخلیق اور معبودوں کی تخلیق میں اختلاف ہو جاتا اور یہ کہنے کہ خدا خالق ہے اس لئے معبود ہے اور اہل نے معبود بھی خالق ہے اس لئے وہ بھی اتنی عبادت ہیں۔ بلکہ جن کو اللہ کا شریک ٹھہرا رہے ہیں وہ تو بالکل عاجز ہیں من میں تو بالکل ہی قدرت نہیں۔ دوسری مخلوق میں بھی کچھ نہ کچھ قدرت ہے۔ من معبودوں میں تو اتنی بھی نہ ہو سکتی۔ نہیں۔ اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اجسام ہونے یا عارض یا غیر مادی اور اس جس کو وہ چاہتا ہے پیدا کرتے ہیں اگر وہ کسی چیز کو پیدا کرنا نہ چاہے تو اس کا پیدا ہونا ممکن ہی نہیں۔ لہذا اس کے سوا کسی کی عبادت عاجز نہیں جو لوگ (یعنی معتزلہ فرقہ والے) کہتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے خود خالق ہیں اللہ من کے افعال کا خالق نہیں۔ وہ اسی کردہ میں سے ہیں جن کو دونوں انہما اور خدا کی تخلیق ایک جیسی معلوم ہوتی ہے (حضرت مفتی کے کلام سے اس طرف اشارہ معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت کے نزدیک معتزلہ کا گردہ بھی مشرک ہے یا مشرکوں جیسے عقائد رکھتا ہے اس فرقہ معتزلہ کو بدعتی گردہ بھی قرار دیا ہے۔ لیکن کافر کسی نے نہیں کہا۔ مترجم)

وَقُلُوا لِمَنِ اللَّهُ رَبُّهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور معبودوں کی تخلیق اور معبودوں کی تخلیق میں اختلاف ہو جاتا اور یہ کہنے کہ خدا خالق ہے اس لئے معبود ہے اور اہل نے معبود بھی خالق ہے اس لئے وہ بھی اتنی عبادت ہیں۔ بلکہ جن کو اللہ کا شریک ٹھہرا رہے ہیں وہ تو بالکل عاجز ہیں من میں تو بالکل ہی قدرت نہیں۔ دوسری مخلوق میں بھی کچھ نہ کچھ قدرت ہے۔ من معبودوں میں تو اتنی بھی نہ ہو سکتی۔ نہیں۔ اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اجسام ہونے یا عارض یا غیر مادی اور اس جس کو وہ چاہتا ہے پیدا کرتے ہیں اگر وہ کسی چیز کو پیدا کرنا نہ چاہے تو اس کا پیدا ہونا ممکن ہی نہیں۔ لہذا اس کے سوا کسی کی عبادت عاجز نہیں جو لوگ (یعنی معتزلہ فرقہ والے) کہتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے خود خالق ہیں اللہ من کے افعال کا خالق نہیں۔ وہ اسی کردہ میں سے ہیں جن کو دونوں انہما اور خدا کی تخلیق ایک جیسی معلوم ہوتی ہے (حضرت مفتی کے کلام سے اس طرف اشارہ معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت کے نزدیک معتزلہ کا گردہ بھی مشرک ہے یا مشرکوں جیسے عقائد رکھتا ہے اس فرقہ معتزلہ کو بدعتی گردہ بھی قرار دیا ہے۔ لیکن کافر کسی نے نہیں کہا۔ مترجم)

لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور معبودوں کی تخلیق اور معبودوں کی تخلیق میں اختلاف ہو جاتا اور یہ کہنے کہ خدا خالق ہے اس لئے معبود ہے اور اہل نے معبود بھی خالق ہے اس لئے وہ بھی اتنی عبادت ہیں۔ بلکہ جن کو اللہ کا شریک ٹھہرا رہے ہیں وہ تو بالکل عاجز ہیں من میں تو بالکل ہی قدرت نہیں۔ دوسری مخلوق میں بھی کچھ نہ کچھ قدرت ہے۔ من معبودوں میں تو اتنی بھی نہ ہو سکتی۔ نہیں۔ اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اجسام ہونے یا عارض یا غیر مادی اور اس جس کو وہ چاہتا ہے پیدا کرتے ہیں اگر وہ کسی چیز کو پیدا کرنا نہ چاہے تو اس کا پیدا ہونا ممکن ہی نہیں۔ لہذا اس کے سوا کسی کی عبادت عاجز نہیں جو لوگ (یعنی معتزلہ فرقہ والے) کہتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے خود خالق ہیں اللہ من کے افعال کا خالق نہیں۔ وہ اسی کردہ میں سے ہیں جن کو دونوں انہما اور خدا کی تخلیق ایک جیسی معلوم ہوتی ہے (حضرت مفتی کے کلام سے اس طرف اشارہ معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت کے نزدیک معتزلہ کا گردہ بھی مشرک ہے یا مشرکوں جیسے عقائد رکھتا ہے اس فرقہ معتزلہ کو بدعتی گردہ بھی قرار دیا ہے۔ لیکن کافر کسی نے نہیں کہا۔ مترجم)

سب اچھا رہائی کے لئے دے گا پس اس کے (مگر ان کی کہ رہائی ہوگی)

الْحَسَنُ مَفْعُولٌ مطلق کی صفت ہے مفعول بہ مضاف کی صفت ہے یعنی جن لوگوں نے اپنے رب کی دعوتِ اسلام کو اچھی طرح قبول کر لیا اور جس کے احکام کی تعمیل کی یا اپنے رب کی اچھی دعوت کو قبول کر لیا۔

الَّذِينَ لَمْ يَسْجُدُوا لِلَّهِ سے مراد کفار ہیں۔ اس صورت میں یٰٰلَاقِیْنِ کے لام کا حلق صرف ہے جو کہ یعنی اللہ دونوں مردوں کے حال بطور تمکین پہنچ کر رہا ہے۔ دعوتِ علیہ کو قبول کرنے والوں کے احوال کو بھی پورے قبول کرنے والوں کے احوال کو بھی۔ بعض اہلِ قصیر کے نزدیک الْحَسَنُ مقبول اور خوش ہے اور یٰٰلَاقِیْنِ خیر مقدم یعنی اچھا و ثواب یا جنت ان لوگوں کے لئے ہے جنہوں نے اپنے رب کی دعوت قبول کر لی اس لئے کہ یہ یٰٰلَاقِیْنِ لَمْ يَسْجُدُوا لِلَّهِ بجائے خود جہنم ہو گا اور لَوْ كُنَّا لَهْمُ اَنْعَامٍ اَوْ اَنْفُسٍ یعنی قیامت کے دن اگر کل زمین کی دولت میں کوئل جائے تو دوزخ سے اپنی رہائی کے لئے دوزخ سے

لَا تَقْدَرُ واپس یعنی قیامت کے دن اگر کل زمین کی دولت میں کوئل جائے تو دوزخ سے اپنی رہائی کے لئے دوزخ سے

گئے۔

اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَسْمَاءُ لِلْغُلَامِ ذَا ان لوگوں کا سخت حساب ہو گا اور انہم علی نے کہا سو حساب ہے کہ ان سے خلق کے ساتھ سب آدمی کی جائے گی اور کوئی گناہ موقوف نہیں کیا جائے گا۔

وَمَا لَهُمْ حَتُّهُمْ وَاَنْفُسُ السَّعَادِ لَوْ كُنَّا لَهْمُ اَنْفُسٍ ہے اور جسم بڑی قدر گاہ ہے۔ اللہ نے ایک اور آیت میں فرمایا ہے نَحْمُ بَيْنَ جَنَّتِهِمْ يَسَّادٌ وَاَنْفُسُ قَدْ فُتِنِمُ عَقَاشٌ۔ ان کا چھوڑنا دوزخ جہنم کا ہو گا۔

اَمَنْ يَمْلِكُ مَا لَمْ يَلِ الْاَلَمِ الْاَلَمِ مِنْ قَبْلِ الْعِلْمِ لَتَنْفَخُنَّ اَنْفُسُ آپ کے رب کی طرف سے آپ پر بادل کیا گیا ہے دوسرا سحر ہے کیا یا شخص اس کی طرح ہو سکتا ہے جو اندھا ہے۔ اندھے سے مراد ہے بے بصیرت اور دانش و حق کو باطل سے تمیز نہ کرنے والا۔ روایت میں آیا ہے کہ قول اللہ کریم شخص سے مراد ہیں حضرت حنیف حضرت عمار اور نبی سے مراد ہے ابو جہل۔

نَحْمُ بَيْنَ جَنَّتِهِمْ يَسَّادٌ وَاَنْفُسُ قَدْ فُتِنِمُ عَقَاشٌ میں نصیحت تو کچھ دلدی لوگ قبول کرتے ہیں یعنی سلیم دانش والے جو

نَحْمُ بَيْنَ جَنَّتِهِمْ يَسَّادٌ وَاَنْفُسُ قَدْ فُتِنِمُ عَقَاشٌ عقل کو جذباتِ حیرت و تعجب سے دور فہم کو دیم سے پاک نہ کئے ہیں۔

اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَسْمَاءُ لِلْغُلَامِ ذَا ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی رویت کا انہوں نے قرار کیا تھا وہ اُس وقت پر فیکہ کے جواب میں کہی گئی تھیں کہ پورا کرتے ہیں اور اللہ نے جو اپنی کتابوں میں احکام کی پابندی کا وعدہ دیا تھا اس کو بھی پورا کرتے ہیں۔

وَلَوْ كُنْ تَفْتَحُ عَنْ الْعِلْمِ ذَا ان لوگوں کو نہیں توڑے یعنی اللہ سے اور آج میں بندہ سے کئے ہوئے وعدوں کو نہیں توڑتے۔ یوں کہ بَعَثُوا النَّبَاَ فِي صَرَاحَتِ تَحْمِلِ اَوَّلِ الْبَنَاتِ کا لفظ عام ہے اللہ سے کیا ہوا وعدہ تو باندوں سے کئے ہوئے وعدہ ہے۔

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا اَمَرْنَا لَهُمْ لَمْ يَصِلُوا ان لوگوں کو جو اس کے لئے ہم نے حکم دیا ہے۔

لَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهَا اَنْ يَصِلَ کے قول میں تمام الفاظ اور ساری آسمانی کتابوں پر بغیر تفریق کے ایمان لانا اور تمام

مومنوں کے ساتھ تعاون و تنظیم اور قلوب سے حسن سلوک کرنا اور اُن میں سے (ان تمام چیزوں کو جو جوڑے رکھنے کا لفظ ہے) تنظیم دینا ہے۔

یہ لفظوں کی کلمات کے اکثر علماء کے نزدیک اس حد مافوق کا لفظ ہے مراد صرف صلیب پر لٹکا ہوا ہے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں ہی اللہ دوزخ میں ہی رہیں بولے میں نے دیکھا کہ پورا ہے اور اپنے ہمارے حق سے لظہار ہم کو مشتق کیا جو اس کو جوڑے رکھنے کا لفظ اس کو

نہے ساتھ جوڑے رکھوں گا جو اس کو گناہے گا اس سے میں قبیح خلق کر لوں گا۔ وہ ادا ہو جائیگا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے خلق کو پیدا کیا اور یہ قہور تم نے نکھر لیا۔ میں نے کمر بکھڑا کیا۔ اللہ نے فرمایا کیا ہے۔ رحم نے عرض کیا یا اس کی جگہ ہے جو قبیح خلق سے تیری بنے ہوئے ہیں۔ اللہ نے فرمایا کیا تو اس بات سے خوش نہیں کہ جو تجھے جوڑے رکھے گا میں نے اپنے ساتھ جوڑے رکھوں گا اور جو تجھے توڑے گا میں اس سے قبیح خلق کر لوں گا۔ رحم نے عرض کیا بے شک میں اس پر راضی ہوں۔ میرے رب اللہ نے فرمایا جس نے یہ صلہ میرے لئے ہے۔ خلق علیہ۔

ابوہنی دار، عظیم اور محمد بن نصر نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزیرہ قیامت کے دن تین چیزیں عرش کے نیچے ہوں گی۔ قرآن مجید، امانت، رحم۔ قرآن (جدول سے) ہندو کی طرف سے (حجرت) نہرے پاس عاتق کا حجر ہے اور ایک باطنی اور رحم خدا کے لئے مقرر ہے مگر خوبصورت لوگوں نے مجھ کو جوڑے دکھا اللہ ان سے تحقیق رکھے گا اور جس نے شک و تردید ان سے پہلے تعلق کر لیا۔ دانا ابوہنی دار، عظیم اور محمد بن نصر۔

آخر میں افسوس کی لہر دیت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کو جو شخص چاہے پڑھ لے گا اللہ اس کے دوزخ میں وسعت کرے۔

حضرت ابو ایوب انصاریؓ کو دیا گیا کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی فرودگاہ پر سامنے سے گولہ عرض کیا جسے کوئی ایسی چیز تیار نہ تھی، چنگ۔ یہ قریب اور دور سے۔ تیرہ گولے فرمایا اہل بیت کی ہڈیوں پر کسی چیز کو اس کا ٹھیکہ نہ قرار دے، نہ غارت مگر ادا کو بلا کر دور شدہ داری کو جوڑے رکھ (یعنی قراہتوں سے اجھا ملوک کر کر دیا بلعوی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو قریب اور شہر قریب کو جو گئے، اللہ وہ نہیں جو بارگاہِ بدیع سے۔ بلکہ قریب کو جو گئے والا وہ ہے کہ اگر شہر قریب (کسی عزیز کی طرف سے) نکلتا ہو تو وہاں کو جو گئے۔ (یعنی جو شخص شہر سے عزیز اور قریب قسم کرنے کی کوشش کر رہا ہو، قسم کرا کر وہ قریب سے قریب پیدا کر اور شہر کو جو نہ کر دے)

حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ ایک شخص نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میری طرف سے صلی سلوک کا کون سا سب سے زیادہ مستحق ہے۔ فرمایا تجری امت اس نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا جو میری امت اس نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا میری امت اس نے عرض کیا اس کے بعد کوئی نہ فرمایا تیرا باپ۔ دوسری روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ تیرا باپ کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا پھر تیرے ازیت و حسب درجہ قرابت۔ مفتاح علیہ۔

حضرت ابن عمرؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (باپ کے ساتھ یہ بھی) امت اچھا سلوک دو رہے کہ باپ کے ماتہ پھیرنے (یعنی مرنے) کے بعد اس کے دوستوں سے اچھا سلوک کیا جائے۔ ردواکسلف۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اپنے نسب کو جانو تاکہ رشتہ زوہل کو چھوڑ کر مسلمان رہو۔
رشتہ زوہل میں محبت، مال میں وسعت اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔ رواہ الترمذی و تھامی حدیث غریب۔

وَجَعَلْنَا مِنْكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ مُبَارَكَيْنِ وَجَعَلْنَا إِسْمَاعِيلَ نَبِيًّا وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ إِسْمَاعِيلَ

اور اپنے رب سے یعنی اس کی راہ میں سے (معموم) ڈرتے ہیں۔

لئے ظاہر: ظن اس لئے ہے کہ: ظن قرآن ظاہر کے خلاف ہے اور کوئی بھی عقلی حراوے پر ایسی سخت و علماء و ائمہ کی سمجھ میں نہیں آسکتا، صرف اندر اور باطن کی عقل کی رسانی ہی تک ہو سکتی ہے مثلاً موی سے مراد باطنی طور پر قلب و روح سے اور ظاہر ائیں سے مراد باطن اور علمی حقائق اور فروع سے مراد ظنی انداز ہے اور فقہیوں سے ظنی فقہ کی روشنی اور ظنی توہم۔ یہ حقیقت میں قرآن کی معنوی تخریف ہے بلکہ باطن سے مراد قرآن کا مغز اور مروج ہے اور ظاہر سے مراد پوست اور بیٹ شہا، لہذا سے مراد بھی خاص ہیئت کی تہذیب اور خصوص قلب و متصرف، مطلقاً اس کا باطن ہے نہ کوئی معتبرہ، خیرات ہے مگر اس کا باطن غریب و پوری اور جلی ضرورت کی معاشی کفالت و عیب دلی کو دل سے دور کرے۔

انہیں کچھ جاننے کے کیا وقت کا متعلق یہ ہے کہ عذابِ قہر کے ذریعہ سے دل جمع کرویتے ہیں (مکملی حصہ سے مراد تو یہ ہے) علامہ احمد
سے غلطہ کی حتمی ردایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تو نے گناہ کیا ہو تو فوراً اس کے بعد قہر کر لے۔ پیسے
مناہ کی تو یہ مختلف طور پر اور علامہ غزالیہ کی توجیہ تلاشی (الزبد)

نقص علماء کے نزدیک آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ برائی کے عوض برائی نہیں کرتے بلکہ برائی کو بھلائی سے قیغ کرتے ہیں۔ ممدی نے کہا مطلب یہ ہے کہ جب ان کے خلاف کوئی جہالت کرتا ہے تو (جہالت کا جو خوب و جہالت سے نہیں دیتے) دو قتل کرتے ہیں جتنی سے مراد ہے جہالت اور حسد سے مراد ہے قتل۔ قتادہ نے کہا جب کوئی اس سے برائی کرتا ہے تو وہ لوہا کر اس سے بھلائی کرتے ہیں جیسے دوسری آیت میں آیا ہے۔ **وَاِذَا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ اَنْتُمْ يٰۤاٰدُ اَنْتُمْ اِنْ تَكْفُرُوْنَ اِلَّا اَنْتُمْ**

مسن نے کہا جب ان کو خورد و مر کا جائے تب بھی خورد و مر کئے دونوں کو و خورد و مر نہیں رکھتے بلکہ دیتے ہیں ان پر ظلم کیا جاتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں ان سے قطعاً نفرت کیا جائے تو و خورد و مر بھی نفرت کی وجہ بنتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے بچہ و شہ و دہ ایسے ہیں کہ میں ان کو جوڑے رکھنے کی کوشش کرتا ہوں اور وہ مجھ سے قرابت توڑتے ہیں میں ان سے بھائی کرتا ہوں وہ مجھ سے رافائی کرتے ہیں۔ ان کی زیادتیوں کو برداشت کرتا ہوں اور وہ مجھ پر زیادتیوں کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم ایسے ہی ہو جیسا کہ ہے تو تم نے پر خائب بھوک رہے ہو یعنی ان کو کھانا ملتا ہے وہ خود خوار رہتے ہیں۔ اور تم کا پیاب ہو گئے کیسب تک تم کسی سلوک پر قائم ہو گئے لہذا کی طرف سے ان کے مقابلہ میں تمہاری حمایت ہو تو رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ

عبداللہ اپنی مہرکت نے فرمایا یہ مذکور بالا آٹھ فرماں ہیں جو جنت کے آٹھ دروازوں کی طرف اشارہ کر رہے ہیں (ہر تعلقات جنت کے ایک دروازے کی طرف رہنمائی کر رہی ہے)

[illegible]

حقیقت میں آخرت ہی قرہ گاہ ہے اس لئے اقدار سے مراد آخرت ہے جو پانچ گز گاہ ہے تو لڑا، شمس، مطلب یہ ہے کہ کبریا، الاشخاص کے لئے دلیہ آخرت میں ایجا تہیہ اور ثواب ہوگا۔

جنت میں وہ لوگ بھی

میں نے کہا کہ اگر وہاں ہے کہ حضرت عمرؓ نے کبھی پر آجٹ جھگٹ عذت ملاوت فرمایا پھر فرمایا لوگو! تم کو مطیع ہے کہ جنگلوں میں کیا ہیں
دن جنت میں قصر ہے جس کے وہی بڑے دروازے ہیں اور یہ دروازے پر بھی کئی بڑے دروازے ہیں جس میں قصر میں سوائے
معتق اور شہید کے اور کوئی داخل نہ ہوگا۔ (ترمذی و مسند احمد)

”صاحب“ سے صرف ایمان مراد ہے کامل (مکمل) اور سچی سرمد نہیں۔ معطوف اور معطوف علیہ میں قرابت ہوئی چاہئے۔ ہاں
 ”الْمُحْتَجِبُ“ یا ”الْمُتَحِجُّ“ میں کامل صلاح دے کر مراد ہیں۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کاملوں کی عزت افزائی کرے گا اور
 ان کے دلوں کو خوش کرنے کے لئے ایسے لوگوں کو بھی جن کے سر پہ برفافز کر دے گا جو اپنے اعمال کے لحاظ سے اس درجہ کے
 مستحق نہ ہوں گے اور کاملین کے اعمال کی طرح ان کے اعمال نہ ہوں گے آپنا جہان دلا اور یہاں خواہ اہل جنت کے درجہ پر
 فائز ہونے کے اہل نہ ہوں مگر جنتیوں کی خوشی کی خاطر ان کو بھی اہل جنت کا ساتھ دیا جائے گا۔ بشرطیکہ وہ مؤمن ہو جائیں۔
 صاحب (یعنی مؤمن) ہونے کی شرط جاری ہے کہ فقیر ایمان کے قرابت نسب مفید نہ ہوگی۔ آیہ کے اندر یہ لازمت نہیں مابین
 بھی داخل ہیں۔

﴿..... ایک شبہ﴾

طبرانی حاکم اور بیہقی نے حضرت عمر کی روایت سے صحیح سند کے ساتھ اور طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ و حضرت مسور
 بن غزوانؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میرے نسب اور رشتہ زوجیت کے علاوہ ہر نسب اور
 رشتہ زوجیت ٹوٹ جائے گا۔ ابن عباسؓ نے صحیح سند سے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے ان الفاظ کے ساتھ حدیث مذکورہ نقل
 کی ہے۔ ہر نسب اور رشتہ زوجیت علاوہ میرے نسب اور رشتہ زوجیت کے منقطع ہو جائے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ کی قرابت (یعنی ویکسالی) کے علاوہ اور کسی کی قرابت کام نہ آئے گی (اور آیت میں مؤمنوں کے لئے ان کی
 قرابت زوجیت کا سود مند ہو جائے گا)۔

﴿..... حل﴾

تمام مؤمن رسول اللہ کی اولاد ہیں۔ اللہ نے فرمایا: ”الَّذِينَ آمَنُوا مِنِّي وَأَوَّلَادُهُمْ“ (اور اولاد ان کے)۔
 حضرت عائشہؓ کی قرأت میں اتنا لفظ اس کے بعد زیادہ ہے۔ ”وَأَوَّلَادُهُمْ“ (اور اولاد ان کے)۔ رسول اللہ ﷺ کے ہر نسب اور
 ایک اور آیت میں آیا ہے۔ ”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ“ (سورہ کوثر) تفسیر میں ہم نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
 متعلق ”إِخْوَةٌ“ بنی وائل نے لوگوں سے کہا کہ جو چھوڑ دے تو ہم بریدہ ہے اس کے بجائے اس کی نسل نہیں ہے۔ اس پر اللہ نے نازل
 فرمایا ”سَيَأْتِيكَ هَؤُلَاءِ نِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَقُلُوبُهُنَّ بِقُلُوبِهِمْ“ (سورہ بقرہ)۔ ہر ایک کی نسل نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ عائشہؓ بن وائل کے
 بیٹے عمر اور ہشام تھے عمر و ہشام مسلمان ہو گئے اس سے عائشہؓ کا من سے کوئی رشتہ والدت قائم نہیں کہ بالور عائشہؓ کو اولاد نہ دیا
 گیا۔ عمر و ہشام عائشہؓ کے وارث بھی تھے اور رشتہ کی وجہ سے نہ قرابت ہے بلکہ دونوں رسول اللہ ﷺ کی اولاد ہو گئے۔ اس توضیح کی
 روشنی میں حدیث مذکور کا مطلب یہ ہو گا کہ قیامت کے دن میرا رشتہ اور نسب سود مند ہو گا اور ہر رشتہ منقطع ہو جائے گا۔
 میرا نسب و رشتہ برہم رہے گا اور ہر مطلب یہ کہ کافروں کا کافروں سے یا کافروں کا مؤمنوں سے و رشتہ و قرابت و
 زوجیت منقطع ہو جائے گا اور مؤمنوں کا باہمی رشتہ سود مند ہو گا۔ اسی مضمون کو اللہ نے آیت ”يَوْمَئِذٍ يُفَصِّلُ
 بَعْضُ شَأْنٍ إِلَى بَعْضٍ“ (سورہ النحل) میں بیان فرمایا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿۱۰﴾
 اور رشتہ با عقد قرابت جنت کے ہر دروازے
 سے باخلاف و جدا کی پیش کش کے ہر دروازے سے ملائے ان کے پاس داخل ہوں گے۔ مقالے کے لئے مذکورہ یعنی ہر رات دن
 میں تین بار نرشتہ ان کو فتح ہو رہے ہیں کہیں کہیں گے اور رات دن کی یہ عقد اور نرشتہ روز کے برابر ہوگی۔
 (اور کہیں گے) تم پر سلامتی ہو۔ یعنی جن تکالیف کام کو ذکر رہا خدا اب اللہ نے ان سے
 تم کو بچا لیا اور لازوال نعمتیں عطا فرمائیں۔
 تمہارے صبر کرنے کی وجہ سے یعنی تمہارے صبر کرنے کی وجہ سے تمہاری خواہشات کو روک کر حاجت پر
 پہنچا دیا۔

اور عدم سکون پیدا جاتا ہے جیسے پانی سے باہر پھیل کر پورے کھنکھ کے چادر کو پانی کے اندر اور وحشی چادر وں کو بچرے میں مضطرب ہو جاتا ہے۔

صوفیہ صافیہ کے ملاموں کے لئے ان حالات کا مستطابہ بالکل بدیہی ہے ہر مژغورہ حق کا خدمت گزاران حالات کو دیکھا کرتا ہے اس مطالب پر اللہ تعالیٰ سے مرادوں کے پاک باطن رہنما اس صوفیہ۔

تَرْجَمَةُ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۱) خوب سن اور اللہ کی دست دی (پاک صاف) اور اس کو چین دیتا ہے۔ بخوبی نے اس جگہ ایک شہ اور اس کا خوب لکھا ہے۔ شہ کی جا سکنا ہے کہ اللہ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے وَتَمَّا اسْتَوْصُوا اَللّٰہَ بِاِنَّ تَذْكُرُ اللّٰہَ وَجَسْتَ تَقْوٰیہُمْ میں سوس دی ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل ڈرتے ہیں اور اس جگہ ذکر الہی مومن کے قلب کا اطمینان فرماتا ہے۔ ایک حالت میں خوف اور اطمینان ایک دل میں کیے جتے ہو سکتے ہیں اس شہ کا خوب اس صورتوں پر لکھا ہے کہ غراب کے ذکر کے وقت مومن کا دل ڈرتا ہے اور ثواب کے وعدہ کے ذکر کے وقت اس کے اندر اطمینان پیدا ہو جاتا ہے۔ وہ دوتا ہے اللہ کے انصاف اور غراب سے اور چین پاتا ہے اللہ کے فضل و کرم کے ذکر سے۔ اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ اطمینان اور خوف میں باہم تضاد ہے (لیکن ایک حالت میں دونوں کا مجموعہ نہیں ہو جا سکتا کی حالت جدا ہوتی ہے اور خوف کی جگہ)۔

میرے نزدیک طمانیت اور خوف میں کوئی تضاد نہیں۔ طمانیت اس سے پیدا ہوتی ہے اور اس خوف کی حالت میں بھی ہوتا ہے بلکہ خوف و امید بھی ایک حالت میں جو ہو سکتے ہیں حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرنے کے وقت رسول اللہ ﷺ اس کے پاس تشریف لے گئے اور پوچھا تھے (اپنے دل کی کیفیت کی تمہیں بتاتی ہے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اللہ سے امید رکھتا ہوں اور اپنے گناہوں کا مجھے خوف بھی ہے۔ فرمایا ایسے موقع پر جس جگہ کے دل میں یہ دونوں باتیں متا ہوں ہیں اللہ ضرور اس کو اس کی امید کے مطابق عطا فرماتا ہے اور جس چیز سے اس کو خوف ہوتا ہے اس چیز سے محفوظ رکھتا ہے اور وہ آخرت میں امن دیتا ہے۔ زندگی نے اس روایت کو فریب کما ہے۔

اَللّٰہُ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلَ وَیُحِبُّ الْمُتَوَكِّلَ عَلٰی اللّٰہِ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلَ عَلٰی اللّٰہِ (۲) جو لوگ ایمان لے گئے اور نیک کام کے لئے خوشی ہے۔

حضرت ابن عباس نے طوطی کا ترجمہ کیا ہے خوشی اور کھنکھ شہم۔ شہم نے کہاں کہاں اچھا ہو گا ستاد نے کہاں کے لئے بھائی ہو گی (ان تمام مطالب پر طوطی پر وزن بشور لکھی دستور ہو گا طاس لکھی تھیلے (تضاد)۔

معر نے قادیان کا قول نقل کیا ہے اگر تم کو کوئی بھائی اور فائدہ حاصل ہو جائے تو دوسرا آدمی کوئی دوست تم سے کہتا ہے۔ ٹکونی لکھی کہ طوطی کھر و تھریک ہے اور ایچم نے کیا ٹیکو کار مونسوں سے لئے بھائی اور عزت ہو گی۔ سعید بن جبیر نے کہا طوطی زبان میں طوطی ہار (جنت) کو کہتے ہیں۔ نبوی کا بیان ہے کہ حضرت ابو لہر حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو دودا نے فرمایا طوطی جنت میں ایک درخت ہے جو تمام جنتوں پر سایہ لگتا ہے۔

سعید بن جبیر نے کہا طوطی جنت عدن کے اندر رسول اللہ ﷺ کے جنتی مکان میں ایک درخت ہے جس کی شاخیں (سورمن کے ہر جنتی مکان اور بالا خاند پر سایہ لگتی ہیں۔ سوائے سیاہ رنگ کے ہر رنگ اور ہر پھول اور ہر پھل اور ہر میوہ اللہ نے اس درخت میں پیدا کیا ہے اس کی جڑ سے دو چشے نکلے ہیں کا نور اور طویل۔

مقابل نے کہا اس کا ہر پتہ ایک کردہ پر سایہ قلم ہے اور ہر پتہ پر ایک فرشتہ اللہ کی طرح طرح کی تسبیح پان کرنے میں ملے حضرت ابن عمر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے طوطی کا ذکر آیا کہ تمام کو معلوم ہے کہ طوطی کیا ہے حضرت ابو ہریرہ نے عرض کیا اللہ اور اللہ کا رسول ﷺ ہی خوب جانتے ہیں۔ فرمایا طوطی جنت میں ایک درخت جس کی تسبیح سے اللہ عطا کرتا ہے جس کی ایک شاخ کے نیچے ستر برس تک گھوڑا سو رہتا ہے (تو اس کو مرنے کا ہے) (ابن ابی شیبہ)۔

مشتعل ہے۔

امیر امین مہمان، طہر المیہ امین مردویہ، ابو یحییٰ نے حضرت عبداللہ مسیحی کا بیان نقل کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا جنت کے اندر چٹل ہوں گے فرمایا ہاں وہاں ایک درخت ہوگا طوطی جو فردوس کے مطابق ہوگا (شاہد مطابق ہونے سے یہ سرا ہے کہ پوری جنت فردوس کا پھیلنا ہوگا) سائل نے عرض کیا ہادی زمین کے کسی درخت سے اس کی مشابہت ہو سکتی ہے فرمایا جی ہاں اس زمین کے کسی درخت سے اس کی مشابہت نہیں ملے گی تو شاہد کو کیا ہے سائل نے جواب دیا نہیں فرمایا شام میں ایک درخت ہوتا ہے جو علوی ہے کچھ مٹا ہوا ہے اس درخت کو اثر و ثروت کا درخت کہتے ہیں اس کا ایک شاخ ہوتا ہے اور دوسرا جس کی شاخیں پھیل جاتی ہیں۔ سائل نے کہلاہ لکھا ہے کہ فرمایا اگر تو اپنے گھر والوں کے لاشوں کا کھدے کر اس کی جڑ کے گرد اگر دھوے تو اگر تو روزِ حادہ جائے اور یوں حادہ کر کرے کہ جب بھی اس کی جڑ کا دورہ پورا نہ ہوگا۔ سائل نے عرض کیا کیا اس میں نیکو بھی ہیں گے فرمایا ہاں عرض کیا کہ اس کا خوش بختا ہے کہ فرمایا جنت کبڑے کوئی کی ایک ماہ کی رفتار گزرتی ہے برابر عرض کیا کہ ایک دن لکھا ہے کہ فرمایا تیرے باپ نے کوئی بد کیا ہے تو اس کی جڑ کا دورہ پورا نہ ہوگا۔ عرض کیا جی ہاں فرمایا کیا اس کی کمال آباد کر تیری ماں کو دے کر یہ نہ تھا کہ اس کی وہ درخت کر کے ایک بڑا ٹولہ اس کا جائے جس میں پانی بھر کر ہم اپنے جانوروں کو پلایا کریں گے۔ سائل نے عرض کیا تو (اس سے اندازہ یہ ہوا کہ اس کا ایک دن تیرے اور میرے گھر والوں کا بیٹ بھرتے کا فرمایا اور تیرے سارے کنبہ کا بھی۔

حضرت یوسفیہ نے فرمائی کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا طوطی کیا ہے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے جس کا پھیلنا سوساں کی رفتار کے برابر ہے لہذا جنت کے کپڑے اس کے خشک ہونے سے پہلے ہوں گے روا الامین حوالہ۔

صحابہ بن قریظ نے اپنے باپ کی مرنے والیت سے بیان کیا ہے کہ طوطی ایک درخت ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے ہاتھ سے بویا ہے اور اس کے اندر اپنی روح سے کچھ نکالتا ہے پھر وہاں سے درخت سے زہر اور کپڑے پیدا ہوں گے اور اس کی شاخیں حصار جنت کے باہر سے دکھائی دیں گی۔

ابن ابی سہد سے حضرت ابوہریرہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جنت کے اندر ایک درخت ہے جس کے سایہ میں ٹھونڈا سا سردیوں تک چنار ہے جب بھی قطع کر سکے اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو پھر صراطِ مستقیم (مشتعل علیہ السلام) نے یہ روایت نقل کرنے کے بعد اتفاقاً امیر امین مہمان کی اس کے پتے جنت کو حصار لیں گے۔

نہاد بن سری نے ازہد میں ابن ابی سہد نے امیر امین مہمان کی اس بیان کی اطلاع کتب کو پہنچی تو انہوں نے کہا یہ سچ ہے قسم ہے اس خدا کی جس نے موسیٰؑ پر قورنٹ اور محمد ﷺ پر قرآنِ مجید کی آیتیں لکھی ہیں کہ یہ سارا جہاد سالہ کو نیت پر سولہ ہو کر اس درخت کے جڑ کے گرد اگر دھکے لگائے تو دورہ پورا نہ کر سکے یہاں تک کہ عمر ختم ہو جائے اور پھر قورنٹ ہو کر کرے اللہ نے اس کو اپنے ہاتھ سے بویا ہے اور اپنی روح اس میں پھونکی ہے اس کی شاخیں جنت کے باہر سے نظر آئیں گی (یعنی پوری جنت پر وہ سایہ لگن ہوگا) جنت کے ہر نرسہ اسی درخت کی جڑ سے نکلتی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے کہ جنت میں ایک درخت ہے جس کو طوطی کہا جاتا ہے اللہ اس سے فرمائے گا میرا بندہ جو کچھ چاہتا ہے تو خداوند ہوا اپنے اندر سے اس چیز کو برآمد کر دے۔ حسب الکرم درخت جسے گارور اس کے اندر سے بندہ کی خواہش کے مطابق ٹھونڈا زین اور لکھم پورے سال سمیت برآمد ہو جائے گا اور بندہ کی خواہش کے مطابق کوئی اپنے کپڑے، ٹیکل اور سالانہ سمیت برآمد ہو جائے گا اور کپڑے بھی نیکو اس درخت سے نکلیں گے۔ روا ابو یحییٰ و ابن ابی الدنیا، ابن مہدک اور ابن جریر نے شہر بن حوشب کا قول نقل کیا ہے کہ طوطی جنت کے اندر ایک درخت ہے۔ جنت کا ہر درخت اسی سے پیدا ہے اس کی شاخیں حصار جنت سے باہر دکھائی دیں گی۔

وَجَعَلَ صَالِحِينَ ۝۱۰۰ اور ایمان لائے ہوئے، صالح بنائے۔

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكَ أُمَّةٌ لَتَمُوتُوا عَلَيْهِنَّ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٌ

اسی طرح (یعنی دوسرے وغیرہوں کی طرح) اہم نے آپ کو بھی ایک امت میں بھیجا ہے جس سے پہلے دوسری امتیں گزر چکی ہیں (جس کی طرف دوسرے وغیرہوں کو بھیجا تھا مطلب یہ کہ آپ کی پیغمبری کوئی انوکھی چیز نہیں ہے) تاکہ جو قرآن ہم نے آپ کو دی۔ کے ذریعہ دے دیا جائے اس کو پہنچ کر آپ کی گونا گوں

وہمہ یکسر خون پاں لڑتے ہیں

نیز اور صفت ۱۱۱ اس کی نعمت سب کو منحصر ہے، اس لئے ہر چیز کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہے۔ خصوصیت کے ساتھ اللہ کا کلام

پرست بڑا انجم یہ ہے کہ میں نے آپ کو مٹانے کے لئے دو سو سال کا کھجور کھا کر ان ہاتھوں پر جو تم نے دیئے تھے، اس کا خزانہ ہے۔

خمریہ لوگ: شکر ہے جس اتنی بڑی نعمت کا بھی شکر ادا نہیں کرتے۔ بخوبی نے لکھا ہے کہ قبو، معہ علی اور ابنیہ مرتضیٰ نے بیان کیا

کہ یہی آیت کا غزل کے سلسلے میں ہوا (یعنی یہ آیت مدنی ہے) امن چرچہ، مابین الہی حاتم اور ابوالمثنیٰ نے بھی غزل کا یہ

یہی نقل کیا ہے۔ اس کی توضیح اس طرح ہے کہ جب قریش اہل صحابہ کا مسلح ہونے پر اتفاق ہو گیا تو رسول بن عمرو قمر لیش کی

طرف سے آجملہ سورۃ الفتح میں تفصیلی کے ساتھ ہم نے لکھ دیا ہے۔ اور مولانا علیؒ نے حضرت علیؓ سے فرمایا، لکھو، کم و بیش

الرحمن الرحیم، قریش یونے ہم تو اہل حق کو نہیں جانتے ہم تو صرف یہ نہ والے اہل حق (یعنی مسیحیوں کو) کو جانتے ہیں (ہم اللہ

مکرمین (میں سے بہتر) کے لئے ہے۔ یعنی: تم لوگو جو مجھے پہنچے ہو، تم لوگو (میں سے بہتر) کے لئے ہے۔ (تحریر شروع کرو) هُمْ مَكْرُمُونَ يَا تَرْحُمُہُمْ کا یہی

مطلب ہے (یعنی یہ لوگ اللہ کے دشمن ہوئے گا نکلا کرتے ہیں)

منوئی نے لکھا ہے (عام اہل تفسیر میں) مشہور ہے کہ یہ آیت بھی ہے ابو جہل وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی پھر سود کے

پس رسول اللہ ﷺ دیا میں یا اللہ ہر نعمت فرمادے ہے اور جملہ ہے یہ لفظ سن پنا فوراً مشرکوں سے ہٹ کر کما محمد دو معبودوں کو پکڑ

رہے تھے القہ کو اور جن کو درہم تو بیکار دے کر محسن کے علاوہ کسی اور جن سے وقف نہیں کیا (پیر و مرید محسن کو نسبتاً جس کو بھڑا

پکارو ہے)۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ **قُلِ ادْعُوا آلَہَ اَوْلَادِکُمْ الرَّسْمَ الَّذِیْ تَعْبُدُوْنَ ۚ اِنَّکُمْ لَفِیْ شُکٍّ مِّنْ ذٰلِکَ**

صحابک نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت کتاب قریش کے حق میں اُنہوں نے دلی وجہ کہ رسول اللہ ﷺ

میں نے کہا کہ یہ تو محض ایک خواب ہے۔ لیکن وہ کہنے لگا کہ یہ تو میری زندگی ہے۔

سب کہہ دیجئے، وہ اسی میر رب ہے، مٹی جسکی رحمتیں کو جاننے کے کم منظور ہو، وہی میر احاطی اور بکر سار

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

[illegible]

یہ میرا انجمن ہے (وہ ان جملہ سے متعلقہ ہیں میری مدد کرنے کے لیے) اور اسی کی طرف میرا رجوع ہے (وہ ان جملہ سے متعلقہ ہیں میری مدد کرنے کے لیے)۔

یہ تمام غیر ملکی حکومتوں کے لئے ملے ہوئے ہیں۔ ان کے لئے یہ سب کچھ ہے۔

ہوئے اور ان کو ہر طرح کے خلاف حاکم سے ملا دیا۔ یہی لوگ انھیں لاد رہے تھے۔ (اور وہ مولوی صاحب کی)

کریں، مقررہ آمدنی کے پانچویں حصے کو ملازمین کو پیشہ ورانہ تعلیم کے لیے دیا جائے گا۔

وَلَا تَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ
لِلصَّلَاطِ
وَلَا تَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ
لِلصَّلَاطِ

ابن ابی عمیر، ابن عمر نے عوفی کا بیان نقل کیا ہے کہ قرآن مجید کے رسول اللہ ﷺ سے حج میں کی اگر توبہ کے

ابن ابی عامر اور ابن کثیر کے حوالے سے یہ بات ثابت ہے کہ ان کے پاس اس وقت تک قرآن مجید کے نسخے نہ تھے جن سے ان کے نسخے تیار کیے گئے۔

پہرہ پہنا دینا، چار ایماں پھیلانے اور اس کے اندر اٹھ کر کھڑے ہونے کے بعد، جس طرح ہاتھوں کو دھو کر

بندہ کو فرما دیتے تھے آپ بھی ہندوئیں کو زندہ کر دیجئے (جو ہم ایمان لے آئے) لکن یہ کہیں نہ کوہِ مذہل ہوئی۔ بغوی نے
تقصیر لگے یہ سچ یہ بھی لکھا ہے کہ اہیت مذکور چند مشرکوں کے حق میں مذہل ہوئی۔ جن میں ابوہشام بن عبد اللہ بن
امیہ بھی شامل تھے اور اس سے بعد نہ ہوا۔ اہیت نے آپ ﷺ کی زیالی یہ کہلوای کہ اگر آپ ہم کو اپنا پیغمبر و نواز چاہتے ہیں تو قرآن
کے ذریعے۔ ہند کے پہاڑوں کو یہ سات بندہ دیجئے تاکہ کٹاؤں پیدا ہو جائے ہر ان کی کھیتی کے لئے اس وقت زمین خشک ہے اور
میں جھٹے اور سرس بھی نکال دیجئے تاکہ ہم روشت لگائیں کھیتیں ہوگی اور بارانِ تبارک کریں۔ تب اپنے دعوے کے اعتبار سے اللہ
کے نزدیک: دوڑے ہم سب تو نہیں ہیں آپ کہتے ہیں کہ: واؤ کے لئے پہاڑوں کی گردے لگے تھے جو ان کے ساتھ تھے ان کی کراہی
پاک کرنا کرتے تھے آپ ہوا کو بھی بندھنا چاہتے تھے ہم غلہ کو خاں میں نہ دے دو دوسری ضروریات کو فراہم کرنے کے لئے جو
شرع کو چاہتے ہیں۔ پھر اہلِ علیہ کریں اور ہم روشت آیا کریں۔ آخر آپ کا قول ہے کہ: ہوا کو سلیمان کے زیرِ حکم کر دیا تھا اور
آپ کا یہ بھی میاں ہے کہ یحییٰؑ مردوں کو زندہ کر دیا کرتے تھے اور خدا کے نزدیک آپ کا مہر (یعنی آپ کے) یحییٰ سے کم
نہیں ہے لہذا آپ اپنے والدِ یحییٰ یا ہند سے مردوں میں سے کسی کو زندہ کر دیجئے تاکہ ہم سب سے آپ کے معاف میں در یافت
کریں کہ آپ کا: غویٰ تو اس سے غلط۔ اس پر اہیت مذکور مذہل ہوئی۔

ابو جحلیٰ نے مرنے میں ہفت روزہ پہلے بنی حجاز کے حوالہ سے شیعہ حدیث کو روک دیا۔ ہم معنی حدیث نقل کی ہے۔
مطلب یہ ہے کہ قرآن مجسم کسی پہلی کتاب کے ذریعے سے گمراہ زدوں کے جاننے میں آتا کی جگہ سے ان کو ہٹا دیا جائے۔

یا کسی تہنیتی کتاب کے ذریعہ سے زمین ملے گی جاسکتی ہے یعنی اللہ ہو گا کوئی نئی حکم
 بنا سکتا ہے اور لوگ دوش ہوا پر سوار ہو کر قطعاً سہولت کر سکتے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ اگر کسی آسمانی کتاب کے ذریعہ سے زمین
 بھائی جاسکتی ہے تو اس سے چشمے و دریاں نکالی جاسکتی ہیں۔

[illegible]

بابہ مطلب ہے کہ اگر اس وقت کوہِ قرآن کی ذریعہ سے کہ بھی دیے جاتے تب بھی یہ لوگ ایمان نہ لاتے۔ اسی معنی میں
الذکر معقول کو آئے وہ ذیل میں لکھا گیا ہے۔ وَلَوْ اَنَّكَ تَرٰنَا الْيَوْمَ الْمَلٰٓئِكَةُ وَكَآلِهٖمُ السُّجُودُ الْخِ اگر ہم فرشتوں کو ابھر
کر گناہ سے پاس بھیج دیتے اور مُردے ان سے کلام کرتے اور ہر چیز کو جمع کر کے ان کی سامنے لے آتے (اور سب توحید و رسالت
کی شہادت دیتے) تب بھی یہ ماننے والے نہ تھے۔ بعض نے کہا کہ جو آپ شرط مقدم ہے اَلْهٰمْ يَكْفُرُوْنَ بِالرَّحْمٰنِ جہاں یہ شرط
ہے اور وہ مبالغہ کلام جملہ معترضہ کے طور پر ذکر کیا گیا ہے گویا مطلب یہ ہے کہ اگر قرآن کے ذریعہ سے پہلے بھی وہ ایمان نہ کر دیتے
تب بھی یہ کفر ہی کرتے ایمان نہ لاتے کیونکہ ان کے لئے بد بختی لکھ دی گئی ہے ان کافروں کا مبداء القیٰم اللہ کے اسمِ افضل کا یہ تو
ہے ان کو بد امت کیسے مل سکتی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس جملہ سے پہلے کچھ کلام بخدا ہے جو عبادت کی رفتار سے سمجھ میں آتا ہے پورا کلام اس طرح تھا کہ کافروں کی فرمائشوں کا پورا نہ کیا جانا اس وجہ سے ہمیں ہے کہ اللہ ہمیں کرنے پر قدرت نہیں دیکھتا بلکہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے ہون کی فرمائشیں بلکہ ہر امر کر سکتا ہے مگر اللہ ہمیں چاہتا نہیں کیونکہ ہم کو علم ہے کہ یہ لوگ اس کے بعد بھی ایمان نہیں لائیں گے خواہ کوئی سی بھی نشانی ہون کو نظر آجائے یا اس لئے یہ فرمائشیں معجزات اللہ کا ہر نہیں کرتا کہ ان کو عبادت پاب نہ رہا نہیں چاہتا۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ بعض صحابہؓ نے جب مذکورہ بالا معجزات کی درخواست سنی تو ان کی بھی خواہش ہوئی کہ اللہ یہ فرمائشیں پوری کر دے تو

بہتر ہے یہ کافر لوگ اسی طرح سے ایمان لے آئیں (تو مناسب ہے کہ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

فَلَمَّا تَبَيَّنَ الْأَمْرُ مِنْ أُولَئِكَ

کیا (ان کافروں کے ایمان لانے سے) انکی ایمان ابھی جاہد نہیں ہوئے

یہ جو کہ ان معجزات سے بڑھ چڑھ کر یہ کافر معجزات دیکھ چکے تھے ابھی ایمان نہ لائے چاہتے تھے کہ معجزہ انہوں نے دیکھا پھر ابھی

تصدیق نہیں کی، مگر یوں کا کلام کرنا انہوں نے دیکھ لیا اور ایمان نہ لائے، یہ پڑاؤں کے دروں کرنے اور دوستی ہو کر قطع مصالحت

کرنے سے تو چاند کے جیسے کا معجزہ مؤثر ہونا چاہئے اور مردوں کے کلام کرنے سے کفر یوں کا جو اتنا زیادہ مشکل ہے، جب یہ

معجزات ان کو قبول ایمان نہ آئے کہ تو قرآنی معجزات کی حقیقت کا ایمان بخش ہو سکتی ہے۔

[illegible][illegible]

اس حالت میں کہ میں کہہ کر دو فرکے حبیب اللہ پر کوئی نہ کوئی حادثہ پڑا ہوتا ہے۔
 فارغہ سے مراد ہے کوئی مصیبت، طلاء، آفت، خواہ بصورتِ قیاد یا بصورتِ قیاد و قیاد کی تباہی اور عورت گری ہو
 یعنی کفر و لاعلمی کی وجہ سے کافر و کافر کوئی نہ کوئی آفت آتی رہے گی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قیادۃ سے مراد ہیں وہ فوجی
 دستہ جو رسول اللہ ﷺ کا فوجی رہے ہوئے تھے۔

اَوَلَمْ يَخْلُفْ يَنْبِیُّا قَبْلَہٗ دَارِیْمُ حَتّٰی یَاۤتِیَ وَوَعَدُ الْغَیْبِ
 یَاہٰنِی مَیْمَنَی کے قریب ہاں ہو جا رہا تھا یہاں
 تک کہ اللہ کا وعدہ آجائے گا۔ معنی کوئی دے گا یا کوئی دوسری آفت اگر ہو اور استہانہ نہیں آئے گی تو ان کی بیستوں کے قریب
 کسی جگہ آتا رہے گی اور ان کی چنگاریں لڑ کر ان پر بھی چڑی رہیں گی۔ بعض نے کہا فعل کا ماضی ہے اور خطاب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ یعنی آپ خود ان کی بیستوں کے قریب جا کر انہیں ملے۔ چنانچہ حضور ﷺ حدیبیہ میں جا کر اترے تھے۔ مؤخر
 الذکر قول اور ان میں سے کسی نے تصریح پر آیت کا نزول کفر کہہ کر کے متعلق مانا جائے گا۔ اگر آیت میں کفر کہہ کر ملو ہوں تو وَعَدُ اللّٰہِ
 سے مراد فتح ہوگی اور اگر آیت عموم پر رکھی جائے تو وعدہ اللہ سے مراد موت و قیامت ہوگی۔

یہ حقیقت باقائے عرصہ ہے کہ اللہ و مددِ غلانی نہیں کرتا۔ اللہ کے کلام میں

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٦﴾

کتاب اور وعدہ کی خلاف ورزی ناممکن ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ﴿١٠٧﴾

(یعنی جس طرح یہ کافر آپ سے استہزاء کرتے ہیں اسی طرح آپ سے میلے پیغمبروں کے کافروں کی طرف سے استہزاء کیا جائے گا۔)

پھر میں نے کانروں کو ڈھیل دی۔

فَأَمَّا كَلِمَاتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ
الْمَلُوءَ كَامَتِي ۖ لَمْ يَدْعُوا مَلَكًا وَلَا نَذِيرًا ۚ
مَلَكًا لَا يَسْمَعُ إِلَّا مَا يَشَاءُ ۚ
مَلَكًا لَا يَسْمَعُ إِلَّا مَا يَشَاءُ ۚ

نہار و نوبل دائم مملوہا علی کل حال الموء یخففان

رست اور دن کی مدت ہر حال آتی جاتی ہے۔ آدمی کا کوئی حال ہو اچھا یا بُرا یا سلوک کی ہمتا کی طرف اضافہ بنا رہی ہے کہ
مَلَكًا (یعنی مدت ہے بمعینہ رست دن) اس کا معنی نہیں ہے۔ اس نتیجہ کی بنا پر اُکسیت کا ترجمہ ہوا میں نے بغیر عذاب دیے اس
کو چھوڑ دیا کہ کلام میل دی۔

ثُمَّ أَخَذْتُهَا فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُهَا ۖ
کیسے لے کر آئی ہو اسی طرح جو لوگ آپ سے استغوا کرتے ہیں ان کے ساتھ بھی میں یہی سلوک کروں گا۔

أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
مَعَهُ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَتَتَّبِعُوا أَمْرَهُ ۚ
اس کی طرح سے فوت نہیں ہوگا۔ ہمزہ سولہ سے اور کاف مطلقہ اور موقوف علیہ مخذوف ہے پورا کلام اس طرح تھا کیا تم اللہ کے
ساتھ جوں کو شریک قرار دیتے ہو اور جو ذات ہر شخص کے ہر عمل کی نگرانی ہے اس کو بے خبر، مجاہد، عاجز کی طرح سمجھتے ہو۔

وَجَعَلْتُهَا مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا
ہے اگر مٹا کر معدوم کر دیا جائے یا کلام مخذوف پر ہے یعنی وہ اللہ کو ایک نہیں کہتے اور اختلافی معبودیت میں دوسروں کو اللہ کا
شریک بنا رکھا ہے۔

فَلْيَسْمَعْ أَصْحَابُ
مَعْبُودَاتِهِمْ ۖ لَوْ كَانُوا شُرَكَاءَ
لِلَّهِ لَكُنْ لَهُمْ سَائِرُ
اَلْمُتَكَلِّفَاتِ لَوْ كَانُوا شُرَكَاءَ
لِلَّهِ لَكُنْ لَهُمْ سَائِرُ

یا اللہ کو تم ایسی بات بتا رہے ہو جس سے وہ ساری زمین میں
واقف نہیں۔ یعنی جو چیز ہے یا ہونے والی ہے، اللہ تو سب سے واقف ہے مگر اس کو لکھی کوئی ہستی معلوم نہیں جو اختلافی معبود
میں اس کی شریک ہو۔ پس کیا تم بتوں کے دو اوصاف جانتے ہو جن کی وجہ سے وہ سختی عبادت ہو سکیں۔ اور ایسے شریکوں کی
مستات پلان کر سکتے ہو جو سختی عبادت قرار پائیں۔

أَوَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرٌ ۚ
نَرَبِّنَا سَ ۚ
نَرَبِّنَا سَ ۚ

یہ کہ کانروں کو ایسے مخالف کی باتیں مرغوب معلوم ہوتی ہیں۔
یَعْنِي شَيْطَانٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۚ
یَعْنِي شَيْطَانٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۚ

اپنی ناکامی جو ان باتوں پر غریب کاروں کے ٹھیکر میں مست ہیں۔
وَصَدُّوا عَنِ الشَّيْطَانِ
اور شیطان نے ان کو روکا ہے۔

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ مُضِلٌّ
فَإِنَّهُ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ
فَإِنَّهُ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ

وہی ذمہ کی میں ان پر عذاب مسئلہ ہے یعنی قتل ہو تا قید ہوتا اور جبر ہوتا

اولیٰ

بعض علماء تفسیر کے نزدیک **وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يَشْكُرُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ** سے کہہ کے مشرک مراد ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر صلح دہ میں جب ہم اللہ الرحمن الرحیم لکھوائی تو مشرکین کہنے لگے ہم تو رحمنی ہیں (مسئلہ مذکور) کے علاوہ کسی اور رحمن سے واقف نہیں۔ اس پر آیت **وَلَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرُونَ** اور آیت **يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ** ذیل ہوئی۔ بَعْضُهُمْ كَالْفِتَنِ هَابٍ کہ مشرکین لفظ اللہ کے ذکر کا انکار نہیں کرتے تھے، بلکہ الرحمن کا لفظ ذکر کرنا ان کو گوارا نہ تھا۔

قُلْ إِنَّمَا أُعِدِّتُ لَكُمْ أَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے مجھے تو کسی یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اللہ کی بندگی کروں اور اس کے ساتھ کسی کو مشرک نہ قرار دوں۔ مگر یہ قول پیش کرنے کا حکم مشرکین اپنی کتاب میں لکھا ہے اور یہودی کے مقابلہ میں ہے تو آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ آپ کہہ دیجئے جو قرآن مجھ پر نازل ہو، اور جو وحی مجھ پر بھیجی گئی ہے اس میں مجھے اللہ کی عبادت کرنے اور مشرک نہ کرنے کی ہدایت کی گئی ہے۔ دین کا سرکاری ستون یہ ہے تم لوگ بھی اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ باقی تمہاری شریعتوں سے میرے شرعی احکام کا حلف ہو یا وہ کسی نوجوان کی بات نہیں تمام آسمانی کتابیں اور شریعتیں، جو ان احکام میں باہم اختلاف رشتہ میں ہیں ایک دوسری کا نسخہ کرتی ہیں اُن کی ہیں۔

مگر آیت کو عام کارروائی کے حق میں قرار دیا جائے گا تو مطلب اس طرح ہو گا کہ آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اللہ کی عبادت کرنے اور مشرک نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اللہ کا وہ رحمن و رحیم ہے مختلف ناموں سے پکارا جاتا ہے۔ کے خلاف نہیں لفظ رحمن کا انکار بے حقیقت ہے (شاید مشرکوں کو لفظ رحمن سے اس لئے بچ تھی کہ ان کی مصلحت و استعداد میں رحمت الہی کی قابلیت ہی نہیں تھی)

رَلَيْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا ۚ وَمَا يَشَايِرُكُمْ فِي هَٰذَا أَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ خَلْقٌ ۚ وَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ أَتَىٰ عِندَ رَبِّكُم بِهِ خَبِيرًا اسی کی طرف میں لوگوں کو کھانا ہاؤں اور اسی کی طرف میرا رجوع ہے نہ کسی اور سے کی طرف میں: عورت سے رہا ہوں نہ کسی اور کی طرف میرا رجوع ہے۔

اور..... جس طرح ہم نے گزشتہ قوموں کے انہیں کی زبانوں میں کتابیں نازل کیں..... اسی طرح ہم نے اس قرآن کو عربی زبان میں (تمام مصلحت، عبادت، طاعت و خدمت وغیرہ) کا فیصلہ بنا کر خدا سے نہ کہ تمہارے اور تمہاری قوم کے لئے ہی کو سمجھنا بھیجا تھا۔

وَأَنذَرْتَنِي أَنْتُمْ بَعْدَ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنَ اللَّهِ لِيُنْزِلَ فِي الْأُمَمِ مِثْلُ مَا نَزَّلَ فِي الْفِرْعَوْنَ اور آپ کے پاس میری خبر پہنچ جانے (یعنی قرآن نازل ہونے) کے بعد اگر آپ ان کی خواہشات پر چسکیں گے تو اللہ کے عذاب اور آفت سے آپ کو بچانے والا وہ بد کرنے والا کوئی نہیں۔ یعنی کوئی ایسا دھرم اور وحی نہ ملے گا جو اللہ کے عذاب سے بچائے۔

وامیت میں آیا ہے کہ یہ وہ ہیں نے ماقبال شخص کا منکر نظر تو صرف حور عیسیٰ ہیں (یعنی یہ منکر نفس پرست اور عورتوں کا شیوہ: فریخت ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی)

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتِنَا قَلِيلًا ۖ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْوَجْهَ الْغَايِبَ ۖ وَأَنذَرْتَنِي أَنْتُمْ بَعْدَ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنَ اللَّهِ لِيُنْزِلَ فِي الْأُمَمِ مِثْلُ مَا نَزَّلَ فِي الْفِرْعَوْنَ کہ ہم نے آپ سے پہلے بہت ظہیر بھیجے (اور فرستے تھے آپ کی طرح آدمی تھے) اور ہم نے ان کے لئے چہرہ اور اولاد (نر و مادہ) مقرر کر رکھے (جیسے آپ کو ملائی تھیں)۔

وَمَا كَانَ لِرَسُولِي أَنْ يَأْتِيَنَّكَ اور رسول کے آگے نہ آئے (کیونکہ سب ظہیر بندے ہیں کوئی رب نہیں)۔ ہے کہ کوئی آیت (مجاز اور حکم جو اس سے طلب کیا جائے وہ خود) ملے آئے (کیونکہ سب ظہیر بندے ہیں کوئی رب نہیں)۔ **لَا يَأْتِيَنَّكَ** ہوا اللہ کے حکم (اور اہدات) سے۔ (اور معجزات اور احکام پیش کرتے تھے)۔

الْحَلَّی اَجَلًا كَثَاتٍ ۝

ہر مدت (اور ہر چیز کے وقت) کے لئے (اس کی طرف سے) آں میں ایک مقرر تحریر ہے (یعنی تحریر میں ہر چیز کی ابتدا اور آخر لکھی ہوئی ہے)۔
مطلب یہ ہے کہ اللہ نے آزل میں لکھ دیا ہے کہ یہ کمال وقت یہ اندہ گا اور اتنی مدت تک نہ دے گا۔ کافر ہو گیا، مسن وغیرہ ضرور۔

یہی طرح تر کھن کی ہر آیت کے نزول اور ہر فقرے کے ظہور کو بھی اللہ نے لکھ دیا ہے کہ فلاں وقت نزول یا ظہور ہو گا۔ لوگ خدا کو بھی طلب میں غفلت کریں مگر وقت مقرر سے پہلے کوئی بات نہ سیکر نہ سکیں۔
قرآن کے دو احکام جو تورات کے خلاف تھے انہی کتاب میں ان کو نہیں دیتے تھے۔ تمہیں ہے کہ اس خیال اور انداز کو دور کرنے کے لئے اللہ نے اَلْحَلَّی اَجَلًا كَثَاتٍ فرمایا۔ یعنی ہر وقت اور وقت کے لئے اللہ نے علم ہاں فرمایا ہے اور صرف مقرر وقت کے لئے جہاں کو کوئی معین علم دیا ہے بعد ازاں ہی مصلحت کے مطابق اللہ نے واقعی احکام بھیجے ہیں (جب مقررہ مدت ختم ہو گئی تو دوسرے زمانے کے لئے دوسرے احکام بھیج دینے اور پہلے احکام بدل دینے)۔

يَعْبُوهُ اِنَّهُ مَدَّ يَدَيْهِ اِلَيْهِمْ
اس آیت کے مطلب میں اختلاف ہے یہ عیدین وغیرہ اور قدو نے فرمایا۔ جن اُن کے احکام کو اللہ نے اپنا ہے منسوخ کر دیا اور بدل دیتا ہے اور جن کو چاہتا ہے منسوخ نہیں کرتا ہے آیت اَلْحَلَّی اَجَلًا كَثَاتٍ کا یہی مطلب مناسب ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نوحؑ محفوظ میں سے جو کچھ چاہتا ہے ملتا رہے اور جو کچھ چاہتا ہے اس میں سختی نہ دے۔ کونچہ نوحؑ کی جو تحریر دنانے کے ذیل ہوئی ہے اس کو تقدیر مطلق کہ جاتا ہے اس کو ملتا رہے اور اس کی بعد دوسری چیز پیدا کر دیتا ہے کہ خواہ اس قضاء کا مطلق ہو یا نوحؑ محفوظ میں درج ہو یا یہ صرف اللہ کے علم میں یا شہود ہو اور تحریر ہو یا نوحؑ محفوظ میں ہو جس کو تقدیر مقرر کہتے ہیں اس کو نہیں ملتا تھا۔ ہر مرد نہیں ہوئی۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ جو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے قائم رکھتا ہے سوائے روزی اور عمر اور سعادت و شقاوت کے یعنی یہ امور نہیں بدلے جاتے۔

بنوئی نے لکھا ہے ہم کو حضرت حذیفہ بن اسیدؓ کی روایت سے یہ فرمان رسولؐ پہنچا ہے کہ استقر لولغہ کے پانچس یا پینتالیس دن کے بعد ایک فرشتہ داخل ہوتا ہے اور عرض کرتا ہے اے میرے رب یہ شقی ہے یا سعید یہ دونوں بائیں لکھ دی جاتی ہیں پھر فرشتہ کہتا ہے اے رب یہ تر ہے یا لکھ یہ دونوں امور بھی لکھ دیے جاتے ہیں پھر اس کا محل، انحصار اور رزق لکھ دیا جاتا ہے پھر یہ تحریریں لپیٹ دی جاتی ہیں جن کے اندر اس کے بعد نہ بدلی ہوئی ہے نہ گئی۔

پچیس میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ہم سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور آپؐ بچے رہتے اور اللہ کی طرف سے آپ کو چاہتا تھا کہ آدمی کی بدلتی ملا کے چھٹ میں چالیس روز تک بصورت تلفہ پھر اتنے ہی روزہ بصورت علقہ (کو عمر و خانہ جانا) پھر اتنی ہی مدت بصورت بھندہ (گوشت کی بونی) پھر اتنے ہی کی طرف ایک فرشتہ چار باتوں

۱۔ طہرائی ۲۔ ضعیف منہ سے بولنا کہ کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود سنا آپ ﷺ فرما رہے تھے اللہ جو کچھ چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو کچھ چاہتا ہے قائم رکھتا ہے سوائے بدعتی اور خوش خمتی اور زندگی اور موت کے (یعنی من چاہوں چیزوں کو نہیں بدلتا) میں مرد وہ بچے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے حضرت ربابہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ رزق کی وسعت و کثرت کو دیکھتا ہے اور رزق میں زیادتی بھی کرتا ہے اور فقر کی سبب کمزوری بھی دیتا ہے اور اس میں زیادتی بھی کرتا ہے۔ میں مرد وہ بچے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے آیت یٰمَعْشَرُ النَّاسِ تِلْكَ اَسْمَاءُ کے حقائق دریافت کیا میں فرمایا ہر شہید و شہداء کو دیا جاتا ہے اللہ رزق میں زیادتی اور کمزوری دیتا ہے سوائے زندگی اور موت اور شہادت و سعادت کے کہ ان میں تبدیلی نہیں کرتا (اور مکتفہ و مراد اللہ)

کے لئے بھیجتا ہے فرشتہ اس کا عمل اس کی زندگی اس کا رزق اور اس کا شوق (دوزخی) یا سعید (مشتی) ہو گا لکھ دیتا ہے اس کے بعد اس میں روح پھونکی جاتی ہے۔

بنوئی نے حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے دونوں حضرات نے فرمایا اللہ سعادت و شجاعت کو بھی مٹاتا ہے اور رزق و دولت و حیات کو بھی اور کچھ ثابت رکھتا ہے یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ شریف کا طوفان کرنے میں اور سے تھے اور کہہ رہے تھے اے اللہ اگر تو نے مجھے مٹی کی صورت میں نکھڑا تو میں کاغذ کے (بصر نام کی فرست سے نہ مٹا) اور اگر تو نے میرے لئے شجاعت لکھ دی ہے تو میرا ہم الہی شجاعت کی فرست سے منادے اور اہل سعادت و شجاعت میں لکھ دے بلاشبہ تو جو کچھ چاہے ملا دے چاہے مانگ کر کچھ چاہے قائم رکھتا ہے تیرے یہاں اقامت اکاٹب (اصل کتاب) ہر چیز کا تحریر (نہ) ہے۔ لکھا ہی روایت حضرت ابن مسعودؓ سے بھی آئی ہے۔

بعض افراد میں آیا ہے بھی لیا ہوا ہے کہ بعض آدمیوں کی عمر کے تیس سال باقی ہوتے ہیں لیکن جب وہ قربت کو قطع کرتے ہیں (قطع جو کرتا ہے) تو لوگ ان کو تیس سال کے سمجھ کر دیے جاتے ہیں اور بعض آدمیوں کی عمر کے تین دن باقی رہتے ہیں اور دو گنہ کی پاداشت (مجازی) کرتا ہے تو تین دن سمجھ کر تیس سال کر دیے جاتے ہیں۔ یہ لڑائی کرنے کے بعد بنوئی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی عمر کے جب صرف تین گنہ ہوں جاتے ہیں تو اللہ رات کے آخری تین گنہوں میں زولہ اجمال فرماتا ہے اور کتاب مندرجہ شدہ کو پہلے گنہ میں ملا دے فرماتا ہے کہ اس کے سوا کوئی بھی میں کتاب کو نہیں دیکھ سکتا بھی جو کچھ چاہتا ہے ملا دیتا ہے اور جو کچھ چاہتا ہے ثبت فرمادیتا (یا برقرار رکھتا ہے)۔

جن کتابوں میں حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کے مطابق مقالمات مجتہدین میں ایک دفعہ ذکر کیا گیا ہے ایک شخص ملّا طاہر لاہوری تھے حضرت مجتہد صاحب کے دونوں صاحبزادگان حضرت محمد سعید اور حضرت محمد معصوم کے معصوم تھے حضرت مجتہد و قدس سرہ نے بقدر کثرت ملاحظہ فرمایا کہ ملّا طاہر کی پیشانی پر کھتا ہے "ملّا طاہر لاہوری" حضرت نے اس کا ذکر اپنے لڑکوں سے کر دیا صاحبزادگان کو ملّا طاہر کے شکر و تحسین ہی میں لئے انہوں نے حضرت سے درخواست کی کہ اللہ سے دعا کر دیجئے اللہ اس شجاعت کو مٹا کر سعادت سے بدل دے حضرت نے فرمایا میں نے لوح محفوظ میں لکھا دیکھا ہے کہ یہ قضاء مبرم ہے جس کو بعد از انیس چار سو لاکھ لوگوں نے دعا کرنے کے لئے اسرار کی حضرت مجتہد نے فرمایا مجھے یاد آیا کہ حضرت غوث الاعظمین علیہ السلام نے عبد القادر جیلانیؒ نے فرمایا تھا میری دعا ہے قضاء مبرم بھی بد دیہانی ہے اس نے میں دعا کرتا ہوں اور ہر گونہ میں عرض کرتا ہوں اے اللہ تیرا مرض و سبب ہے حیرت انگیز کسی ایک پر قسم میں دعا چاہتا ہوں تجھ سے امید کرتا ہوں اور تیرے برکت سے فضل سے درخواست کرتا ہوں کہ میری دعا قبول فرمے اور مٹا دے میری پیشانی سے شجاعت کی تحریر مٹا کر اس کی جگہ سعادت کے نقوش ثبت کر دے جیسے تو نے میرے حق حضرت غوث الاعظم کی دعا قبول فرمائی تھی حضرت مجتہد قدس سرہ کا بیان ہے اس دعا کے بعد وہ مظهر میری شخصوں کے سامنے آیا کہ کوئی میری فکر کے سامنے لفظ شکی ملّا طاہر کی پیشانی سے مٹا کر اس کی جگہ نہ لکھ دے بلکہ دیکھا اور اللہ کے لئے یہ دعا شکر نہیں۔

حضرت مفسر کا بیان ہے اس تقریر کے بعد میرے دل میں ایک اشکال پیدا ہوا کہ کیا کسی کی دعا سے قضاء مبرم کے نکل جانے کا معنی من کیا ہو سکتا ہے کہ قضاء مبرم بھی نکل جانے سے خود مبرم ہی کی کب ہوئی ایسی قضاء کو مبرم نہ کہای غلط ہے اس اشکال کا جواب اللہ نے میرے دل میں اس طرح لکھا کہ یہ قضاء مطلق و طرح کی ہوتی ہے ایک وہ جس کا معلق ہو جو لوح محفوظ میں لکھا دیا گیا ہے دوسری وہ قضاء جس کا مبرم ہو جو لوح محفوظ میں درج نہیں۔ اس کا معلق یا مبرم ہو یا صرف اللہ کے علم میں ہے لوح محفوظ میں جو کچھ اس کی تفسیر مکتوب نہیں اس لئے تحریر لوح کے اعتبار سے اس کو قضاء مبرم کہنا ہوتا ہے حضرت غوث الاعظمین نے جس قضاء مبرم کا اپنی دعا سے بدل جانے کا کیا ہے اس سے مراد یہی قضاء ہے جو لوح محفوظ میں مبرم یعنی غیر معلق ہے اور علم الہی میں

اسکے اللہ نے اسلام کی ترقی اور کفر کی بربادی کا حکم دے دیا ہے ایسا ضرور ہو کر رہے گا اس کو بچنے والا کوئی نہیں۔

وَهُوَ سَرِيعٌ الْحِسَابُ ﴿٥﴾ اور وہ جلد محاسب کرنے والا ہے، یعنی دنیا میں قتل و قید اور جلا وطنی کی سزا دلینے کے بعد قیامت کے دن ان سے حساب فوری کرے گا۔

اور ان سے پہلے گزشتہ افرام میں جو کافر گزرے ہیں انہوں نے بھی اپنے اپنے
 وَقَدْ مَكَرَ الْكَافِرِينَ مَكْرًا قَلِيلًا
 انبیاء اور منومنوں سے قبل فریب کئے تھے جیسے ان لوگوں نے آپ سے فریب کیا ہے مگر کاسنی ہے معلوم طریقوں سے کیا
 کو کہ چاہتا۔

فَیْلُوا اَلْمَدْرُکَ حَبِیْبًا
 میں اللہ ہی کے پاس ہے مگر معنی عن کے مکر کی منزل بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ ہی ان کے فریب کا حلق ہے خود و شری کے بغض میں ہے تصور ضرر ہی کے ساتھ میں ہے اس کی اجازت خود حکم کے بغیر کسی کا فریب کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتا بلکہ ان کی فریب بھری پے سوار ہے۔

یہاں تک کہ اگرچہ یہ شخص جو خلیفہ بھی ہے جو کچھ کرتا ہے اللہ اس کو جانتا ہے اور عمل کے مطابق بدلہ بھی دے گا۔ یہی اللہ کی جتنی تمہیر ہے کہ ہر شخص کو اس کے اعمال کا بدلہ معلوم طریقے سے دے گا۔

کے لئے آخرت میں ابھی بڑا ہوگی جب کہ غفلت کی حالت میں کافر چمکائے عذاب ہوں گے اور مؤمنان جنت میں داخل ہوں گے۔ یہ کام گویا اللہ کی تعمیر ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت پر گواہی دے گا میں اس کو سات سو سال تک عافیت دے گا۔

یعنی میری جانی نجات کے لئے اللہ کی شہادت کافی ہے۔ اس نے میری وسالت کی صداقت لیسے دلائل سے واضح کر دی ہے کہ فنا کے بعد کسی اور شہاد کی ضرورت نہیں۔ اور وہی قیامت کے دن فیصلہ کرے گا۔ اس روز تجھ سکروں کے پاس کوئی عذر نہ ہو گا۔

وَمَنْ يَتْلُ الْعَنْكَبُوتَ ﴿٦﴾
 اور کئی لوگوں کی شہادت کافی ہے جن کے پاس اللہ کی کتابوں کا شعر ہے۔ یعنی ایمان رکھنے والے اللہ کی کتاب کی شہادت کافی ہے، جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ۔ یہاں کافروں کا انکار تو اس کی بناء پر محض حسد و عقائد اور یہ بجاہ کی طلب پر ہے۔ مگر یہ دوا اور مسدق کو انکار کرنے سے روک دے ہیں۔ اس تفسیر کی بناء پر لیجئے کہ علماء نے کہا کہ پوری اسورت اگر چہ نئی ہے مگر آیت مدنی ہے۔

عبداللہ بن سلامؓ نے آیت کی مندرجہ بالا تفسیر کا انکار کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی اور
حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے خود ہی قرآن میں بھی آیت میں غلطی کا رد کیا ہے کہ ان کے بعد مسلمان ہوئے تھے ان کے حق میں آیت کا رد نہیں ہو سکتا
میں کہتا ہوں آیت کو اگر ہم کسی ہی قرآن میں بھی آیت میں غلطی کا رد کیا ہے کہ ان کے بعد مسلمان ہوئے تھے ان کے حق میں آیت کا رد نہیں ہو سکتا
ہے فرمایا کہ اگر تم کو بخیر کی رسالت کا یقین نہیں ہے تو اہل کتاب سے دریافت کر لو یہ میری اہل کتاب تصدیق کریں گے اور بخیر کی
نبوت کی شہادت دیں گے۔

حسن اور مجاہد نے کہا: کتاب ہے اور لوح محفوظ ہے اور مَنْ يَعْنِدَهُ الْعِلْمُ الْكَبِيرُ سے مراد اللہ ہے، دونوں بتلاؤں کا کرمیہ مطلب ہو گا کہ اس کی شہادت کافی ہے جو ممکن الویبت ہے اور لوح محفوظ کی تحریر کا حکم اس کے سوا کسی کو نہیں، پس یہ جھوٹے کوسرورے کا نام دیا، میں ہم دونوں میں سے کوئی ہو۔ حسن اور سعید بن جبیر کی قرأت میں میں فریاد بکسر کیم آیا ہے اور قرأت سے بھی سنن و صحابہ کے قول کی تائید ہوئی ہے۔ اولیٰ ذکر سورہ الزمر کی تفسیر اور اس کے ترجمے کا قصص ختم ہوئی (انہ ص ۱۱۱)

﴿ ۴ ۰ سورۃ ابراہیم ۰ ۵ ﴾

یہ سورت سُنّی ہے اس میں پاؤں کی آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَنْتُمْ رِجَالٌ كَانُوا يَكْفُرُونَ

آل (یہ سورہ قیامہ قرآن) ایک ایسی کتاب ہے جو ہم نے آپ کی طرف اتاری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 سے تائید سے نکال کر نور کی طرف لے آئیں۔ یعنی آپ ہادی کتاب کی ہدایات کی طرف لے آئیں۔ یعنی آپ ہادی کتاب کی ہدایت کی طرف لوگوں کو بلایں اور انھیں نقصان میں اقبال پیدا کرتے والے امور کی تعلیم دیں۔
 تار کیوں ہے مرلوں میں طرح طرح کی گمراہیاں اور نور سے مرلوں سے ہدایت پانے سے مراد ہے توفیق اور اسباب سہولت فراہم کر دینا اور حق راہ کی اجازت دینا ہے یعنی اندر داخل ہونے میں سہولت دے دینا ہے (دعا کا دور کر دینا ہے)
 ہادی جو رابطہ العزیز العظیم ہے (نور کی طرف نکال کر لائیں یعنی) اس خدا کے راست کی طرف لائیں جو غالب اور مستحق ستائش ہے اس کے سوا کوئی بھی قابل تعریف نہیں۔
 اللہ کے یہ دونوں اوصاف ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ غائب و محجوب اللہ کی راہ پر چلنے والا کمزور نہیں ہو تا اور

إِنَّهُ الْبَرُّ الْكَرِيمُ

ان اللہ کا رحمت جس کی (مخلوق کو ہر صوبہ) ہر چیز

پورہی خیرانی یعنی بڑا سخت عذاب ہے نہ کیا کروں

وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ (٢٦)

وہابی کا معنی ہے نزلِ مشرق (من) سے مراد ہے پوری خرابی، بیضیوں نے لکھا ہے: وہابی کا معنی (ال) کے معنی کی غلطی ہے: وال کا معنی ہے نجات (من) وال کا معنی (ال) کی خرابی، مصدر ہے مگر اس سے کوئی سینہ مشتاق نہیں، بیضیوں کے تحقیقی ترجمہ کی بنا پر یہ کلمہ وحمید خرابی ہے: گا کہ فرماں سے مراد ہیں وہ مکتبہ کی کتاب جو مکتبہ کیوں سے اٹل کر دہشتی میں نہیں آئے۔

الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ الصَّوْتِ الْمَدِينِ عَلَى الْأَمْرِ وَيَصْطَلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

جوانی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں اور اللہ کے راستے سے ہٹ گئے ہیں۔ انتخاب چنہ کرنا اختیار کرنا کسی چیز کو اپنا محبوب

قرار دے لینا۔ دنیوی زندگی سے مراد ہے دنیا کی لذتیں۔ اللہ کے راستہ پر چلنے سے روکنے کا مطلب ہے اللہ کے پیغمبر کے اقتدار سے روکنا۔

وَيَقُولُونَ مَا جَاءَنَا إِلَّا بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ
اور اللہ کے راستہ میں کئی بھونٹے ہیں یعنی عیب چینی اور۔۔۔ خود وہ گیری کے لئے وہیں ہیں کئی بھونٹے ہیں، یا یہ مطلب ہے کہ حق سے گھر کر پھر رخ سوز کر اللہ کی راہ کے طلب گار ہوتے ہیں حالانکہ ایسا ممکن نہیں (کہ حق سے منہ سوز کر اللہ کا راستہ مل جائے) یا یہ مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اللہ خدا سے سزا سوز کر دینا کے طلب گار ہوتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ ظالم مال چاہتے ہیں۔

وَيَقُولُونَ فِي خُلُوفٍ عِينِيَا (۱)
ایسے لوگ بڑی دور کی گمراہی میں ہیں یعنی ایسی گمراہی میں ہیں جو حق سے دور ہے۔ حق سے دور ہو کر حقیقت میں گمراہ اور کھٹکے ہیں لیکن بطور مبالغہ کے گمراہی کی لغت قرار دے دیا گیا۔

وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْظِمْهُمْ
اور ہم نے ہر پیغمبر کو اسی قوم کی زبان میں پیغمبر بنا کر بھیجا۔

قَوْمٌ مِّنْ مَّرْءٍ
قَوْم سے مراد وہ قوم جس میں پیغمبر پیدا ہوا اور مبعوث ہوا۔ عبد بن قیدہ اس خبر اور ابن کثیر نے حضرت قتادہ کا قول نقل کیا ہے کہ "اسلامی قوم سے مراد ہے قوم کی بولی اگر قوم عربی ہوئی تو پیغمبر کی زبان بھی عربی ہوئی اور عربی میں ہی اس کو پیام دے کر بھیجا، اور اگر قوم کی زبان عربی ہوئی تو پیغمبر کو بھی کئی زبان میں پیام دے کر بھیجا گیا۔ اسی طرح سریانی کو سریانی زبان میں اور رومی کو رومی زبان میں، و غیرہ، پیام دیا گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
تاکہ (پیغمبر کی امت کو) ہر اکرام اپنے کلمے کو اور قوم کے سامنے کھول کر بیان کر دے اور قوم والے آسمانی کے ساتھ حق کو سمجھ لیں اور پیغمبر کو قوم کے خلاف تبلیغ کی ایک مضبوط دلیل مل جائے۔ رسول اللہ ﷺ سے پہلے ہر پیغمبر کو اس کی قوم کی اصلاح کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) بھیجا گیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ کو تمام انسانوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا مگر اولیٰ اپنی قوم کو تبلیغ کرنے کے لئے آپ کو مبعوث فرمایا گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَأَنْذِرْ خُصْيِرَ كَثَا الْأَذْقَانِ دُورِیْ سَمِیْتُ بِمَنْ خَوَّلَتْهَا تَمِیْرُیْ آیت ہے لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا ظَالِمِينَ آیت میں صرف آخر کو تبلیغ کرنے کا حکم ہے۔ دوسری آیت میں اعلان کیا کہ دوسرے آقا قیوں کو اللہ تیسری آیت میں تمام عرب کو۔۔۔ مترجم اس لئے اپنی قاز کے لئے (اولیٰ اور واسطہ) اور پھر بالواسطہ تمام انسانوں کے لئے آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا گیا اور واسطہ عربی زبان میں پیام بڑل فرمایا گیا جس اعلان مجاز سے اللہ کا کلام اور پیام رسول اللہ ﷺ سے سیکھا چرس اس کو منتقل کیا اور دوسرے لوگوں نے (راستی زبانوں میں اس کے ترجمے کے واسطے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگ خیر و شر میں قریش کے تابع ہیں۔ روا احمد و مسلم فی الصحیح من جائزہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کفار قریش چونکہ سب سے پہلے منکر نبوت ہوئے اس لئے دوسرے کافر نبوت کفار قریش کے تابع ہوئے اور کفار قریش سب کے لئے اسی طرح جو قریش ایمان لے آئے اور دوسروں سے پہلے ایمان لائے اور دوسرے لوگ من کے بعد من میں ہوئے اس لئے ایمان لانے والے قریش امام اور دوسرے مؤمن من کے تابع ہوئے اس خیر و شر دونوں میں قریش امام اور باقی لوگ من کے بعد و تابع رہے۔

حضرت جریر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اسلام میں کوئی اچھا طریقہ قائم کیا اس کو اس طریقے پر چلنے کا اور جو غم کرنا کا تو اب بھی ملے گا اور اس طریقے پر جتنے لوگ چلیں گے ان کے ثواب کے برابر بھی اجر ملے گا (بعد کو اس طریقے پر عمل کرنے والوں کے ثواب میں کمی نہیں کی جائے گی) (ہمیانہ ہو گا کہ من کا ثواب کفار قریش سے مستحق تھے) غم کرنے والے کا ثواب بڑھا دیا جائے گا اور جس نے اسلام میں کوئی طریقہ بُرا پیدا کیا اس پر اس طریقے کو (اعتقاد کرنے کا) گناہ بھی ہو گا اور (آئندہ) جو لوگ اس طریقے پر عمل کریں گے ان کا گناہ بھی ہو گا (خراش سے) اس طریقے پر چلنے والوں کے گناہ (دوسرے) میں کوئی کمی نہیں ہو جائے گی۔ رواہ مسلم۔

ابن عساکر نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابو سعید خدری روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے میرے

والہ لوگ علم میں تہادے تابع ہیں۔ نہ بنے والوں سے سرلو میں انصار اور مساجر دوسرے لوگ مساجر بن انصار کے تابع ہیں
 مگر انصار میں (خلافت میں) مساجر بن کے تابع ہیں۔ دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔
 حضرت ابو زاخ کی ہدایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے تم لوگوں کے لئے شیخ (سب کا بزرگ) بھیجا ہے جیسے
 امت کے لئے پیغمبر۔ رسول ابن ابی نجر اور اعلیٰ فی سطحیت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے مگر میں شیخ بھیجا ہے
 جیسے اپنی قوم (امت) میں پیغمبر۔ رواہ ابن جریر فی الصحاح۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علماء انبیاء کے ولایت ہیں رواہ احمد و الترمذی، ابوداؤد و ابن ماجہ و اللہ فی عن کثیر بن قیس۔
 ترمذی نے روایت کی کہ نام قیس بن کثیر چلتا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور لوگ تہادے تابع ہیں لوگ تہادے ہاں اطراف سے
 دین سننے آتے ہیں تو ہم سے اسی سلوک کر دھلائی کی فن کو نصیحت کر دے رواہ الترمذی۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ حدیث الشیخ
 فیہ کمالی فی قومہ میں قوم کی تفسیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہے (اور اعلیٰ سے اور رسول اللہ ﷺ ہیں) اس کا مطلب یہ
 ہو کہ تمام کتاب میں عربی میں اندری گئی تھیں پھر حضرت جبرئیل نے ان کا ترجمہ مختلف (انبیاء کی کتابوں میں کیا۔ ابن مردودہ نے
 ہر ماہیت لکھی حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جبرئیل کو عربی زبان میں دی گئی جانی گئی پھر جبرئیل نے عربی کے پاس ان کی
 قوم کی زبان میں دہی لے کر آتے تھے۔

ابن اللہ و رواہ ابن ابی حاتم نے حضرت سفیان ثوری کا قول نقل کیا ہے کہ (پیغمبروں پر بھی تو صرف عربی میں نازل کی گئی
 پھر عربی نے وہی کا ترجمہ اپنی قوم کی زبان میں کر دیا۔ سفیان ثوری نے یہ بھی کہا قیامت کے دن سریانی زبان ہوگی اور جنت میں
 جو لوگ جائیں گے وہ عربی میں کلام کریں گے۔

(حضرت مفسر نے کہا) میں کہتا ہوں قوم کی تفسیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع کرنا ہیہ وہ قسم ہے آیتہ **لَیْسَ لَہُمْ**
یَلِیْسَانِ قیومہ کی صراحت اس کے خلاف ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ مَکْرُوکُ رُویتا ہے جس کو چاہتا ہے یعنی ایمان کی توفیق نہیں دیتا۔
 اور جس کو چاہتا ہے ہذا یتوب کر تا ہے یعنی ایمان کی توفیق دے دیتا ہے اور حق کا یقین
 رکھنے میں مدد کر دیتا ہے۔

وَهُوَ الْعَزِیْزُ اور وہی عذاب ہے اس کی حجت پر کوئی غائب نہیں جس کو وہ ہدایت کر دے اس کو کوئی مکرلو کرنے والا
 نہیں اور جس کو وہ گمراہ کر دے اس کو کوئی ہدایت یاب نہیں کر سکتا۔
الْحَکِیْمُ وہ ہر ملک سے والا ہے۔ اپنی مصلحت کے تحت ہر بات یاب و مکرلو کر رہا ہے۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰی بِآیٰتِنَا اور ہم نے اپنی (آیاتی) کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو بھیجا۔
اَنْ کَذِبَہُ فَوَقَّعَہُ مِنَ الطُّغٰیۃِ اِلَی الْیَمْرِ اور کہہ دیا کہ **اَلَا یَدْرِ**
 اے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو یہ یمنوں سے نکل کر روم کی طرف لے جاؤ اور اللہ کی نعمتوں کی یاد دلائی کرو۔

ایام اللہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ عباد اور قواد کے نزدیک اللہ کی نعمتیں سرلو میں نور مقال کے
 نزدیک وہ واقعات مکرلو ہیں جو گزشتہ امتوں (علاء) نمود قوم نور کو پیش آئے۔ عباد میں بولا جاتا ہے کہ فلاں شخص ایام الحرب
 کا عالم ہے یعنی عرب کی تاریخوں سے واقف ہے اس فقر پر کلام کا مطلب اس طرح ہو گا کہ اپنی قوم کو وہ واقعات بتاؤ جو اللہ نے
 گزشتہ ایام میں ظاہر کئے خواہ وہ بصورت ثبت ہوئے ہوں یا شکل معیبت۔

اِنَّہٗ لَیْ ذٰلِکَ عَلَیْمٌ بلکہ اللہ ہی (اللہ کی) آگاہی اس کی قدرت و حکمت اور توحید کی بڑی نشانیاں
 یگانہ صفت ہیں۔ ہر ایسے آدمی کے لئے جو (معیبت اور طاعت اور منہاد سے بے اعتنا ہو کر) مہر کرنے والا۔

نور شکر تم و غر تم کا خطاب نبی اسراہیل کو ہے۔ شکر نعمت سے مراد ہے ایمان لانالور اپنے پیغمبر کے حکم پر چلا۔ شکر زاری نعمت کا موجب ہے موجود نعمت کو، قرار دھتے ہو غر غیر موجود کے حاصل ہونے کا، بعد ہو جاتا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کو شکر دیا گیا شکر کرنے کی توفیق دی گئی کہ وہ زیادتی سے غر و مند رہے گا۔ روالا ابن مرد دہیہ کن ابن عباسؓ سے بعض ممالی تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اگر تم طاعت (کی شکل میں شکر) کرو گے تو میں تمہارے ثواب میں زیادتی کروں گا۔

إِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ سے مراد یہ ہے کہ میں تم کو سخت عذاب دوں گا دنیا میں اپنی نعمت تم سے جچیں لوں گا اور آخرت میں عذاب دوں گا کیونکہ میرا عذاب سخت ہے۔

نعمت میں عجز و زیادت کی تو سر امت ہے اور عجز عذاب کی طرف اشارہ ہے اس سے منہم مقصود ہے اس امر پر کہ توبہ کی نعمت تو شکر کی حالت میں لازم ہے اس کی خلاف ورزی ممکن نہیں اور شکر کی بر عذاب کی وعید کو چور اگر باندھ کی حیثیت پر موقوف ہے وہ چاہے تو عذاب دے اور چاہے نہ دے۔

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي أَخْشَوُكَ إِنَّكَ لَتَكُنَّ مِنَّا نَكِيرًا ۖ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فِي الْأَكْثَرِ مِنَّا حِينًا ۚ ثُمَّ جَاءَهُمُ الْمَوْتُ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا ۚ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ۝

اور موسیٰ نے کہا کہ میں نے اسراہیلؑ کو تمہارے قاصد میں کے باشندے اللہ کی ناشکری کریں تو اللہ (تم سب کے شکر سے) بے نیاز ہے فی نعمہ وہ مستحق حمد و ثناء ہے اس کی تہذیبی کوئی ہے خود اس کی ذلت سے پیدا ہو رہا ہے فرشتے بھی اس کی حمد کرتے ہیں اور کائنات کا وہ ذرہ اس کی حمد میں مشغول ہے پورا کلام اس طرح تھا اور تم ناشکری کرو گے تو اپنے آپ کو خود نقصان پہنچاؤ گے اپنی ذلت کو مستحق عذاب اور ثواب سے محروم بلاؤ گے اللہ بے نیاز اور مستحق حمد ہے۔

اللَّهُ يَأْتِيكُمُ الْبَيْتُ الْمَدِينُ مِن قَبْلِكُمْ فَتُحَرِّصُونَ فِيهِ طَرَفَ الْأَعْيُنِ وَنَجْدًا مِن بَيْنِ أَيْدِيكُمْ فَتَصُدُّونَهُمْ عَنِ الْبَيْتِ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ

کیا تمہارے پاس ان لوگوں کی (جائگہ) کی خبر نہیں لیکن جو تم سے پہلے گذر چکے ہیں۔ نوح کی قوم لوطی عاد اور ثمود اور وہ لوگ جو ان کے بعد ہوئے جیسے ابراہیمؑ اور لوطؑ کی قومیں اور اصحاب الرسؑ کو مدین والے اور ایکہ والے اور حج کی قوم۔ یہ بھی حضرت موسیٰ کے کلام کا ترجمہ اس صورت میں نبی اسراہیل کو خطاب ہے اللہ کا کلام ہے اس صورت میں امت محمدیہ کو خطاب ہو گا۔

أَلَيْسَ لَكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ ذِكْرٌ ۚ

میں (کی سختی) خدا کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ یہ جملہ مترجمہ ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی پھر قرآن سب پانچ کرنے والے بھولے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت ابراہیمؑ کو مدین کے درمیان میں قرن ہوئے ہیں۔ ان سے سوال اللہ کے کوئی واقف نہیں۔ نام ناک ابن ابی نعیم کو یہ امر پسند نہ تھا یعنی جانتا کہ کوئی شخص مستقل اپنے اسلاف کا سلسلہ پشت و در پشت حضرت آدمؑ سے جوڑتا پایا جائے اور رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی کے متعلق بھی نام عوصوف کی گزرائے تھی۔

بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ۚ

نہا کے پیغمبر (اللہ کی طرف سے) کلمہ واضح معجزات لے کر پہنچے (تو غصہ یا عجب یا استعزاء سے)۔

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْمَوْتُ مَوْتُهُمْ ۚ فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ۚ

فمات ابن مسعودؓ نے یہ آیت کی تفسیر میں فرمایا میں نے تمہارے اپنے ہاتھ اپنے دانتوں سے کانٹے اسی طرح حضرت ابن عباسؓ نے یہ آیت سن کر فرمایا میں نے اپنے ہاتھ میں فرمایا جب تمہوں نے اللہ کی آیت سن کر تو توجہ کیا اور توجہ یا استعزاء سے اپنے ہاتھ کو کھینچ کر فرمایا کہ یہ اشارہ کر کے بتلا کہ منہ بند کھولنا یا نہیں

کلیں نے کہا انہوں نے اپنے منہ پر ہاتھ کرنا غیروں کو خاموش رہنے کا اشارہ کیا اور اشارہ کر کے بتلا کہ منہ بند کھولنا یا نہیں

انواہم کی تفسیر پیغمبروں کی طرف راجع ہوگی) بعض علماء کے نزدیک ایہی کا معنی ہے کہ کوئی شخص یعنی پیغمبروں کی نصیحتیں اور احکام شریعت و وحی۔ یعنی انہوں نے پیغمبروں کے احکام اور شریعت کو پیغمبروں کے منہ پر لونا کر دیا اور انکار کیا یا بدعت قائم کرنے میں مطلب بیان کیا بخلاف وہ میں بولا جاتا ہے میں نے اس کی بات اس کے منہ میں لونا دی (یعنی اس کے منہ پر) اس کی تکذیب کر دی۔ بعض نے کہا کہ ایہی کا معنی ہے بانواہم یعنی اپنی زبانوں سے انہوں نے احکام انبیاء کا انکار کیا اور پیغمبروں کی نصیحتوں کو لونا دیا۔

وَنَاقُوا رِجَالَهُمْ ذَاتَ الْأَيْمَانِ فَاصْلَحُوا
 اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے ہم (تمہارے وعوے کی محنت و محنت کے) منکر ہیں۔

وَنَاقُوا لَعْنَةُ اللَّهِ لِرِجَالِهِمْ ذَاتَ الْأَيْمَانِ ۖ قَالَتْ رُسُلُهُمْ إِنَّا قَدْ آمَرْنَاكُمْ أَنْ تَقُولُوا مِثْلَ مَا نَقُولُ
 اور جس امر کی طرف تم ہم کو ممانے ہو تم تو اس کی جانب سے امت پر شر میں ہیں جو ہم کو تر دو میں ڈالے ہوئے ہے ان کے پیغمبروں نے کہ کیا تم کو اللہ کے بارے میں شک ہے۔ استدھام انکار ہے یعنی ہم تو تم کو اللہ کی توحید کی طرف بخلا رہے ہیں اور اللہ کی توحید قاطبی شک میں ہے تمام محسوسات اور ذہنی موجودات اللہ کی توحید کو پکڑ پکڑ کر ظاہر کر رہی ہے۔

فَاصْلَحُوا لَتَصْلَحُوا لِلْعَالَمِينَ
 جو آسمانوں کو اور زمین کو عدم سے دھڑکھٹانے والا ہے۔ یہ فقرہ اللہ کی صفت بالذات اللہ سے بدل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا زُرَّارًا
 یا اے ایمان والو! کہ تم کو (اپنی طرف ہم کو بھیج کر) بخلا رہا ہے تم کو مدح و عزت دے رہا ہے کہ تم اس پر ایمان لاؤ۔ تاکہ تمہارے لئے عافیت کر دے یا یہ مطلب ہے کہ تم کو مغفرت کی طرف بل رہا ہے۔ بعض علماء کے نزدیک میں ذُرَّارٌ کہ میں ذائد ہے مطلب یہ کہ تمہارے سب لئے عافیت کرنے کی طرف تم کو بخلا رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام ڈھارنا ہے اس (کلمہ) کو جو مسلمان ہونے سے پہلے کا ہو۔ وہ مسلمان نے حدیث محمد بن العاصیؓ بعض کے نزدیک ذُرَّارٌ کہ میں منہ سے عصبہ ہے۔ کیونکہ اسام سے وہ کلمہ عافیت ہوتے ہیں جو براہ و سمت اللہ کے حقوق سے متعلق ہوں انسانوں کے حقوق مخالف نہیں ہوتے۔ ایک عالم کا قول ہے کہ قرآن میں جہاں جہاں کافروں کو خطاب ہے وہاں میں ضرور دیا ہے اور جہاں مسلمانوں کو خطاب ہے وہاں میں نہیں ہے اس تفریق کی یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ کافروں کے خطاب میں جو مغفرت کا اظہار کیا گیا ہے وہ شرط ایمان پر مبنی ہے اور مسلمانوں کے خطاب میں جو مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے اس کا جزو طاعت اور ایمان ہے اس لئے کہ اللہ سے اعتقاد کے ذیل میں حقوق انسانی کی ادائیگی اور معاملات باہمی میں حق علی سے اعتقاد بھی داخل ہے اس لئے خطاب حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کو شامل ہے۔

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا زُرَّارًا
 اور تم کو ایک معین وقت تک پھوڑے رکھے احمد مصطفیٰ یعنی وہ وقت جو اللہ نے زندگی کا مقصد کر دیا ہے۔ اس معین وقت تک تم کو پھوڑے رکھے کا عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتے۔ ان نصیحت سے معلوم ہو رہا ہے کہ جن سابق قیموں کو کفر پر قائم رہنے کی وجہ سے ہلاک کیا گیا ان کی ہلاکت کفر پر صبر و رکنے کے ساتھ ساتھ شر و ناحق اور یہ قضاء ہلاکت متعلق تھی اگر وہ ایمان لائے آئے تو ان کی عمریں طوی ہو جائیں (اور نجات) عمر سے پہلے ہلاک نہ ہوتے)۔

فَاصْلَحُوا لَتَصْلَحُوا لِلْعَالَمِينَ
 کافروں نے (پیغمبروں سے) کیا تم تو میں بدی طرح کوئی ہو۔ یعنی تمہاری نیت اور صورت انسانوں جیسی ہے تم کو ہم پر کوئی (مغفرت) برحق حاصل نہیں ہے پھر خصوصیت کے ساتھ تمہارے پیغمبر ہونے کی کوئی وجہ نہیں اگر انسانوں کی ہدایت کے لئے اللہ کو کوئی نبی اور رسول بھیجے یہی قہاروں نورجیس سے بھیجتا جو نور انسان سے افضل ہوتی۔ دوسری قیمت میں کافروں کا اس مضمون کا قون عمل کیا ہے فرمایا ہے لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَكُنَّا زُرَّارًا۔

ثُمَّ لَنُفِخَنَّ فِي الصُّبْحِ نَفْثًا كَانَتْ يَدَاكَ فِيهِ لَطِيفٌ مُبِينٌ (۱)

(اس صحت سے) تمہارا مقصد یہ ہے کہ جن معبودوں کی ہمارے اصراف پر مشق کرتے تھے ان کی پرستش سے ہم کو روک دو (اگر یقیناً بت ہے) تو کوئی حلی ہوئی دلیل پیش کرو۔ جس سے تمہاری انبیات اور عزت نبوت کا استحقاق ثابت ہو جاوے۔ یہ کہ اللہ کا جنت جہنم میں سے تمہارا علم غائب نبوت ثابت ہو سکے۔ کافروں نے واضح حجرات کو نہیں ملادور۔

فَاَلَيْسَ لَكُمْ حُجُوجٌ اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّكَادِرًا
کافروں سے ان کے پیغمبروں نے کہا بے شک ہم تمہاری ہی طرح آدمی ہیں لیکن اللہ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے افضل کر دے۔ نبی نبوت اور دوسری نعمتیں عنایت کر دے انہیں انہوں نے عام نوحۂ بشری سے اپنا شراک تسلیم کرنے سے انکار کیا۔

وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
غیر ہم تمہارے سامنے کوئی دلیل نہیں۔ یعنی اپنے اختیار اور قابو سے حجرات پیش کرنا ہمارے لئے ممکن نہیں کہ اللہ کی مشیت کے اور خواست پوری کریں اس کا ذکر اللہ کی مشیت پر ہے وہی ہر نبی کو ایسے اور اتنے حجرات عطا فرماتا ہے جن سے نبوت کا ثبوت

ہو جائے۔
وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
اور اللہ ہی پر اہل ایمان کو مجبور کرنا چاہئے۔ اس کام سے انبیاء نے دوسرے ساتھی ایمانداروں کو ہدایت کر دی کہ کافروں کے مقابلے میں تم کو اللہ پر اصرار کرنا چاہئے اور اپنے توکل علی اللہ کا بھی اظہار کر دیا۔ آیت سے درپردہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اللہ پر ہی مجبور و مکتا قاتلہ ایمان ہے کیونکہ مؤمن کا جب یہ غایت عقیدہ ہو جاتا ہے کہ خیر و شر کو پیدا کرنے والا اور نفع و ضرر پہنچانے والا اللہ کے سوال اور کوئی نہیں تو لازمی طور پر وہ اپنے تمام معاملات اللہ کے سپرد کر دیتا ہے۔

وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
اور کوئی وجہ نہیں کہ ہم اللہ پر مجبور نہ رہیں۔ یہ کہ کسی نے ہم کو ہادی یا ہمارا کھادی میں جن کی وجہ سے ہم جاتے اور پہنچتے ہیں کہ تمام امور اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں کسی دوسرے کے اختیار میں نہیں ہیں۔

وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
اور ہم (اور ہمارے مؤمن ساتھی) ضرور تمہاری طرف سے ایسے ارمانوں پر صبر کریں گے۔ یہ محذوف قسم کا جواب ہے پہلے انبیاء نے اللہ پر توکل کرنے اور کافروں کی طرف سے بے نیازی کا اظہار کیا اور اس کلام سے کہ کوئی نہ ہو۔

وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
اور اہل توکل کو اللہ ہی پر توکل کرنا لازم ہے یعنی ایمان کا حصہ

وَمَا كَانُوا لَكُمْ حُجُوجًا اِنْ تَحْتَمِلُوْنَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكُمْ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ يَكْفُرُوْنَ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ
کافروں نے اپنے پیغمبروں سے کہا تم کو اپنی زمین (مستحقق و غیرہ) سے ضرور نکال دیا کریں گے تم کو ہمارے مذہب میں ضرور لوٹ کر آنا ہو گا۔ یعنی اپنا مذہب چھوڑ کر ہمارے مذہب میں آنا ہو گا۔ لوٹ کر آنے سے مراد ہے اپنا مذہب چھوڑ کر کافروں کے دین میں آنا کیونکہ پیغمبر بھی کافروں کے مذہب پر پہلے بھی گئے تھے اس لئے لوٹنے سے مراد وہاں واپس اختیار کرنا نہیں یہ بھی ممکن ہے کہ مخاطب تمام مؤمن ہوں پیغمبر بھی اور ان پر ایمان لانے والے بڑے بھی۔ جماعت کو بطور عقیب خطاب کیا گیا (پیغمبروں پر ایمان لانے والے پہلے گئے تھے، اگر چھوڑ کر ایمان لانے والے تھے اور پیغمبر بھی کافر نہ تھے اس لئے خطاب تو پیغمبروں کو کیا مگر دوسرے خطاب دوسرے مؤمنوں کی طرف ہے کہ تم کو ہمارا واپس اصلی مذہب کی طرف لوٹانا لازم ہے ورنہ ہم

قاموس میں ہے عَنَدُہ دَاسَہ حق کی مخالفت کی۔ عَنید و عائد حق کی دَاسَہ مخالفت کرنے والا۔ حضرت ابن عباسؓ نے عَنید کا ترجمہ کیا حق سے روگردانی کرنے والا مقابل نے کہا عَنید عَنکبر کو کہتے ہیں عَدوہ نے کہا عَنید وہ شخص ہے جو لا الہ الا اللہ کا انکار کرتا ہے۔

توین ورا آہ جھٹکھ
اس کے پیچھے یعنی اس کے مرنے کے بعد اس کے لئے جنم ہے۔ مقابل نے کی
ترجمہ کیا ہے یا یہ مر رہے کہ اس کے سامنے جنم ہے دنیا میں کو یا وہ جنم کے کنارے پر کھڑا ہوا ہے۔ جنم اس کی کمات میں ہے
آخرت میں اس کو جنم کی طرف بھیج دیا جائے گا اور عید و نے کماؤدائے کاترجمہ ہے کہ۔ یہ لفظ متعدیہ میں سے ہے آگے اور پیچھے
دونوں اس کے معنی ہیں۔

اور اس کو پانی پینے کی مصلحت سے لایا جائے گا۔ مگر یہ وہ پانی جو درختوں کے جوف اور
کھالوں سے بہے گا اور یہ بہاؤ خون اس میں آئینہ ہو گا۔ محمد بن کعب نے کہا جو پانی نہ ناکاروں کے اعضاء نہانی سے بہے گا وہ کافروں
کو لایا جائے گا۔ ہر قول بتاتی ہے کہ یہ بہاؤ کیا ہے؟ خون (ج) لو۔

اہم احمد، مرتضیٰ، نسائی، دین جریر، ابن حاتم، ابن الذہری، یحییٰ بن یحویٰ نے اور ابن ابی الدنیا نے صفحہ الیہ میں اور حاکم نے اپنی صحیح اسناد سے حضرت ابو امامہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کیمت کے سلسلہ میں فرمایا: **محدید کورود غنی کے قریب لایا جائے گا تو اس کو برداشت نہ ہوگی اور زیادہ قریب لایا جائے گا تو اس کے چہرہ کو بھون ڈالے گا** اس کے سر کی کھال مگر ڈے گی جب اس کو بے گناہ استیصال کا حکم دے کر نکل جائے گا تب تک اللہ فرمائے گا: **وَسَقُوا مَاءَ حَمِيمًا فَطَقَّ أَعْنَاعُهُمْ وَأَن يَسْتَنْبِئُوا بِمَا قَالُوا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ بِأَنبِيَائِهِمُ الْوَحْيُ**۔

۱۱۔ مھوٹ مھوٹ کر کے اس کہیے گا۔ یعنی تکلف کے ساتھ قصوراً غوراً ایچے کا (بدبو، بد مزہ کی) اور دھوکری کی (دھ سے ملنے کے طریقے سے بنائی گئی) گا۔

وَلَا يَخَافُ يُضِلُّهُ ۖ
 آسمانی سے اندر نہ اترے گا اور یونہی کا فر طول بخدا اب میں بھلا ہے گا۔ یسوع (مصلوب) کا مسیحی ہے آسمانی کے ساتھ کسی پینے کی چیز کا حلق سے اتر جلا اور طبیعت کا اس کو (خوش گودی کے ساتھ) قبول کر لیتا۔ قوموں میں ہے مَسَاخِ الْبَشَرِ اب سَوُّغَا آسمانی کے ساتھ بیٹے کی چیز کو حلق میں اتار لیا۔

اور موت (یعنی تکلیفیں اور جسم جسم کے غداہ ہر طرف سے اس پر آئیں گے یعنی ہر طرف سے اس کو طرح طرح کا غداہ ٹھہرے گا۔) الموت سے مراد موت کی سختیاں اور شدید آگ ہیں اور یہی موت کی سختیاں آئیں گی۔ ابن ابی شیبہ، ابن جریر، ابن الحداد اور ابن ابی ماتمہ نے ابراہیم علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے کہ ہر (موت) موت (کی شدت) آئے گی۔

منہ سے باہر نکلے گی۔ انور ہی مقررہ کی۔ امین اللہ جو نے فضیل بن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس سے مراد سانس کا (نکلے) نہیں بلکہ ہوا جانا ہے۔

اور اس (عذاب) کے بعد اسی سے بھی سخت عذاب ہو گا۔ بعض علماء نے کہا کہ عذاب غلظت سے مراد سوز و آتش ہی نہیں ہوتا، بلکہ

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ آیت لا یستخفونکوا کا انبیاء کے قصہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بالکل الگ آیت ہے اور اس کا نزول مکہ والوں کے متعلق ہوا اہل مکہ و رسول اللہ ﷺ کی بددعا سے قبل میں چلا ہوا ہو گئے تھے اس لئے انہوں نے حج یعنی پردہ پوشی کے لئے اللہ سے دعا کی مگر اللہ نے انکی درخواست کو رد فرمایا انھیں کی اور بجائے پالی کے دو درخت میں دو درختیوں کے حرف کا کندہ پہنچا دیا جسے جانے کے بعد عید سنا

دی۔

مَنْ لَمْ يَنْفَعِ الْبَرَّ نَفْعًا يَرْجُوهُ
جن لوگوں نے اپنے رب کے ساتھ کفر کیا ان کی تعجب آمیز حالت ایسی ہے۔

مَنْ لَمْ يَنْفَعِ الْبَرَّ نَفْعًا يَرْجُوهُ
یعنی ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے کچھ رکھ جس کو تیر آدمی کے دن ہوتا تھی کے ساتھ لڑائے جائے۔ عیسویوں کا تیر چن (عاجب) تیر چلنے والی ہو ان کو کا صاف بطور مبالغہ قرار دیا گیا جیسے فرارہ صائم اور لیلہ نام کما جاتا ہے (آوی دن میں روزہ رکھنے سے اور رات کو سوتا ہے دن کو روزہ اور رات کو سوتے والا بطور مجاز کما جاتا ہے) اعمال سے مراد ہیں کافروں کی وہ خود تراشیدہ نیکیاں جن کے ثواب کے وہ امیدوار تھے، جیسے (ان کی مفروضہ) خیرات، کثیر پروری، اعانتی قہراء، انکراوی غلامان، وغیرہ۔ ان تمام کما ہائے خیر کی بنیاد چونکہ خدا شناسی پر نہ تھی اور ان سے اللہ کی خوشنودی مطلوب نہیں تھی یا ان کے نام پر یہ نیکیاں کی جاتی تھیں جو ان کے کسی عمل اور عبادت سے واقف نہ تھے اور نہ بدلہ دینے کی ان میں طاقت تھی اس لئے اللہ نے ایسی خوش اعمالیوں کو آدمی کی خاک سے تشبیہ دی جس کو آدمی بلا کر لے جاتی ہے۔

لَا يَنْفَعُ زُكُوفَ رِيءٍ وَرِيءٌ لِّكَافِرٍ
انہوں نے (دنیا میں) کچھ کما ہوا (قیامت کے دن) لایکے کسی حصہ پر قادر نہ ہوں گے۔ یعنی کسی عمل کا کوئی ثواب نہ پائیں گے نام و نشان بھی کسی نیکی کا نہ ہو نظر نہ آئے گا۔ اس تشبیہ کا خلاصہ یہی ہے۔

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبُعِيدُ
یعنی نیکی سمجھ کر کسی کام کو کرنا اور پھر اس نیکی کا بدلہ نہ ملنے کا گمراہی پر مبنی ہونا۔
(برائے دور چکی) حتیٰ سے بہت دور کی گمراہی ہے۔ بدکاریوں کا گمراہی ہونا تو دور کند ان کی تو نیکیاں بھی گمراہی ہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ
زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا کیا ہے حتیٰ سے مراد ہے حکمت کا وہ وہ طریقہ جو کائنات کی تخلیق کے لئے مناسب تھا اس جہان بالا و پست کی یکساں حکمت تخلیق حق و باطل میں امتیاز رکھتا تھا اور صلاحیت کے لحاظ سے ہی کو ثابت کرتی ہے۔
وَأَن يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ يَفْعَلْهُ حَيْثُ يَشَاءُ
اگر وہ چاہے تو تم کو (دنیا سے) لے جائے (تم کو) معدوم کر دے اور نئی مخلوق پیدا کر دے جو تم سے زیادہ فرماں بردار ہو جس نے یہ آیتوں زمین حکمت سے پیدا کیے ایسا بڑا قادر اس بات پر بھی قدرت رکھتا ہے کہ تم کو دنیا سے معدوم کر دے اور تمہاری جگہ کوئی نئی مخلوق پیدا کر دے۔

وَمَا ذَا ذِي عِلٍّ أَلَيْسَ بِعَزِيزٍ
اور یہ بات اللہ کے لئے کچھ بھی دشوار نہیں ہے وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے ایسا نہیں ہے کہ ایک چیز پر وہ قادر ہو اور دوسری چیز اس کی قدرت سے خارج ہو۔ اور جواباً قادر و متعلق ہو وہی صحت ہے اس امر کا کہ اسی کی پرستش اور اعانت کی جائے اور اسی سے ثواب کی امید رکھی جائے اور اسی کی بد امتیازی سے خوف کیا جائے۔

وَيَسِّرْ وَيُعِظْ
اور اللہ کے حکم سے (اور حساب نمی کے لئے) سب کے سب (اپنی قبروں سے) باہر نکل آئے (یعنی قیامت کے دن یقیناً قبروں سے نکل آئیں گے گویا نکل ہی آئے)۔
فَقَالَ اللَّهُ مَقْضُ
پس کہیں گے کزود (چلے طبقہ کے) لوگ کزود سے مراد ہیں مال و دولت میں کمزور یا عقل و دانش میں کمزور۔

الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
ان لوگوں سے جو (دنیا میں) بڑے بن بیٹھے تھے۔ یعنی ان سرداروں اور لیڈروں سے کہیں گے جو پیغمبروں کے احکام سے روکتے تھے۔
إِنَّا كُنَّا لَنَكْمُهُمْ
ہم تو بار بار تمہارے مٹانے کے حکم تھے تم نے پیغمبروں کی تکذیب اور ان سے اعراض

خدا آئے گی جتنی نفرت تم کو (ارح) کاہنے سے ہے اس سے زیادہ نفرت اللہ کو تم سے اس وقت بھی جب تم کو ایمان کی دعوت دی جا رہی تھی اور تم انکار کر رہے تھے یہ خدا عکبرہ پکارا تمہیں گے اے ہمارے رب (اے نبی کے قول اور حیرے دھڑے کی سہانی) ہم نے دیکھ لی اور سن لی اب ہم کو (دو نامیں) پھر لو دے ہم اچھے عمل کریں گے ہم کو یقین آجائے۔ اللہ ان کی تدوید میں فرمائے گا وَتُؤْتُونَكَ لَا تَخْشَوْنَ كُنُوفَ فَاسِقٍ هَذَا لَعْنًا۔ وہ تیسری مرتبہ پکاریں گے۔ اے ہمارے رب ہم تیری دعوت قبول کریں گے اور پیغمبروں کا بھی انصاف کریں گے تو ہماری مدت کو ہم کو ملت دے دے۔ اللہ فرمائے گا کیا تم نے اس سے پہلے قسم کھا کر نہ کہا تھا کہ ہم کو کافی نہیں ملے۔ پھر وہ چوتھی مرتبہ پکاریں گے اے ہمارے رب تو ہم کو (بھلا سے) نکال دے ہم جو کام پہلے کر چکے ہیں ان کے سوا دوسرے عمل کریں گے۔ اللہ ان کے تدوید میں فرمائے گا کیا ہم نے تم کو ایسی اور اتنی زندگی عیسٰی دی تھی کہ اس میں جو نصیحت پہونے والا تھا نصیحت پکڑ لیا اور کیا تمہارے پاس ڈرانے والا نہیں پہنچا تھا۔ پھر ایک مدت تک توقف کرنے کے بعد اللہ اُن سے فرمائے گا کیا میرے احکام تم کو بڑھ کر نہیں سنائے تھے اور تم ان کی تکذیب کرتے تھے۔ یہ بات عکبرہ کہیں گے کیا ہم پر آئندہ ہمارا لوبہ رحم (باللہ) نہیں کرے گا۔ اس کے بعد پکارا تمہیں گے اے ہمارے رب ہم پر ہزاری بد کھتی غالب آگئی تھی ہم کو کمرہ بد مکے تھے اے ہمارے رب (اب کی بار) ہم کو میرا سے نکال لے اگر پھر ہم نے دوبارہ ایسا کیا تو ہم بلاشبہ ظالم بنوں گے لہٰذا فرمائے گا اس میں دولت کے ساتھ رہو مجھ سے بہت نیک تر کر۔ اس وقت وہ بالکل مایوس ہوں گے اور وہاں کا سلسلہ قسم دہا جانے کا اور ماہم فوتہ کر رہے اور درخ کا پت بند کر دیا جائے گا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴿۱۰۰﴾

جب معاملہ کا فیصلہ ہو چکا تو شیطان (ابلیس) نے کہا اے فیصلہ سے فراغت ہو چکی۔ جتنی جہت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو چکے تھے تو شیطان کا فردوس سے کہے گا۔ مقابل نے کہا شیطان کے لئے ایک سخت رکھا جائے گا تمام کفار اپنے پیشواؤں کے ساتھ ہیں کے پاس جمع ہوں گے اور جن دلائل و دعووں قسم کے بد بختوں میں وہ تقرر کرے گا۔

ابن جریر، ابن مردودہ، ابن ابی حاتم، بخاری، طبرانی، ابن ابی الدہاک نے حضرت عقیقہ بن ماسر کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ پچھلوں کو سب کو جمع کر کے قن کا فیصلہ کرے گا تو اہل ایمان کہیں گے ہمارے رب نے ہمارے درمیان فیصلہ کر دیا آپ کوئی شخص نہیں دیکھا جو ہمارے رب سے ہماری سفارش کر دے، لوگ کہیں گے آؤ ایسے ہو جتنے ہیں اللہ نے اپنے ہاتھ سے قن کو ٹھٹھا تھا اور من سے کلام کیا تھا چنانچہ سب لوگ جا کر حضرت آدم سے گزارش کریں گے کہ ہمارے رب ان فیصلہ کر چکا اور حکم جاری کر چکا آپ اٹھ کر ہمارے شفاعت کرو دیجئے۔ حضرت آدم کہیں گے نور کے پاس چلاؤ۔ لوگ حضرت نور کے پاس جائیں گے۔ حضرت نور حضرت ابراہیم کے پاس جانے کی یہ نصیحت کر دیں گے لوگ حضرت ابراہیم کے پاس جائیں گے آپ حضرت موسیٰ کا راستہ چادیں گے لوگ حضرت موسیٰ کے پاس جائیں گے آپ حضرت عیسیٰ کا حوالہ

لَا تَقْرَأُوا فِيهَا كَثِيرًا مِّنَ الدُّعَاءِ وَكَثِيرًا مِّنَ الْحِكْمِ وَكَثِيرًا مِّنَ التَّوْحِيدِ

وَبَيْنَا إِذْ بُعِثَ رَسُولٌ قَدْ خَلَّاهُ اللَّهُ مِنْ غَمٍّ عَنِينٍ

رَبَّنَا اجْعَلْ لَنَا اٰجِلَ اَرْيَاسٍ نَجِيْبٍ وَخَيْرَ اَعْمَالٍ وَثَبِيْثَ اَنْفُسٍ -

آلکم تکون افسوسکم من قبل سالکم من زوال

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِيْنَ

وَمَا أَكْثَرُ جَمْعٍ لِّلْعَمَلِ صَالِحًا مَا أَكْثَرَ الْجَوَارِ لِيَدْرُسُوا

وَأَن تَقُولُوا لِمَن يَدْعُوهُ سُبْحَانَ اللَّهِ شَتَّىٰ مَا يَدْعُوهُمْ بِهِ فَأَنسَتْ أَفْهَامُهُمْ ۚ بَلْ يَحْكُمُونَ لِمَن شَاءَ مِنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَٰكِن لَّهُمُ الْيَوْمَ الْعَذَابُ أَلِيمٌ

الم يكن ابني ونبي عليهم السلام في الدنيا -

وَجَاءَ خَلِيفَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَتَوَلَّى

دست ویر گئے جب لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس پہنچیں گے تو آپ نہیں گئے میں تم کو پتہ چتا ہوں تم نبی اہل عربی عظیم کے پاس جاؤ سب سے زیادہ صاحبِ فکر (فہمیت) ہیں آخر لوگ میرے پاس آئیں گے اور اللہ مجھے کھڑے ہو کر گزارش کرنے کی اجازت دے گا پھر میری مجلس ایک بے غمیر یا سبزو ترین خوشبو سے منکادی جائے گی ایسی صف ہوگی کہ کسی نے کسی خوشبو نہیں سونگھی پھر میں اپنے رب کے سامنے حاضر ہو کر شفاعت کروں گا اللہ میری شفاعت قبول فرمائے گا اور میرے بالوں سے پادشاه کے ناخن تک نیچے توڑ دی نور کر دے گا میرے لئے نور کر دے گا۔ یہ بات دیکھ کر کافر نہیں گئے مسلمانوں کو تو سفارش ملی گیا اور ہر کسی سفارش کو قبول کرے خود ہی جواب اس کے اب تو اطمینان ہی جس نے تم کو گمراہ کیا تھا ہمارے سامنے ہے اور کوئی سفارش موجود ہی نہیں ہے چنانچہ یہ لوگ اطمینان سے جا کر نہیں گئے مسلمانوں کو تو شفاعت کرنے والا مل گیا اب توانہ کو ہندی شفاعت نہ تو نے ہی ہم کو گمراہ کر دیا تھا اطمینان جو نبی اللہ کا اس کی مجلس میں بدترین جوڑنے لگے گی ایسی بدبو تو کسی نے سونگھی ہی نہ ہوگی پھر اطمینان کو جنم کی طرف لے جائے گا اور کے مجھ

بے شک اللہ نے تم سے سوا وعدہ کیا تھا اس کو پورا کر دیا وعدہ سے مراد ہے

إِنَّ اللَّهَ وَعْدُهُ وَعْدُهُ الْحَقُّ

وہ وعدہ نہ کرے اور بدلہ دے گا وعدہ۔

وَوَعْدُهُ شَكْلُهُ

اور میں نے تم سے (غلط وعدہ کیا تھا کہ وہ بدلہ دے گا) نہ حساب نہیں ہوگی اور وہ وعدہ نہ ہوگی

بھی تو بہت قسم کی سفارش کریں گے۔

فَأَخْلَفْتُكُمْ

جس میں نے (آج وعدہ کے خلاف کیا یعنی میرے وعدے کے خلاف) وعدہ کا ظہور ہوا

وَمَا كَانَ لِي أَنْ تَكُونَ مِنْ سُلْطَانٍ

اور میرا حق یہ تھا کہ تم کو مجبور کر کے کفر و گمراہی کی طرف

بھیجتا ہوں یا سلطان سے مراد ہے دلیل یعنی میں نے تم کو دعوت دی تھی مگر میری دعوت کی کوئی دلیل نہیں تھی میں تم سے

سامنے کوئی دلیل نہیں لایا تھا

وَلَا أَنْ دَعَوْتُكُمْ

میں نے تم کو صرف دعوت دی کفر و معاصی کی طرف بلکا اورے کہ بلایا تھا اور میرا یہ بلکا

کوئی دلیل نہ تھا۔

فَأَخْلَفْتُكُمْ لِي

جس نے میری بات سنا لی۔ میری دعوت قبول کر لی اور جس نے جنت کا وعدہ نہیں کی تھی اسکی

بات سامنے سے تم نے انکار کر دیا۔

فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

اب تم مجھ (میرے بھانجے پر) ماست نہ کرو۔

اور اچھے بچوں کو ماست نہ کرو کہ تم نے میری طاعت کی بات نہ کی کہ میرے پاس اپنے قول

وَأَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ

کی کوئی دلیل نہ تھی اور اپنے رب کی اطاعت نہیں کی۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَكَرِهَ الْمُؤْمِنُونَ

اور یہ مقرر ہے کہ اس آیت سے استدلال کیا ہے اور یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ہمارے افعال کا خود (خود حق) کا اختیار ہے مگر مستعمل کا یہ استدلال غلط ہے آیت سے یہ مضمون ثابت نہیں ہوتا صرف تناظر ہوتا ہے کہ بندہ کی قدرت کو مکمل میں کچھ دشمن ہے اور یہ دشمن کو اس قدر توبہ کہتے ہیں۔ (ایسی طاقت اللہ سے اور مناسب بندہ ہے۔)

مَا كَانَ يَأْمُرُكُمْ بِفَعَالٍ

تمہاری فریاد ہی نہیں کہ تم کو مذہب سے ہٹا دیں۔

وَمَا كَانَ يَأْمُرُكُمْ بِفَعَالٍ

اور نہ تم میری فریاد کو پہنچا دیتے ہو کہ مجھے مذہب سے ہٹا دو۔

إِنِّي لَكُنْتُ بِمَا أَكُنْتُ كَلْبًا مَوْلًى مِنْ قَبْلِ

میں خود تمہارے اس فعل سے بڑے رعبوں کہ تم اس کے عمل (دینا)

میں اپنے کو نہ کا شریک بناتے تھے۔

جس کا میں نے معذور ہے اور میں قتل میں ہیں کا تعلق اللہ کے لئے ہے مطلب یہ ہو گا کہ آیت سے یہ نیا ملے جو تم

مجھ کو نہ کے ساتھ عبادت میں شریک کرتے تھے آج اس شرک کا میں انکار کرتا ہوں تمہاری اس حرکت سے بیزاری

(الندون) کا درخت ہے۔

جنت میں جس کا معنی ہے وقت بخیر اور مکرر کے نزدیک اس جگہ پر امریٰ مراد ہے کہ نہ کہ درخت کجور میں اور سے
 سال بھر آتا ہے۔ عید بن دینار و قتادہ اور حسن بصری کے نزدیک جو سینے کی مدت مراد ہے۔ یعنی گناہ گننے کے وقت سے کجور
 توڑنے کے وقت تک حضرت ابن عباس کی طرف بھی ان قول کی نسبت کی جاتی ہے۔ شخص علماء کے نزدیک چار ماہ کی مدت
 مراد ہے۔ یعنی چار ماہ کے وقت سے جس تکے کا وقت بخیر میں مستحب ہے کہ ماہِ ربیع الاول میں کجور کھانے کے
 توکل سے جاتے ہیں۔ وقت سے لے کر توڑنے کے وقت تک۔ ربیع میں اس لئے مکمل چھ ماہ سے مراد ہے ہر سال شام کے کجور میں
 برآمد میں اور فصل میں اور ہر وقت کھائی جاتی ہیں۔ ربیع و شام گہری کی فصل ہر ماہ کی کا موسم بخیروں کی فصل میں اس کو
 کھائی جاتا ہے۔ کجوروں کی صورت میں بنیم جنت حالت میں ہر موسم کے عمل کی بھی یہی حالت ہے۔ مسک و شام رات و دن اور
 درمیانی اوقات میں ہر موسم ہر وقت تک۔ فصل ربیع سے درمیان کی مدت بھی متعلق نہیں ہوتی ہر وقت مکمل ہوتی ہے۔
 حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ درخت ایسا ہے جس کے پتے نہیں پھرتے
 اور مسافرین کی طرف سے جادوہ کو نہ سار درخت ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ان کے ایالات سحر اور خود کی طرف
 اجاڑتے اور یہ بدل میں آگیا کہ ایسا درخت کجور ہوتا ہے۔ عمر میں پنجہ خداں لئے بھیجے گا کہ یہ کتنی کی بہت نہ ہوئی (آخر
 حاضرین نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ حضور خود ہی بیان فرمادیں کجور کا درخت ہے۔
 ابن عباس نے کہا ہے درخت کی تکمیل تین ہزار سے ہوتی ہے زمین کے اندر لے ہوئے کرپشہ اور شاخیں۔ ایمان کی
 شاخیں بھی تین ہی چیزوں سے ہوتی ہے (اس سے) تصدیق بیان صحہ قرار اور اعضا و جسم سے مکمل۔

ابو عبد اللہ نے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا۔ شجرہ طیبہ جنت کے اندر ایک درخت ہے۔ حضرت جابرؓ نے روایت
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (ظلموں کے ساتھ) رسول اللہ ﷺ کو پیغمبر و کائنات کے لئے کجور کا ایک درخت جنت
 میں بویا جاتا ہے۔ (روایات میں)

وَيُجَنَّبُ عَنْهُ الْمُنَافِقُ وَالْمُنَافِقُ أَشَدُّ لُذُومًا
 لئے منافقین سے کرنا ہے تاکہ وہ نصیب حاصل نہ کریں۔ منہج نام ہے معانی کی تفسیر لکھی کا اور غیر محسوس کو جس کے قریب لے
 آئے گا۔ اس نے محکمات سے مقصود کے سمجھنے میں آسانی اور نصیحت اندوزی میں سہولت ہو جاتی ہے۔
 وَكَانَ كَجُوزٍ مَّحْدُودٍ
 نور پاک کلمہ کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کجور خبیث سے مراد ہے اور کجور محدود و سرت جو
 اتفاق کے ساتھ کھائے کہ شامہ کی خوش آفرین ہو۔

كَانَ كَجُوزٍ مَّحْدُودٍ
 جیسے خراب درخت یعنی غیر مفید، انکار اور وقت جس کی جزا زمین کے اندر پوست نہ ہو۔
 وَكَانَ كَجُوزٍ مَّحْدُودٍ
 جس کو زمین کے اوپر۔ یہ ہی لکھ کر لیا جائے اس کے سونے زمین کے اوپر
 کر رکھے ہوں۔

كَانَ كَجُوزٍ مَّحْدُودٍ
 (زمین کے اندر) اس کا سائہ ہوا ہی خرچ اس کلمہ کی حالت ہے جو درخت ہے۔ ان کے لئے
 نہ ہو۔ اس کا بھی کوئی فائدہ نہیں زمین مراد ہے۔ یہ دو واسطہ حدان میں شجرہ حضرت انس بن مالک کا قول ہے کہ میں کیا کہ شجرہ خبیث
 شجرہ ہے حضرت انسؓ نے پوچھا کیا شجرہ کیا ہے۔ فرمایا اندرون میں کہ میں کہتا ہوں کہ یہ ہے کہ شجرہ طیبہ کے اندر کجور کا
 درخت بھی داخل ہے اور شجرہ خبیث کا لفظ درخت منہج کو بھی شامل ہے (خاص طور پر کجور اور کھل کے درخت مراد نہیں
 ہیں) اور حدیث میں یہ طیبہ کی شجرہ میں محض اور خبیث کی شجرہ میں فقط آیا ہے اور بطور تفصیل ہے عید اور خبیث کے بعض
 افراد کا ذکر بطور مثال کر دیا گیا ہے۔

يُحْتَبَرُ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَأْتِي فِي الْعَبَادَةِ الْإِنْفِاقَ فِي الْخَيْرِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْبُخْلِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْكِبَرِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْفَقْرِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْغِنَى وَالْإِنْفِاقَ فِي الْوَدَاعَةِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْوَدَاعَةِ وَالْإِنْفِاقَ فِي الْوَدَاعَةِ

اللہ کی نعمت کو ناشکری سے بدل دیا ناشکری کی وجہ سے فنا سے اللہ کی نعمت چھین لی گئی تو گویا انہوں نے بجائے نعمت کے ناشکری کو پسند کر لیا۔ بخاری نے صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ: اللہ وہ کفار قریش تھے (یعنی کفار قریش آیت میں مراد ہیں) حضرت عمرؓ نے فرمایا: وہ (ناشکرے) قریش تھے اور اللہ کی نعمت محمد ﷺ کی ذات تھی۔ لیکن جریر نے خطابہ ابن مبارک کا قول نقل کیا ہے کہ بدر کی جنگ میں جو لوگ کہہ دیاں میں سے مارے گئے دوسرا وہ ہیں اللہ نے ان کو سیدہ اکیلا حرم کا مالک بنایا جس پر طرف سے پہل اور فائدہ لیا جاتا تھا (اور عجم کے ساتھ کہہ والے جیسے کھاتے تھے) اس کا بدلہ ملنے والے نے جب کعبہ پر چڑھائی کی تو اللہ نے ان کو کہہ دیاں کی طرف سے دلیح کیا ان کے لئے رزق کے دروازے کھول دیئے (شام وین کو) سردی و گرمی کے زمانہ میں سفر کرتے کان کو نوکر اور مانوس بنادیا (تاکہ غلام، بچل، کپڑا اور ہر ضرورت کی چیز ان کو ہرگز قائل نہ ہو اور انہی میں سے محمد ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا۔ تاکہ آپ ان کو قرینہ راحہ کر سائیں ان کے عقائد و اخلاق کی تائید اور سختی اجائیں اور ان کو ترک و سختی کی تعلیم دیں اور تمام لوگوں کو ان کا تابع بنالائیں) انہوں نے تمام نعمتوں کی ناشکری کی اور رسول اللہ ﷺ کے دشمن بن گئے اور ہر اہمیت کو چھوڑ کر گمراہی پر قائم رہے۔ آخر کچھ اہمیت سالہ میں چلا اور بے اور بدر کے دن قادیہ بھی ہوئے اور مارے بھی گئے اور قتل بھی ہوئے اور ہر عجم تک اللہ کی نعمت کو رد نعمتوں سے محروم ہو گئے۔

اور (قرآن مجید) انہوں نے اپنی قوم کو باکثرت کے مقام میں اتار دیا۔ ﴿وَحَالُوا لَوَاقِدٌ لِّعُورِ كَرِيٍّ﴾

یعنی جنہم میں جس میں یہ خود بھی داخل ہوں گے (اور ان کے ساتھ والے بھی) سب جنہم نصیب ہوں گے۔ جنہم کی گمراہی میں جنہم کے جنہم کا عطف بیان ہے یا نقل عذاف کا منقول۔

اور جنہم پر ہی قرار لگا ہے، اور لکھا ہے۔ ابن مردودہ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا امیر المؤمنین آیت الذین بَلَغُوا نِكَاحًا قَالُوا كُنْزًا مِّنْ لِّمَن يَّؤْتِيهِم مِّنْ رَّبِّهِمْ فَسَمَّيْنَاكَ اٰمِيَةً اور جنہم پر ہی قرار لگا ہے، اور لکھا ہے۔ ابن مردودہ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قریش کے دور (میلے) جو سب سے زیادہ بدکار تھے۔ بنی مغیرہ اور بنی امیہ۔ بنی مغیرہ کے شر سے توبہ کی لڑائی میں تھک چکے تھے (یعنی بدر میں) ان کا زور ٹوٹ گیا) اور بنی امیہ کو ایک وقت تک حرے زائے کا سونپ دیا گیا ہے بنوئی نے بھی اسی طرح حضرت عمرؓ کا قول نقل کیا ہے۔

ابن جریر، ابن طاہر، ابن ابی حاتم، حاکم اور ابن مردودہ نے اسی طرح کا قول حضرت علیؓ کا بھی مختلف روایات سے نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے۔

میں کتابوں بنی امیہ کو حالت کفر میں حرے زائے کا سونپ دیا گیا یہاں تک کہ ابو سفیانؓ، عاصمؓ اور عمرو بن عاصؓ وغیرہ مسلمان ہو گئے پھر یہ لوہاں کے ساتھ لوہے کی ناشکری کی اور اٹلی بیت کی دشمنی کا جھنڈا انہوں نے لہر کیا آخر حضرت حسینؓ کو قتل شہید کر دیا اور یزید نے دین محمدی کا ہی انکار کر دیا اور حضرت حسینؓ کو شہید کر چکا تو چند اشعار پڑھے جن کا مضمون یہ تھا ان میرے اسلاف ہوئے تو دیکھتے کہ میں نے آل محمدؐ کو بنی ہاشم سے ان کا کیا بدلہ لیا۔ یزید نے جو اشعار کہے تھے ان میں آخری شعر یہ تھا۔

کَوْنَسْتُ مِنْ حَسْبِ بَنِي نَهْمٍ
يَوْمَ بَنِي اَحْمَدَ مَا اَكَا نَ فَعَلِ

(میر نے جو کچھ (بدر سے) ہزاروں کے ساتھ بدر میں کیا اگر احمہ کی گواہی سے میں نے اس کا انتقام نہ لیا تو میں بنی ہاشم سے نہیں ہوں)

یزید نے شراب کو بھی حلال قرار دے دیا تھا شراب کی تعریف میں چند شعر کہنے کے بعد آخری شعر میں اس نے کہا:

كُلُّ مَجْرَسَتٍ يَوْمًا عَلَيَّ دِينِ اَحْمَدَ
فَعَلَّمَهَا عَلَيَّ دِينِ الْمَسِيحِ بْنِ مَرْيَمَ

اللہ علی تو ہے جس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا اور لوہے سے پانی اتارا پھر اس پانی سے تمہاری معیشت کے لئے پھل (فقد رزقنا غیرہ) پیدا کئے۔ لہذا ان کا لفظ عام ہے کہ مانا ہو یا نہ ہو، سب کو یہ لفظ شامل ہے۔
وَسَخَّرْنَا لَهُ الْفَلَاحَ لِيَتَجَوَّزَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرْنَا لَهُ الْفَلَاحَ

اور (تمہاری سواری پر بار برداری کے لئے) جہاز اور کشتیوں کو تمہارے کام پر لگادیا تاکہ اللہ کی معیشت کے مطابق وہ سمندر میں چلیں اور دریاؤں کو بھی تمہارا خدمت گار بنادیا جائے ہو تم کو (دریغ سوز کر) لے جاتے ہو ان کے پانی سے فائدہ حاصل کرتے ہو اور ان پر غلہ اور دیگر سامان ہوتے ہیں۔

وَسَخَّرْنَا لَهُ الْفَلَاحَ لِيَتَجَوَّزَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ
بھی سرگرم کر دیا۔ یعنی انسانوں کے لئے سامان کے لئے یہ تیزی کے ساتھ سرگرم عمل ہیں۔
عالموس میں (دُوب) یا غلہ کام میں کو شش اور محنت کی (دُوب) اور (دُوب) مصدر تیزی سے چلانا
کَالْبَيْتِ شَبْرًا وَرَبْرًا یعنی دونوں تیز رفتاری کے ساتھ چلتے ہیں حضرت ابن عباسؓ نے اپنی اطاعت میں من کو تیز رفتار بنایا۔

وَسَخَّرْنَا لَهُ الْفَلَاحَ لِيَتَجَوَّزَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ
بھیجے آتی ہے اور دن رات کے پیچھے تمہارے آرام کے لئے رات بھادی کہ کام کی ٹھکان اور مانگی دور ہو جائے اور کسب معاش کے لئے دن کا اٹھالاکر دے۔
وَأَمَّا كَذَلِكَ فَمِنْ كَثَرِ مَا سَأَلْنَا عَنْهُ
مناست (تم کو یہ سن کر) میں کہتی ہوں کہ تم نے اس سے مانگا اس میں سے کچھ (بقدرو ضرورت) نہ

بینیادی نے لکھا ہے شاید مراد یہ ہے کہ تمہاری ضرورتوں کا بوجھ قاضا تھا اور تمہاری حاجتیں (فطری طور پر) جس چیز کی خواہش مند تھیں وہ سب تم کو دیا خواہ زبان سے تم نے مانگا ہو یا نہ مانگا۔ لفظ کثرت کے اطلاق کے لئے استعمال کیا گیا ہے (استغراقی حقیقی مراد نہیں ہے) جیسے حکمران سے ملے ہو یا جاتا ہے۔ فقال شخص سب کچھ جانتا ہے (یعنی بقدرو ضرورت) اس کے پاس ہر شخص آگیا ہے یعنی بہت آدمی آئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَوَيْلٌ لَّكَ عَنْ كَثَرِ مَا سَأَلْنَا عَنْهُ یعنی بہت چیزوں کے بارے میں تم نے بہت سے سوال کیے۔

وَكَلِمَاتُ اللَّهِ لَا تَعْمَلُ إِلَّا بِأَمْرِهِ
اور اگر تم اللہ کی نصیحتوں کو جو تمہارے لئے نصیحتیں کر سکتے ہیں ان کے قیام اور انصاف کو بھی نہیں سیکھتے افرو کا توفہ کر ہی کیا ہے افرو نعمت تو ان نصیحت میں ان سب کا شکر ادا کرنا تمہاری طاقت سے باہر ہے لیکن اللہ نے اپنے کرم سے اوائے شکر نہ کر سکتے کہ افرو کوئی ایسی ایمان کے لئے شکر کے قائم مقام قرار دے دی ہے اور جو لوگ شکر سے عاجزی کا قرار کرتے ہیں ان کو اپنا شکر گزار بندہ فرمایا ہے اور جو لوگ شکر نہ کر سکتے کے باوجود اپنی عاجزی کا افرو نہیں کرتے ان کے متعلق فرمایا ہے۔

وَكَلِمَاتُ اللَّهِ لَا تَعْمَلُ إِلَّا بِأَمْرِهِ
بے شک انسان بے حیرانہ شکر ہے سختی اور محبت میں اللہ کا شکر ادا کرتا اور صبر کی کا اظہار کرتا ہے اور نہیں مانتا کہ اس کا رب جو کہ ہے عظیم ہے یہ محبت بھی پُرکار مصلحت ہے بقائے خدا کی خدمت سے خواہ اس کی محنت کچھ میں نہ آئے اور آزمائش سخت ملتی ہے تو آدمی شکر ادا نہیں کرتا۔ تا شکر سے کی ضد شکر گزار سے ظاہر ہے کہ شکر اور عدم شکر باہم ضد ہیں اور بالوا۔ بلہ علم کی ضد کو نہیں سمجھا جاتا ہے کیونکہ ظلم کا لفظی معنی ہے کسی چیز کو بے عمل رکھ دینا۔ معیشت پر صبر نہ کرنا محض ہے معیشت کا قضا ہے کسی اثر معیشت پر صبر نہ کیا جائے بے صبری کے ساتھ شکایت کرنے لگے تو یہ ظلم ہو جائے گا ای وجہ سے اہمیت میں ظلم سے بچاؤ امر ہے بے صبر لہذا بعض علماء نے کہا کہ انسان کو ظلم کرنے

کے بعد وہ بالیوں کاغزو میں پس لیں، اس سے ان کا حسن اور بڑھ گیا حضرت سادہ یونس اس سے قریش نے اس کے حسن میں اور
متفاوت کر دیا غرض حضرت سادہ نے پسند نہیں کیا کہ حضرت ابراہیم حضرت ہاجرہ کے ساتھ وہیں۔ مگر حضرت ابراہیم کو حضرت
ہاجرہ سے بڑی محبت تھی۔ (بحر حال) آپ ہاجرہ کو مکہ لے گئے اور چونکہ آپ کو ہاجرہ سے بڑی محبت تھی اور بغیر ہاجرہ کے نہیں رہ
سکتے تھے اس لئے روزانہ ہر وقت پر سادہ ہو کر شام سے مکہ کو ہاجرہ سے ملنے آیا کرتے تھے۔

بخاری نے صحیح میں اور بخاری نے اپنی سنو سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے طلاق حضرت ہاجرہ
نے اس غرض سے پرنا کہ قدموں کے نشانوں کو پیچھے سے طلاق کا براہ بنانا چلے اور حضرت سادہ کو ان کا نشانہ نہ م معلوم نہ
ہو (عرب کی عورتوں نے طلاق کا استعمال حضرت ہاجرہ سے ہی سیکھا تھا)

غرض حضرت ابراہیم حضرت ہاجرہ اور یونس کے لڑکے اسامیل کو لے کر بیت اللہ کے پاس پہنچے اور مسجد سے بالائی مقام پر
قوم آدم کے کوپر ایک بڑے درخت کے پاس دوڑوں کو بٹھایا۔ حضرت اسماعیل (ع) ان دونوں) شیر خوار تھے، حضرت ہاجرہ کا دودھ پیتے
تھے حضرت ابراہیم نے ایک خود بھی جس میں بھجوا دئے تھے اور ایک منگیز دیالی سے بھر کر حضرت ہاجرہ کے پاس رکھ دیا پھر
کوٹ پرے۔ حضرت ہاجرہ نے چھپا کر کیا اور کہا کہ ابراہیم آپ ہم کو اس دیر میں ولدی میں (ہزارہانہ کوئی آدمی ہے نہ کچھ اور چیز) چھوڑ کر
کلن جا رہے ہیں۔ حضرت ہاجرہ نے یہ بات سنی بارگاہی مگر حضرت ابراہیم نے منہ پھیر کر نہیں دیکھا۔ آخر حضرت ہاجرہ نے کہا
کہ اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے۔ حضرت ابراہیم نے فرمایا ہاں اس پر ہاجرہ یونس کو خلع نہیں کرے گا۔ پھر کوٹ
آئیں۔ حضرت ابراہیم چل دیئے جب ہاجرہ کی نظر سے غائب ہو گئے تو کہنے کی طرف مت کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر ان الفاظ میں
دعا کی **رَبِّكَ اِنِّیْ اَسْتَغْنٰی عَنْ ذٰلِکَ بِہِیْ... یَسْتَغْنٰی عَنْ ذٰلِکَ**

حضرت اسماعیل کی والدہ منگیز دیالی تھیں اور یہی کدودہ پلائی رہی یہاں تک کہ بانی ختم ہو گیا اور عباس کی اور یہ
بھی یہاں ہو گیا تو چیل دیں یہی کی طرف نظر اٹھائی تو پھر اپنی ذہن میں منہ گھرا ہوا تھا۔ منظر دیکھ کر (بے تاب ہو گئیں اور) نظر
بھرنی اور چل کر کوہ صفا پہنچ گئیں۔ وہاں سے قریب ترین پہاڑ مفاصلہ۔ مقابلہ چڑھ کر لوہ پر کھڑی ہو کر ولدی کی طرف دیکھنے
لگیں کہ شاید کوئی نظر آجائے جب کوئی نظر نہ آیا تو مفاصلہ آ کر ولدی میں پہنچیں اور قوت کے ساتھ دوڑنے والے آدمی کی
طرح کرتے کدو اسیں لوہ کو اٹھا کر اوڑھ کر ولدی سے گزرا کہ مر رہا تھا اور یہ پہنچیں اور لوہر کو مر نظر دے دلی کو کوئی نظر نہ جائے لیکن
کوئی نہ کھائی نہ دیا اس طرح سات بار کیا حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہی لئے (ہم ہی کوئی مفاصلہ
کے درمیان دوڑتے ہیں آخر (مر جہ) باب مرکہ پر پہنچیں تو ایک آدمی آتا تھا وہ خود اپنے آپ سے کہنے لگیں چپ۔ پھر کانٹا کر
سنا تو پھر ولدی چلنے لگی۔ کہنے لگیں میں نے کدو تو میں ہی اگر حیرت میں کچھ مدد کا سلمان ہو (تو لا) اچانک آدم آدم کے مقام پر
آئے فرشتہ نمودار ہو اور زمین کو جڑی بڑھ کر اس نے کدو اور پانی نکلی تھی حضرت ہاجرہ چلی کا بغیر امانے لگیں در اپنے ہاتھ سے
چیلوں کر پانی لے کر منگیز میں بھر لے لگیں جو کھنی چیلو بھر کر اٹھائی تھیں پانی اور کھل سمجھا۔ حضرت ابن عباس کا بیان ہے رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا اسماعیل کی والدہ پر اللہ کی رحمت ہو اگر وہ تو خرم کو پوچھ کر کہتے ہیں: ہاں فرمایا کہ اگر وہ چلوں نہ بھر تیں تو آدم
ایک جاری پشہ ہو جاتا غرض حضرت ہاجرہ نے خود پانی پالا اور اپنے بچہ کدودہ بھی پلایا فرشتہ نے کہا تم ہلاکت کا اندیشہ نہ کرو۔
یہیں اللہ کا حکم ہے یہ لڑکا اور اس کے والد اللہ کے گھر کی تعمیر کریں گے اللہ اپنے عمر دونوں کو ضائع نہیں کرے گا۔ کعب اس زمانہ
میں جلد کی شکل میں زمین سے جگہ کو نکلتا۔ سیلاب آکر اس کے دائیں بائیں نشانوں کو کاٹ کر لے جاتا تھا۔ حضرت ہاجرہ اسی
حالت میں رہتی رہیں تا آخر نبی کریم کا ایک قافلہ موحر سے گزرا اور آکر مکہ کے نشیبی مقام پر اس نے بچہ نکالا۔ قافلہ والوں نے
دیکھا کہ جگہ پر نہ پانی کے اور نہ بار ہے ہیں کہنے لگے یہ نہ۔ مدینہ پہنچی پر گھوم رہے ہیں لیکن ہم تو اس ولدی سے پہلے گزرا چکے
ہیں یہ سنا تو پہلے کوئی پانی نہ تھا کچھ لوگوں کو (تفتیش حوالہ کے لئے) بھیجا انہوں نے جانکر دیکھا تو پانی موجود دیکھا سوٹ کر آئے اور
ساتھ میں کو اٹھا کر اسے وہی اس کے بعد قافلہ والوں نے آکر حضرت اسماعیل کی والدہ سے کدو نوشی کی کہ ہم کو اپنے پیوں رہنے کی

فَيَقُولُ لَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي مَسْكِينٌ

ظلم کیا ہے تمہیں۔

رَبِّكَ أَجْزَلُ

نیچے کر دے۔

إِنِّي أَخْبِرُكَ بِكَ

تیرے خدا کو میں کہتا ہوں۔

نَجْمًا وَمَوْجِدًا وَنَجْمًا

امرا کا جواب ہے اسی کی تعمیر آیت لَوْ لَا آخِرُ نَبِيِّ الْإِنْسَانِ

انسان کو جواب دے گا۔

إِنِّي أَخْبِرُكَ بِكَ

نے نہیں کھا کر یہ نہیں کھا تھا کہ ہم دنیا میں بیٹھ رہیں گے ہم کو بھی نہیں مریٹے شریعہ الہیہ انہوں نے امتحان فرما دیا

حالت میں کہ ہوں یا قوم اسے مراد ہے دلالتِ حال کی چٹائی۔ انہوں نے حکم فرما دیا تھا کہ ہم کو بھی نہیں مریٹے شریعہ الہیہ انہوں نے امتحان فرما دیا

ہمیں جس سے (بدلائتِ الترائی) ثابت ہو رہا تھا کہ ان کو اپنے بیٹھ رہنے کا یقین ہے یہ بھی مطلب یہی تھا کہ کیا ہے (ذوال)

سے مراد ہے دل و آخرت کی طرف منتقل ہو جانا) انہوں نے ہمیں کھا کر کھا تھا کہ ہم کو دلوں و آخرت کی طرف پہنچائیں (قیامت)

ہمیں ہو گی اور دوبارہ کوئی زندہ کر کے نہیں اٹھایا جائے گا اور دوسری آیت میں بھی مضمون آیا ہے۔ ارشاد فرماتا ہے وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ

جُهِدْ أَيْمَانَهُمْ لَا يَخْلُفُ اللَّهُ مِنْ يَمِينِهِمْ

کرے گا۔

وَسَلَّمَ فِي مَسْكِينٍ

کر کے) اپنے آپ پر خود ظلم کیا تھا جیسے قوم نوں اور ثور وغیرہ) کیا ان کے گھروں میں ان کی جگہ پر تم نہیں رہتے۔

وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَعْنَاهُمَا كَذِبًا

متبادل کر کے اور ان کی جگہوں اور بیادوں کی خبر میں کہ تم پر ظاہر ہو گیا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ کیا کیا اور (کیا) تمہاری

عصمت کے لئے ہم نے (ان کے احوال کی) مثالیں (نہیں) بیان کر دی تھیں۔ یعنی کیا ہم نے خبیروں کی معرفت اور ان کی زبان

نہیں بیان کر دیا تھا کہ تم کفر، استغنیٰ، غلبہ میں کراؤ اور قوم کی طرف ہو یا یہ مطلب کہ کراؤ اور قوم کے مابین احوال اور ان

کے سانچے، جو قدرت میں مشہور کائناتوں کی طرح ہو گئے تھے تم نے جان نہ کر دیئے تھے وہاں یہ مطلب ہے کہ تمہاری سخت

آموزی کے لئے ہم نے قرآن میں مثالیں نہیں بیان کر دی تھیں۔

وَقَالَ مُطَرِّفٌ مَكَرُهُ

یاقہ کر دے بتائیں کہ کوائے کی سازش کی۔ اسی تعمیر کے نزدیک یہ کہ ایک تعمیر فاعلی اور تعمیر جسم دونوں کفار کی طرف لوٹ

رہی ہیں۔ یہی کفر کہ نے اپنی ہی ہر تعمیر کر لی اور حق کو مٹانے اور باطل کو اٹھانے کی ہر کوشش جو کر سکتے تھے کئی ہی تعمیر پر

اس کلام کا سابق کلام سے کوئی معلق نہ ہو گا۔ میرے نزدیک اس پہلے کا مطلب ہے کہ کفر پر ہے کفر کی تعمیر کو کفر کہ کی

طرف رائج ہے اور ہم تعمیرِ انہی کی طرف لوٹ رہے ہیں اور انہی سے مراد اقوم کراؤ ہیں یعنی کفار کہ نے بھی کراؤ

انہوں کے کافروں جیسے فریب۔ کہنے اور ان کی تدبیروں کی طرف سازشیں کیں۔

وَعَبَّاتُ الْقَوْمِ مَكَرُهُ

اور اٹھ کے پاس ان کا فریب (کھ ہوا) سوچو دے وہاں فریب کاری کی ان

کو سزا دے گایا یہ مطلب ہے کہ ان کی سازشوں اور مکاریوں کی مراد ہے جس کے لئے ان کے پاس بھی پوشیدہ تدبیر ہے جس سے ان

یہ (روایت) چلتی ہے کہ یہ زمین لپیٹ دی جائے گی اور اس کے برابر ایک در زمین ہوگی۔ اس زمین سے اس زمین کی طرف لوگوں کو لے جا کر جمع کیا جائے گا۔ صحابین میں حضرت سہل بن سعد کی روایت آتی ہے، حضرت سہل نے فرمایا کہ میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادہ ہے: حق قیامت کے دن لوگوں کو ایک سفید زمین پر جمع کیا جائے گا جس کا رنگ خاکستری (سفیدی) اور سنہلا ہو گا اور مجھے ہوئے آنے کی نیکہی کی طرح (سورہ) ہم رنگ ہوگی جس میں کسی کی کوئی (عمل) ستارہ و گنبد و غیرہ غرض کوئی (نشانی) نہ ہوگی۔ چلتی ہے، سیدہ سدی صغیرہ بخوار تھیں اور ابو سراح اس آیت کی تشریح میں حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی بیشی کر دی جائے گی کیلئے، پہلا دلوں اور دست اور جو کچھ اس زمین میں سے قسم کر دیا جائے گا اور عکاس کے جزیرہ کی طرح اس کو سمجھا کر پھیلا دیا جائے گا اور چاند کی طرح ایک سفید زمین ہوگی جس پر کوئی نخل نہیں بھیا جائے گا اور نہ کوئی گداؤ کیا گیا ہو گا اور آسمان کے سورج چاند ستارے قسم کر دیے جائیں گے۔

حاکم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نقل کیا ہے کہ جب قیامت کا دن ہو گا تو چھڑے کی طرح زمین کو کھینچ کر پھیلا دیا جائے گا اور سب مخلوق کو (اس پر) جمع کیا جائے گا۔

حاکم نے عبد و شہر کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن چھڑے کے کھینچنے کی طرح زمین کو کھینچ کر پھیلا دیا جائے گا پھر کسی آدمی کے لئے قدموں کے رکھنے سے زیادہ جگہ نہ ہوگی پھر سب سے پہلے مجھے پھل دیا جائے گا اور میں سجدہ میں گر پڑوں گا پھر مجھے اجازت ملے گی تو اٹھ کر کھڑا ہو جاؤں گا اور عرض کروں گا اے میرے رب اب جبرئیل! (حضرت جبرئیل اس وقت رحمان کے دائیں جانب ہوں گے اور جبرئیل نے اس سے پہلے انہیں کو بھیجا نہ دیکھا ہو گا) انہوں نے مجھے اطلاع دی تھی کہ آپ نے ان کو میرے پاس بھیجا تھا، جبرئیل خاموش رہیں گے کوئی بات نہیں کریں گے اور فرمائے گا اس نے سچ کہا تھا پھر اللہ مجھے شفاعت کرنے کی اجازت عطا فرمائے گا۔ میں عرض کروں گا اے میرے رب تیرے بندے زمین کے تمام اطراف میں ہیں۔ یہی مقام محمود ہو گا (اللہ کی حمد کرنے کا مقام جس پر قیامت کے دن رسول اللہ ﷺ کو قافرا کیا جائے گا)۔

صحابین میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن زمین ایک روٹی ہوگی جو اللہ اپنے چھ سے اٹلی جنت کی مہمائی کے لئے تیار کرے گا جیسے غلوگ سفر کے لئے اپنی روٹی تیار کرتے ہو (اس حدیث میں تَرَاوَا حُلَّ الْجَنَّةِ کا لفظ آیا ہے نہ نزل کا ترجمہ صحابی کیا ہے خود مہمائی کے لئے تیار کیا ہو اٹھانا کوئی اور چیز جو کھانے کے لئے کھانے سے پہلے چیش کی جائے اور روٹی نے کہا، نزل اس چیز کو کہتے ہیں جو طعام مہمائی سے پہلے مہمائی کو چیش کی جاتی ہے مرد یہ ہے کہ اٹلی جنت کو جنت میں کھینچنے تک مختلف موافق و مقناات پر بطور نزل زمین کی روٹی چیش کی جائے گی اور حضور جنت میں پہنچ جائیں گے۔

اسی طرح ابن عمر رضی اللہ عنہما نے الاز شاد میں بیان کیا ہے کہ زمین بدل کر ایک روٹی کر دی جائے گی (جس کا مؤمن اپنے قدموں کے درمیان سے اٹھا کر کھائے گا اور عرض (عاباً کو فرمایا) تسبیح (کا پانی ہے گا۔ ابن جبر نے لکھا ہے اس سے مستفاد ہو جائے کہ میدان حشر کے سارے موافق کی اور رقیقت میں مؤمنوں کو بھوک کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اللہ اپنی قدرت سے زمین کی فطرت بدل دے گا کہ اللہ کی حیثیت کے مطابق مؤمن اپنے قدموں کے نیچے سے بغیر کمانی اور تکلیف کے اٹھا کر روٹی کھائیں گے اسی کی تائید کرتا ہے سعید بن جبیر سے کہ وہ قول جو ابن جبر نے نقل کیا ہے کہ زمین سفید روٹی ہو جائے گی جو مؤمن اپنے قدموں کے نیچے سے اٹھا کر کھائے گا اسی طرح کا محمد بن کعب کا قول بھی مروی ہے یعنی نے مکرر کا قول نقل کیا ہے کہ زمین بدل کر سفید مثل روٹی کے ہو جائے گی جس کو اہل اسلام حساب سے فراغت کے وقت تک کھاتے رہیں گے۔ امام ابو نعیم یحییٰ امام باقر کا قول بھی روایت میں اسی طرح آیا ہے۔

خطیب نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کا حشر ایسی حالت میں ہو گا کہ بہت زیادہ

کا پیلہ توڑے گا تو پھر میں کے پاس نہ رہے گا تو زمین میں گر نہ پڑے گا اور وہ چارہ نہ ہو جائے گی۔ اس کی بہت سی بدل جائے گی پھر یہ امور چھوٹا جائے گا تو اس کی بہت دینے جائیں گے اس کی بدل کر دو سر اس کی بدل جائے گا اور زمین کو چھٹا کر پھیلایا جائے گا اور یہ ایسا روز ہوگا کہ دیا جائے گا چھپے ہوئے پہلے بھی ان کے اندر قبریں ہوں گی جن کے اندر مردوں نے ہونے لگے۔

نجر (دوبارہ صور بھونکے جانے پر) جن میں دوسری تبدیلی ہو کر یہ اس وقت ہو گا جب لوگ میدانِ حشر میں کھڑے ہوں گے ایسی حالت میں روئے زمین جس کو ساہوہ کہا جائے گا اور اس پر حساب لکھی ہوئی بدل دیا جائے گا۔ وقتِ زمین پانچویں کی ہوگی۔ مغیرہ حاکم سترہ رنگ ہو گا جس پر نہ غول نہ بڑی کی مٹی ہوگی نہ کوئی گھناؤ کیا گیا ہو گا اس تبدیلی کے وقت لوگ صراط پر کھڑے ہوں گے اور سب اس میں سما جائیں گے جو بچیں گے وہ جہنم کے بل پر پھر سے ہوں گے۔ دوزخ اس وقت متحد ہوگی۔ حضرت عبداللہ کی روایت میں آیا ہے کہ زمین اٹک ہو جائے گی اس سے بھی مرفوع ہے جب لوگ صراط سے گزر جائیں گے اور (مؤمن) انبیاء کے حوضوں پر پہنچ کر قیام کریں گے اور حیا میں انبیاء کا پانی نہیں گئے تو زمین روئی کی نایک تہہ بنا دی جائے گی جو جنت میں جانے والے ہوں گے وہ سب اس روئی میں سے نکھائیں گے۔ جنت کے پیل کے جگر پانچویں کی چترنی کاغذ کے لئے سہاگن ہو گا۔

طبرانی نے اہل وسط میں اور ابن عساکری نے ضعیف ملکہ کے ساتھ بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن سوائے مسجدوں کے سب زمین بربود ہو جائے گی، مساجد کو باہم ملایا جائے گا (یعنی تمام مساجد یکجا کر دی جائیں گی)۔

میں کہتا ہوں، اگر یہ روایت صحیح ثابت ہو جائے تو شاید سب مساجد کی زمین جنت کی زمین بنادی جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا میرے گھر اور میرے حجر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ وہاں شیخین فی الجہنم ہوں گے اور انسائی عن عبد اللہ بن زید عن عبد الجبار بن الرزدي عن ابي هريرة

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ﴿٢٠٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابُوا مَرَضًا أَوْ سَافَرُوا إِلَى أَهْلٍ مِنْ دَارِهِمْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا غَوْلًا لَمْ يَسْتَخْرِجُوا مِنْهَا مَالًا وَلَا يُقِيمُوا فِيهَا عَنْ مَرَجٍ وَالْمَسَارِعِ فَتَلَاوَنُوا أَنْ هُمْ فِيهَا خِالِفُونَ ﴿٢٠٦﴾

وَتَشْرَى الشُّعْرَ مِنْ يَوْمَئِذٍ مُّكَرَّرَاتٍ فِي الْخَصْفِ ۖ ﴿٥٧﴾
 اور اس روز تم بھرموں یعنی کافروں کو
 ملوک و زنجیر میں بیکراؤ اور تمہارے سب باہم ایک ساتھ بندھے ہوئے ہوں گے عقائد و اعمال کی مشابہت کی وجہ سے ایک
 ساتھ زنجیروں میں گرفتار بھی ہوں گے سعید بن منصور نے حضرت عمر بن خطابؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نیک آدمی کو نیک آدمی
 کے ساتھ جنت میں اور بد آدمی کو بد آدمی کے ساتھ ورنہ میں ملا دیا جائے گا یہ مرہو ہے کہ شیطانوں کے ساتھ ان کو حادی
 جائے گا یہ مطلب ہے کہ باطل عقائد و رجس و اعمال جو زمین میں ان کے تھے اُنکی کے ساتھ ان دنوں لگا دی جائے گا یہ باتوں
 اور باتوں کو گردنوں سے ملا کر زنجیروں میں بیکرا دیا جائے گا۔

اس مقام پر جمع ہونے والے بیڑوں میں، ہتھیاریوں اور طوق، صفوں میں نے اسکو خوب منصوبہ عملی کے ساتھ ڈیجیٹوں میں جکڑ دیا۔

سُورَاتِ تَحْمِیْدِ مِّنْ فَطْرَتِہِ
 ان کے کرتے تھک رہے ہیں (بہت کول وغیرہ) کے بوسے کے مکمل کا تجربہ ہوا، عرق جگر

آج پر لکھا جاتا ہے، یہ جابہ بد بود و بدووتا ہے، خارشی اور تنوں کے بدن پر نکلا جاتا ہے، یہ اختیار ہوتا ہے کہ خیر کی

وجود سے خارشت کو جلا دیتا ہے۔ یہ بہت جلد آگ پڑھ لیتا ہے، روز نیوں کے بدن پر اس کو نکلا جائے گا اور اس کا روز نیوں کے جسم پر

لیب ریش کرتے کے ہو جائے گا۔

مکرہ اور معصوب کی روایت میں دس فطریہ ان آیات فیکر کا معنی ہے جھگڑانا، انا ہا اور پیس۔ لہذا (اصل میں آتی تھی) کہو!

وَقَدْ تَعْلَمُ أَنَّ رُوحَهُ هُوَ الَّذِي يُزِيلُ

ہو آگ میں کے پروں پر لٹھی ہوئی غامری، مضاف میں چہرہ مسند حقیقت رکھتا

سورۃ الحج

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۹۹ آیات اور چھ ۶ رکوع ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ①

ہیں کامل کتاب اور واضح قرآن کی۔ تک سے سورۃ کی آیت کی طرف اشارہ ہے کتاب سے مراد سورۃ ہے یا قرآن۔
قرآن کی تحسین اور عظمت کے لئے ہے یہ مطلب یہ ہے کہ یہ انہی کتاب کی آیات ہیں جو کامل کتاب بھی ہے اور عربی
قرآن بھی ہے حدیث کو حرام سے جدا کرنے والا اور یہ آیت دیگر ای کو کھول کر بیان کر دینے والا۔

..... چودھواں پارہ شروع ﴿

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ②

ہر آیت اور (یعنی ہم دنیا میں) مسلمان ہوتے ہیں۔ اہل بیت کے لئے آیتیں ہیں ان جگہ جہاں اہل بیت کی کثرت کے لئے
آیتیں لکھیں اور عظیم میں علاقہ قرار دیا ہے اس بات پر غور کرنی متعوذ ہے کہ اگر وہ کو اسلام سے کچھ بھی منکوت ہوئی خواہ
ایک ہی بار ہوئی تو ضرور جلد از جلد اسلام کے دائرے میں آجاتے ہیں جب کہ اسلام کی منکوت بہت دور ہے تو ہم کفر پر
قائم رہنا تعجب نہیں ہے یا بخیر سے اس طرف اشارہ ہے کہ اسلام کی منکوت ہونے کے دنوں میں اتنی زیادہ ہو گئی ہے جو
باقا میں بیان ہے جس وقت کا دعویٰ اس کے لئے کافی ہے۔ بعض اس تفسیر کے نزدیک آیت میں جگہ انہما کی کثرت کے لئے یہی
ہے جو تک قیامت کی ہو نہ کیاں ہوں کو درشت زدہ ہونے والے ہوں گی۔ اگر کسی وقت کچھ دوش ہو گا تو مسلمان ہونے کی ترغیب
کریں گے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ آیت ہے ان کے لئے نص اور داخل ہو جائے (اور نہ آیت کے خلاف جہت جو صرف اسم پر داخل ہو جائے)
موجب قیامت کہ اس کے بعد نص ماضی آتا لیکن اللہ کے بیان میں آئندہ ہونے والا اللہ بھی ماضی کی طرح بھی ہو گا ہے
اسی لئے کہ جس کی مصادر و استقامت بھی ماضی ہی کی طرح ہے۔ اس میں جو یہ ایمان میں آئے اور یہ بھی نے حضرت ابن عباس اور
حضرت انس کے متعلق بیان کیا کہ ان دو بزرگوں نے اس آیت کے قول میں فرمایا اللہ جب وہ دنیا کے اندر مشرکوں اور
ان دیگر مسلمانوں کو جمع کرے گا تو مشرک مسلمانوں سے ہمیں کے غم کو بھی ہمدردی اٹھائے گا نہ وہ پہچانتے ہیں کہ اللہ
بزرگوں کے مسلمانوں کو درخت سے ہر کان دے گا (یا کہوے گا) اللہ کے لئے (یا اللہ) اللہ رحیم و مہربان حضور اور نبی نے حضرت
ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اللہ قیامت میں فرما کر مسلمانوں میں داخل فرمائے گا اور شناخت کے بعد رحم
فرمائے گا یا آخر زمانے گا ہو بھی مسلمان ہو جنت میں چلا جائے (اس وقت کافر متناکریں گے کہ کاش وہ بھی مسلمان
ہوتے) آیت رَبَّنَا يُودِئُ الدُّنْيَا كَفَرًا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ③

پیدا کرنا اللہ کا کام ہے۔

اسی وجہ سے یہ لوگ قرآن پر ایمان نہیں لاتے۔

لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ
وَقَدْ خَلَقْنَا سُبْحَانَكَ إِلَهًا لِّعَالَمِينَ
طریقہ اہل حق کے ساتھ کیا رہا ہے کہ اللہ نے ان کی مدد نہیں کی اور کفر کو ان کے دلوں میں داخل کر دیا یہ مطلب ہے کہ دشمنوں کی طرف سے کرنے والوں کو تیار کر دیا۔

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَذَلَّوْا فِيهِ وَيَعْمَهُونَ
(طلبِ بحرانِ اہمیت) پر ہم آسمان کا کوئی دروازہ کھول دیں اور (فرشتے) اس میں چڑھنے لگیں مگر ان کا فہم کو اپنی آنکھوں سے فرشتے چڑھتے دکھائی دیں۔

حس نے کہا بے مروتوں اور غلوؤں کی نصیحتیں کافروں کی طرف لوٹ رہی ہیں یعنی کافر خود آسمان کی طرف چڑھنے لگیں اور ان کی ہر دشمنی میں غلبہ ہو جائے گی۔

لَقَدْ آتَيْنَاكَ سُلُوكًا مَّا كُنْتَ تَعْلَمُ
کے زور سے ہماری ٹانگوں کو بند کر دیا اور دیکھنے سے روک دیا گیا ہے۔

سُجَّدًا لَهُ فَذْکَ سُبْحَانَكَ عَمَّا يُشْرِكُونَ
نے سجدہ کا ترجمہ کیا ہے ہماری آنکھوں کو جلا کر دیا گیا ہے دیکھنے سے روک دیا گیا ہے اور قہار نے کہا پیچھے کر دیا گیا۔ قاسم میں سجدہ کا ترجمہ کیا گیا ہے دیکھنے سے روک دیا گیا ہے، چہرہ نہ کر دیا گیا ہے، جس میں ہر مرد مل دیا گیا ہے۔

بَلْ لَّعَنَ كُفْرًا مِّنْهُمْ
دوسرے کفرات کو دیکھ کر بھی کسی قسمی اذہ کو ان کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ کافروں کو اس امر کا عقلی یقین تھا کہ قرآن کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ ایک بے حقیقت جادو ہے جو کافروں کی توجہ سے خیالیہ کو متاثر کر رہا ہے۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا
”برجوں پر آسمان“ تہذیب سے یہ الفاظ غرض ہے تہذیب کا معنی ہے ظاہر ہونا تہذیب السموات عورت خود لر ہو گئی وہیلہ نے کہا کہ آسمان کے اندر بڑے بڑے فلک ہیں اس آسمان میں برج ہیں اور وہی نہیں ہیں جو اہل بیت کے اصطلاح میں آج

ہے۔ اہل بیت کے اصطلاح میں آسمان کا اور مندرجہ ذیل انہیں پر سو قوف ہے۔ تمام آسمان باہم جڑے ہوئے اور ایک دوسرے پر

معلق ہوں گے تو اس آسمان کے گہر سے۔ سب اسی طرح گہر سے پر پھڑک رہا ہے جس طرف تو اس آسمان کی حرکت ہو پھر تو اس آسمان کی حرکت کے لئے ایک جہت ہے اور ایک قلب ہونا پھر ”تھوڑی آسمان میں کو فلک ثابت کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ایک

جہت ہے اور دوسرے ایک اور سورج ”تھوڑی آسمان کے وسط پر قائم ہو اور ان میں اختلاف کا باہم متعلق بھی ہے اور جہاں جہاں

فلکوں کے درمیان ایک ایک جہت ہے جس سے جہاں تو اس پر ہوا ہو جس میں تین برج ہوں۔ اس تمام خرائط کا

تاریخہ اذہ کر رہی ہے جس سے آسمان کی حرکت ثابت نہیں بلکہ متزلزل کی حرکت ثابت ہوتی ہے اور ہر آسمان کا دوسرے

آسمان سے ملتا ہے اور ہر آسمان کی راہ کے پتھر بتا رہا ہے (ایک آسمان کا دوسرے سے پہلے سے پہلے ہوئے کا اندازہ سے صاف

ظاہر ہو جائے گا اور شریعت کے ذریعہ آسمانوں کا اندازہ ہے اس سے واضح نہیں۔
وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا
اور ہم نے آسمانوں کو (چاند سورج اور ستاروں کی وجہ

اور ہر شیطانی سرور سے آسمان کو محفوظ کر دیا ہے کوئی شیطان

آسمان والوں کو ہر گز نہیں پہنچنے دے گا اور ان کے انتظام میں دھن دھن دے گئے نہیں چاہے سکا۔

یعنی نے حضرت زین عروس کا قول لکھا ہے کہ پہلے آسمان تلک پہنچنے سے شیطانوں کی روک ٹوک نہ تھی وہ جا کر آسمانوں کی خبریں لاتے اور کافروں کے دلوں میں انتشار کرتے تھے جب حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے تو زمین بالائی آسمان پر جانے سے شیطانوں کو روک دیا گیا لیکن رسول اللہ ﷺ کی میلاد مبارک ہوئی تو باقی چار آسمانوں تک جانے کی بھی ممانعت کر دی گئی یہ جو کوئی شیطان چوری چھپے (اوپر جا کر) کوئی خبر سن پاتا تھا فوراً اس پر (لٹے والے اسلحہ بٹول) انگارہ راجہ کا تھا وہاں شیطانوں کی جب کاشی بلند تھی سو کوئی تو انہوں نے اس کی شکایت انہیں سے کی۔ انہیں شکایا: زمین میں زمین کوئی پیامد ہوا ہے جا کر دیکھو شیطان زمین پر آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو قرآن کی تلاوت کرتے دیکھتے گئے واللہ یہی سب بات پیدا ہوئی ہے۔

اِنَّهُمْ اَشْرَکُوْا بِاللّٰهِ ثُمَّ فَاَنَّہُمْ کَانُوْا مِنْہٗ یُشْرِکُوْنَ ﴿۱۰﴾

پہلے وہ شرک سے مشغول تھے پھر آپ ﷺ کے آنکھیں خصل جو منہ پر سے اٹھا ہے۔ یعنی نے چوری سے سننے اور پیچھے سے شعلہ آنکھیں پڑنے کی یہ تعمیل بتائی ہے کہ شیطان پہنچے سے آسمان و نیابت ایک کے اوپر ایک سوار ہو کر (کوچا) سیر حیاں بنالیتے ہیں اور چوری چھپے فرشتوں کی کچھ، تمہی وہ سن سیتے ہیں فرشتے (مصلحہ ذکر کن) پر آنکھیں خصل مارتے ہیں کوئی انگارہ خطا نہیں جانتا انگارہ پڑنے سے کوئی تو سر جاتا ہے کسی کافر و یا یسویہ، تھوہ کوئی اور حصہ حسب مشیت الہی عمل جانتا ہے کوئی بدحواس اور پاگل ہو جاتا ہے، اور بحوث بدن جاتا ہے جو زمین پر اگر جنگوں میں مسافروں کو سپرد حے راستہ سے ہٹا جاتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب آسمان میں اللہ کی کام کا کوئی فیصلہ کرتا ہے تو طاقت اور احترام کے ذریعہ فرشتے اپنے بازو پتھر پھراتے ہیں اور ایسی توان پیدا ہوئی ہے جیسے پتھر کی چٹکانا پر کسی زنجیر کے ٹکڑے سے ہوتی ہے جب دلوں سے خوف دور ہو جاتا ہے تو (پس میں) پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے فرشتے جواب دیتے ہیں جو کچھ فرمایا اللہ شہد حق ہے وہی (سب) سے بزرگ و بالا ہے چوری سے سننے والے ایک کے اوپر ایک لگے ہوئے ہیں چنانچہ (سب سے اوپر) چوری سے سننے والے کوئی بات سن پاتا ہے اور اپنے نیچے والے کو بتاتا ہے اور نیچے والے اپنے سے نیچے والے کو بتاتا ہے اس طرح سب سے نیچے والا جہ دگر گیا کائنات کی زبان پر وہ بات نہ آئے گی ایسا ہوتا ہے کہ نیچے والے تک پہنچانے سے پہلے کوہ والے پر شعاع آنکھیں اُڑتا ہے اور بھی آنکھیں شعاع پہنچنے سے پہلے وہ نیچے والے کو بتا چکاتا ہے مابریکا کن (اس ایک بات میں) سو بحوث ملا کر بیان کرتا ہے (جب وہ ایک بیت جو کائنات کی زبان سے لوگ سننے ہو رہا ہے ہوتی ہے تو) کہا جاتا ہے کیا کائنات نے ہم سے ایسی ایسی بات پہلے ہی نہ کہہ دی تھی چنانچہ اس ایک آسمانی بات کی وجہ سے کائنات کی دوسری خرافات کی بھی تصدیق کی جاتی ہے۔

یعنی نے اپنی سند سے بیان کیا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ فرشتے بادل میں اترتے ہیں اور وہاں سب بات کا ذکر کر دیتے ہیں کہ ان کا فیصلہ آسمان پر ہو چکا ہے کوئی شیطان اس کو چوری سے سن پاتا ہے اور جا کر کائنات کے دل میں ڈال دیتا ہے، کائنات اس میں اپنی طرف سے سو بحوث ملا کر بیان کر دیتے ہیں، یہ روایت بخاری کی بھی ہے اور بغوی کی بھی۔ سند میں فرق ہے۔

وَ اَنۡتُمْ کُنۡتُمْ مِّنۡکَ وَ لٰہُکَآ
وَ اَنۡتُمْ کُنۡتُمْ مِّنۡکَ وَ لٰہُکَآ
اور ہم نے (اپنی پر از زمین کو) بچایا۔
اور زمین میں ہم نے بچے ہوئے ہمارے قائم کر دیے پہلے زمین کر زنی تھی اللہ نے اس میں ہماروں کی بچائیں قائم کر دیں۔

وَ اَنۡتُمْ کُنۡتُمْ مِّنۡکَ وَ لٰہُکَآ
اور ہم نے زمین میں ہماروں میں یادوں میں ہر مناسب سوز و دل

سوز و دل سے مراد یہ ہے کہ حسب تقاضائے حکمت معقولہ قدر میں پیدا کیا سوز و دل سے مراد مناسب جو ناز و نیاز ہو جیسے کلام سوز و دل کہ جاتا ہے یا موزوں سے مراد یہ ہے کہ ہم نے ایسی چیزیں پیدا کیں جو دوسری نعمتوں میں اپنا خصوصیت وزن (اور مرتبہ) کسی میں یا قابل وزن معدنیات مراد ہیں جیسے سونہ، چاندی، لہو، تانہ، بڑا تال، مسر و غیرہ ایک یا قوت و بڑا جہ

تیسرے روز خیرہ بھی پہاڑوں کی یہ اول ہے۔

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ دِينٍ مَّا يَشَاءُ
پیش کی چیزیں، لباس کی چیزیں، سودائیں، نمائشِ معیشت کی جمع سے دینی زندگی کے اسباب۔
بَصَرٌ مِّنْ عَيْنَيْهِ يُرِيتُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ (اور ان (چوہاؤں) کو بھی ہم نے یہ اکیا جن کو ہم رزق دینے والے نہیں (ہم ہی رزق دیتے ہیں))

اس جگہ لفظ من (جو عربی زبان میں صرف عقل والی مخلوق کے لئے وضع کیا گیا ہے جسے انسان فرشتہ، جن، سمجھتی بنا کے ہے) کیونکہ اس جگہ چپائے سروا ہیں اور چپائے عقل والے نہیں قرار دیے جاتے۔ اسی طرح آیت قِيمَتُهُمْ سَنُيَسْئِلُهُمْ عَنْ عَمَلِهِمْ فِي كُلِّ فَعْلٍ میں سُن سے سروا جانور ہیں اس آیت میں بھی سُن سمجھتی بنا کے ہیں۔

بعض علماء نے کہا سُن سے مراد بال بیکہ خدا مٹلا مٹلا ہادی اور چپائے خود خیرہ ہیں ایللی فکر خیال کرتے تھے کہ ان سب کو ہم نکال دیتے ہیں اور پرورش کرتے ہیں آیت میں اس کی تردید کر دی گئی اور فرمایا ہم ان کو رزق دیتے ہیں، بعض علماء نے اس طرح ترجمہ کیا ہے، ہم نے تمہارے لئے ان کے لئے جن کے تمہارا حق نہیں ہو اسباب زندگی پیدا کئے ہیں۔ اللہ نے خود کو وہ بالا آیات میں اپنی معنی کامل قدرت و ہر گز حکمت، استحقاق اور بیت اور توحید الہی و معانی کے لئے خود کو وہ اشیاء کی تخلیق کو پیش کیا ہے اور بندوں کو لئے انعمائے کی یاد دہانی کی ہے تاکہ لوگ دوسروں کو اس کا شریک نہ بنائیں اور خود اسی کو معبود سمجھیں، اس کی فستوں کا شکر ادا کریں، مگر ان وقت نہ کریں۔

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى
اور جتنی چیزیں ہیں ہمارے پاس سب کے خزانے (ہم نے بڑے) ہیں۔ جتنی ہماری قدرت انہیں ہر گز ہے جتنی مخلوق ہم نے پیدا کی ہے اور جو چیز بتائی ہے اس سے کتنی ہی گناہ اندام پیدا کر سکتے ہیں۔ خزانے موجود ہونے سے مراد ہے قدرت کے اقتدار ہونے کا بیان۔ یا اللہ نے اپنی مقدوریت کو خزانوں سے تشبیہ دی جو جمع شدہ اور موجود ہوتے ہیں جن میں سے ہر وقت جو چاہے نکال سکتے ہو اللہ کے مقدوریت بھی ایسے ہی ہیں اللہ جب چاہے اور جتنا حصہ چاہے اور مقدورات میں سے عالم تصور میں لا سکتا ہے اور پیدا کر سکتا ہے اور آیت ذیل میں جو اجزائے کائنات استعمال کیا ہے اس سے مراد پیدا کر دینے اور عالم خدا کی مشا بافضل لے آتا ہے۔

وَمَا تَنفَعُ الْإِلَاحُ شَيْئًا وَفَعَلَ الْوَجْهُ
اور ہم اس کو (یعنی ہر چیز کو) ایک معنی مقدور سے ہی اتارتے ہیں
قدر یعنی جس کو پیدا کرنا اور جس کی مقدور ہو چکا ہو اور جس کی مقدور اللہ کو معلوم ہے۔

(مستتر حق اللہ علیہ نے فرمایا) میں کتا ہوں، ممکن ہے کہ خزانوں سے مراد ایمان ثابت ہوں (یعنی وہ خالق اسکا ہے جو اللہ کے علم میں ثابت ہوں۔ حرج اور اندر نے سے مراد ہوں ایمان حقیقہ کو وجود ملے صلا کرنا (یعنی خداج میں موجود کر دینا، خداجی وجود کو اہل تعارف و جود ملے کہتے ہیں یعنی وجود ملے پر تو ہے اور خداجی اسکا ہے جو علم خداوندی میں ثابت ہیں وہ اصل ہیں۔ وجود خدا کی انہی کا پر تو ہے حرج) انہی نے لکھا ہے کہ لام جعفر صادق نے فرمایا حق تعالیٰ اور مستور میں اللہ نے جو کچھ پیدا کیا ہے سب کی مثال (وجود ملے) حق حقیقت اسکا ہے حرج ہر ش میں ہے اور آیت وَكَانَ مَعَهُ شَيْءٌ مِّنْ عِلْمِ الْغَيْبِ کا حوالہ دینا کی کہی تفسیر ہے۔ میں کتا ہوں شاید لام کی مراد عرش سے عالم مثال ہے جس طرح انسان کا کل خدایں ہے (اور وجود خدا کی وجود و خیال کے تصور خدا کی کام سے اسی طرح عالم کبر (کے تصور خدا کی کل عالم مثال ہے اور کل و مثال عرش ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ فرشتوں سے مراد بدش ہے۔ بدش ہر چیز کا خوف ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلْنَا مِنَ النَّارِ مَنًّا لِّبَنِي آدَمَ شَيْعٌ خَسِي رِوَات میں لکھا ہے کہ آسمان سے جو فقرہ اترتا ہے اس کے ساتھ ایک فرشتہ ضرور ہو جائے یہ فرشتہ اس بوند کو اس جگہ تک ضرور پہنچاتا ہے جہاں پہنچانے کا حکم ہوتا ہے۔

وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ مَوْزِعًا
اور ہم انہوں کو بھیجتے ہیں جہاں ان کو پانی سے بھر دیتی ہیں ان کو آبی، لَا تَقْضِي

نہیں ہوتا۔

ایکس پر تک ملائکہ میں سے نہ حاجت میں سے قیامت میں نہ فرمایا کہ **وَمِنَ الْجِنَّةِ قَبَسَقٌ عَنْ أَرْبَعِينَ** میں لئے بعض علماء نے کہا کہ استثناء منقطع ہے (متصل نہیں ہے) استثناء متصل میں ایسا ہوتا کہ کلاماً مکمل الا میں داخل ہو یا ضروری ہو جائے اور الا بہیضی لکن کے ہے (اسی کے موافق آیت کا ترجمہ ہم نے کیا ہے) بعض علماء کے نزدیک استثناء متصل ہی ہے کیونکہ ایکس ملائکہ کی اس صنف کا ایک فرد قاضی کو جن کا کہا جاتا ہے اس صورت میں ترجمہ اس طرح ہو گا مگر ایکس نے مجہد نہیں کیا اس نے مجہد کرنے والوں میں شامل رہنے سے انکار کر دیا۔

قَالَ يَا بَلِيسَ مَا لَكَ الْاَكْثَرُونَ مَعَ الشَّيْطَانِ ⑤ اللہ نے فرمایا اے ابلیس تیرے مجہد کرنے والوں میں شامل نہ ہونے کا کیا سبب ہے یعنی تو نے کیوں مجہد نہیں کیا باوجودیکہ حاکم کے حکم کی تعمیل تھو پر واجب تھی اور آدم کی نصیحت اور استغاثہ مجہد اللہ کے بیان کرنے سے تجھے معلوم ہو گیا تھا۔

قَالَ لَعَنَ اَكْبَرُ اَنْ لَا يَسْجُدَ لَيْسَ بِخَلْقَتِهِ مِنْ صَاحِبَاتِ اِيْمَانٍ حَمَلًا قَسْوِيًّا ⑥ ابلیس نے (اپنی بے وفائی کی وجہ سے) کہا میں تو ایک ایسے کیف انسان کو مجہد کر رہی نہیں سکتا قاضی کو تو نے کھٹکھٹاتی ہوئی سزا کی کڑ سے بٹایا ہے، مٹی کا روہ جو تو تمام عناصر سے بنی ہے، مجھے تو نے آگ سے بٹایا ہے اور آگ تمام عناصر سے لطیف اور سب سے اعلیٰ و اشرف ہے اور عناصر میں اسکی مزید تشریح ہو چکی ہے۔

قَالَ قَا خُذْ مِنْهَا فَاَلَا لَكَ رَجِيئٌ ⑦ (اللہ نے) فرمایا (جب تو نے میرا فرمان نہیں مانا) تو (جنت یا آسمان یا ملائکہ کے گرد سے کھل چلا یا شبہ تو مردود ہے یعنی بھلائی اور افرات سے نکال اور دھچکا دو اسے) رجم سنگسار کیا ہوا پتھروں سے مارا ہوا (اللہ کی طرف سے) مسطور ہو جائے گا وہ سنگسار کیا جائے گا یہ مطلب ہے کہ آئندہ اگر تو آسمان سے قریب کیا تو تھو پر کاکھ سے رسائے جا میں سے کھوٹے ہوئے ہرے چھو پر (پتھروں کی طرح) پڑیں گے۔ شیطان کے لئے اس آیت میں وعید بھی اور اس کے ہمراض کا ذکر پر وہ جواب بھی ہے ابلیس کا اعتراف ہی یہ تھا کہ میں تھو کا افضل ہوں آدم مجھ سے لڑتی ہے اور اسی کے سامنے افضل کو سزا مجہد ہو جانے کا حکم مناسب نہیں جو اس پر ہے کہ نصیحت اور برتری کا بدلہ اللہ کے حکم کی تعمیل پر ہے (اور اگر چھوٹی پر نہیں پھر تا فرمان ہو گا وہ بھلائی سے محروم ہو جائے گا اور نکالا جائے گا۔

قَالَ لَيْسَ لَكَ اَلْعَنْتَةُ اِلَّا بِيْوَءِ اِسْوِيْنِ ⑧ نور روز برائت تھو پر لعنت یقینی ہے روز جزا پر پتھروں اور لعنت کی آیت ہے اس کے بعد اعمال کی (آخری سزا اور جزا ہو گی اور لعنت آخری کے عذاب کا وقت آجائے گا یہ مطلب ہے کہ روز جزا تک تو لعنت ہو گی اور اس کے بعد کسی سخت سزا دی جائے گی کہ اس کی موجودگی میں انجی لعنت بھول جائے گا۔ بعض نے کہا (لعنت کو یوم الدین تک چھوڑ دینا مطلب نہیں کہ اس کے بعد لعنت نعم ہو جائے گی بلکہ یہ ایک عذر و کی بات ہے) طویل ترین مدت کے لئے کہا جاتا ہے کہ قیامت تک یہ بات ہوئی رہے گی یا نہ ہوئی (اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ قیامت کے بعد اس کے خلاف ہو گا بلکہ کسی کام کے ہونے نہ ہونے کی ایک طویل ترین مدت بیان کرنا مقصود ہوتی ہے) بخوبی نے کہا آسمان پر بھی ابلیس طعون ہے اور زمین پر بھی، آسمان والے بھی اس پر ایسی ہی لعنت کرتے ہیں جیسے زمین والے میں کہتے ہیں (آسمان زمین والے کیا) آسمان اور زمین کے معلق نے اس پر لعنت کی ہے اور فرمایا: **وَرَأَى عَلَيْكَ السَّعَئَةَ** ⑨

ہر الی یوم النقص

قَالَ رَبِّ اَنْظِرْنِي ⑩ ایکس نے کہا اے میرے رب (جب تو نے مجھے نکال دیا اور مجھ پر لعنت آ رہی ہے) تو مجھے صلت عطا کر (یعنی زندگی کی مدت بتا کر کہ اور موت نہ دے)

اِنِّيْ تَوْبَرِيْبٌ مَّبْعُوثٌ ⑪ اس روز تک جب کہ تو (قبروں سے دوبارہ) اٹھائے جائیں گے۔ ایکس نے (خود) اپنے توبہ کرنے کی صلت کی اور بالکل موت سے محفوظ رہنے کی بھی درخواست کی کیونکہ (وہ جانا تھا کہ یوم بعثت تک صحت رل جائے

کی طور پر دہرا اٹھائے جانے کے بعد جو موت آنے کی نہیں اس لئے موت سے بھڑک کر مل جائے گی اللہ تعالیٰ کو دل در خواست تو قبول فرمائی اور یہ کیفیت دعا میں کی عزت افزائی کے لئے نہیں بلکہ بدبختی کو رعبیت میں اضافہ کرنے کے لئے فرمائی، اور دوسری درخواست (ایلی یوم یثخون) کو رد کرتے ہوئے فرمایا۔

نکاح کی تکلیف صون المسلمین (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵

قَالَ رَبِّتَ بِمَا أَتَوْتَنِي كَأَنَّ يَتَنِي لَكَ مَحْضِي الْأَمْرَيْنِ وَلَا تَخَوِّتَهُمَا أَجْمَعَيْنِ ۖ
 اچیس نے کہا اے میرے رب چہ تکہ تو نے مجھے کمر لہ کر دیا ہے اس لئے میں بھی ضرور ضرور دنیا میں (گناہوں کو) آراستہ
 کر کے فن کے سامنے لاؤں گا اور سب کو بکھر جائوں گا یہاں تک کہ میں تمہارے قسب کو کا محدودی ہے ترجیح اس طرح ہو گا اے رب (تو
 نے مجھے گمراہ کر دیا) حیرت اس گمراہ کرنے کی قسم کہ میں ان انسانوں کی نظر میں دنیا کو آراستہ کر دوں گا (بجواب توجہ کر دوں گا)
 وَالْأَعْيُنُ لَا تَعْرِفُهُمْ ۖ اللَّهُمَّ كَافِرِينَ ۝
 مگر ان میں سے تیرے جو چاہے ہوئے ہوں گے ہوں گے اور تو
 نے ان کو تمام کر دوں تو اسے پاک کر دیا ہو گا (ان کو میں نہیں پہنچا سکوں گا) جن کو تو نے ہدایت کر دی ہو گی ان پر میری غریب
 کلامی کوئی اثر نہ ڈال سکے گا۔

فَقَالَ كَذِبًا اِنَّكَ اَنْتَ حَقٌّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٠﴾
 اللہ نے فرمایا یہ (اخلاص ہی) مجھ تک پہنچنے کا سیدھا راستہ ہے، اس میں کوئی گنجائش نہیں۔ حسن نے کہا حق کا راستہ سیدھا ہے مجاہد نے کہا حق کا رجوع اللہ کی طرف ہے۔ اور لوگوں میں اللہ تک پہنچنے کے کسی اور طرف میں گزرتی۔ انھیں نے کہا سیدھا راستہ تھا مجھ پر ہے (یعنی میرے ذمہ ہے اس مطلب پر کئی گواہی کے سنی میں لینے کی ضرورت نہ ہو گی) اس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ اپنے منتخب بندوں کو گمراہ نہیں ہونے دے گا۔ منتخب بندوں کو شیطان انھیں سے بھانے کا ذریعہ اللہ کا ہے اور پروردگار اللہ کا کام ہے۔

کسانی نے کہا، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ عِزِّ اَمْرِیْ وَتَمْدِیْ کَلَامِیْ ہے جسے کوئی شخص اپنے مخالف سے کہتا ہے کہ
خیر اور امت بخیر ہے یعنی تو میرے باوجود سے ظالم نہیں سکتا۔ اللہ نے فرمایا اِنَّ رَجُلًا کَذِبَ الْیَوْمَ صَلَوَاتِیْ کَارِبَ کَلَمَاتِیْ
ہے۔ کہانی کی تفسیر پر آپ اسے اشارہ انھیں کے راستہ کی طرف ہو گا جو اس نے اپنے لئے اختیار کیا تھا یعنی انھیں گمراہ کرنے کا
راستہ۔

اِنَّ عِبَادِي لَشَدِيدٌ عَلَيَّ حُزْنًا لَنْظُنُّ الْاَلَمَيْنِ تَتَّبَعُكَ مِنَ الْقَوِيْنَ ﴿٥٠﴾

میں نے اپنے بندوں پر تیرا بھی بس نہ چلے گا ہاں مگر جو کمرہ لوگوں کی شامت پر اور چٹنے لگے۔

عبادت سے مراد عام بندہ ہے جس کو منہ ہوں یا کافر۔ عبادت کا عظم کی طرف استغراق ہے اگر عبادت کو صرف ایمان کے ساتھ مخصوص کیا جائے تو منہ جھکنا استغراق نہ ہوگا (مگر انہوں کو لغو عبادت میں داخل ہونا چاہئے اس کے بعد استفادہ کر کے نکالنا چاہئے) مستفید آیت یہ ہے کہ اللہ نے صرف مگر انہوں پر تجھے تسلط عطا کیا ہے تو ان پر غلبہ پاسکتا ہے منومنوں تک۔ خبری دست دہی نہ ہو کہ انیس نے بھی غلبہ بندوں کا استغناء ہے قول میں کروا تھا اللہ کے قول سے بھی اس کی تائید ہو سکتی۔ دوسری آیت میں یہ مضمون آیا ہے فرمایا ہے إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ اِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ مَا صِلِي مَطْلَب یہ ہے کہ غلبہ بندوں کو اللہ شیطان کے سپر سے محفوظ رکھے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استغناء منقطع ہو (متصل نہ ہو) اور مصلحتی منہ میں داخل لہذا نہ ہو اس صورت میں عبادت کو اسے مراد ہوں کے حامی

ہند سے یعنی مؤمن۔ کافروں کو یہ نظر شامل ہی نہ ہو گا اور ملاقات نہ ہو گی۔ ان کے معنی میں ہو اور غیر محدود ہو مطلب اس طرح ہو گا کہ جو کراؤ لوگ تیری پیروی کریں گے اللہ ان کو جہنم میں لے جائے گا۔ شیطان نے لے لے کلام سے یہ دہم پیدا کر لیا تھا کہ جو کلمہ ہند سے ہوں گے میں ان کو ضرور مگر نہ کروں گا اللہ نے اس کی تکذیب کر دی یعنی تیرا آئینہ کراہوں پر بھی نہ ہو گا کرنا کرنا بھی جبر سے جہنم میں جس کا زیادہ سے زیادہ حیران کنہ کی ترغیب دینا ہو رہا ہے۔ قیامت کے دن اللہ جس خود کے گناہ کا تانا ٹکانا رہی علیکم یسین سلطان الا ان دعوتکم کاستجبتم لی میری تم پر کوئی ضرورت ہی نہیں تھی میں اتنی بات تھی کہ میں نے دعوت دی تھی میری دعوت مان لی یعنی میرا تسلط اور جبر نہ تھا صرف ترغیب اور ہکا بکا تھا۔

وَلَا تَجْعَلُوا دُعَاؤَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَعْمٰیۃً ﴿۱۰﴾
اور تو لوگ تیری دلوں پر نہیں گے ان سب سے جہنم کا وعدہ ہے۔ اَعْمٰیۃ یعنی ہم کی جگہ ہے بحال ہے وعدہ صادر ہے اور اجمع میں عامی ہے۔ بعد اسم مکان بھی ہے (وعدہ مقررہ کی جگہ) اس وقت وعدہ نالی نہ ہو گا۔

لَهَا سَبْعَةُ اَنْوَابٍ ﴿۱۱﴾ اس (جہنم) کے سات دروازے ہیں۔ ہند، اہل بیت اور امام احمد نے الزبد میں اور ابن جریر و ابن ابی الدنایہ نے مفتی الہ (دور) کی حالت کا بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ کے اوپر اور انگلیوں کو قلم لگ کر کے فرمایا دور دراز کے دروازے اسی طرح ہوں گے یعنی ہر دروازہ کے اوپر دروازہ ہو گا اس طرح دور دراز کی سات منزلیں دور دراز ہوں گے کھل سکی منزل پر دی جائے گی پھر دوسری پھر تیسری پھر چوتھی پھر پانچویں پھر چھٹی پھر ساتویں۔

بنوئی نے حضرت علیؑ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ اللہ نے جنت کو پچھلاؤ میں رکھا ہے (یعنی جنت کے اوپر جنت نہیں ہے) اور دور دراز کو ایک کو دوسرے کے لایہ جلا ہے ابن جریر و ابن ابی الدنایہ نے مفتی الہ میں اسی کیفیت کے ذیل میں بیان کیا ہے کہ لوں دروازہ (یعنی طبقہ) جہنم سے پھر کھلی پھر حلقہ پھر سیڑج پھر ستر پھر پھر پھر پھر۔
یعنی تَابَ تَرْتَابُہُمْ جَزَاۃً مَّقْصُوۡمَہُ ﴿۱۲﴾ ہر طبقہ کے لئے گناہوں کا ایک حصہ بانٹا ہوا ہو گا یعنی ہر درجہ میں گناہوں کا ایک مقررہ جماعت ہوگی جو اس درجہ کے اندر رہے گی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حنمک نے کہا پہلے درجہ میں وہ علیؑ فرمادے ہوں گے جن کو گناہوں کی وجہ سے دور دراز میں داخل کیا جائے گا اور گناہوں کے بقدر دور دراز میں درجہ میں وہ علیؑ فرمادے ہوں گے دوسرے درجہ میں نصاریٰ تیسرے میں یہودی چوتھے میں صابی پانچویں میں نجی چھٹے میں مشرک اور ساتویں میں منافق ہوں گے۔ (یعنی دور مسیحی قوم ہونے کے بعد نصاریٰ عیسائیت پر قائم ہو کر کسی وغیرہ کا اندازہ کیا بعد کو آئے والے وغیرہ کی شریعت کا اندازہ کیا۔ اسی طرح شریعت موسوی کا ذرا نہ ختم ہونے کے بعد جو یہودی یہودیت پر قائم رہے اور حضرت مسیحؑ یا رسول اللہ ﷺ کی اور پیغمبر کا انہوں نے انکار کیا۔ صابی جو اپنے کو موندہ کہتے ہیں اور کسی وغیرہ کی شریعت کو نہیں مانتے۔ یہ بھی گناہ کیا ہے کہ صابی صرف حضرت نوحؑ کا پیغام دینے کو فرار دیتے ہیں۔ نجی آتش پرست اور متہ پرست۔ اللہ نے منافقوں کے حلقہ فرمایا لَنْ اَتَّوٰیہُمْ لَی الذَّکٰرِ اَلَا سَمِعْتُمْ ﴿۱۳﴾ انکار منافق دور دراز کے سب سے نیچے طبقہ میں آوں گے۔

بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم کے سات دروازے (یعنی درجے) ہیں ان میں سے ایک ان لوگوں کے لئے جنہوں نے میری امت پر کلمہ سوئی، فرمایا تم کی امت پر کلمہ بھی۔ قرطبی نے کہا یہاں طبقہ جہنم ہے یہ تمام دوسرے درجہ سے نکل کر تین عذاب کا درجہ ہے اس امت کے گناہوں کے لئے مخصوص ہے۔ جہنم کو جہنم کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آگ مردوں اور نور توں کے چرے کا درازے کی اور ان کے گوشت کو کھانے کی۔

ہاں کا درجہ سب سے نیچا ہے یہ سب سے گرا ہے جہان نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دور دراز کا ایک ایسا درجہ ہے جس میں صرف وہی لوگ داخل ہوں گے جنہوں نے اللہ کا غضب لے کر اپنے غم کو تسکین دی

ہو گی (اللہ کے غضب کی پروا نہیں کی اور اپنے قصہ کی ٹانگ بچائی)

ترجمہ: نے حضرت امی عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم کے سات دروازے ہیں سب سے زیادہ غم آئیں گے آپس میں اور عین اللہ اور متعین ترین دروازہ ان دروازوں کے لئے ہو گا جنہوں نے جانتے ہوئے فرما کر یہ خطاب کیا۔ کہ جہنم کی پہلی دروازہ کی سرکل روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بغیر جبارک اللہ کی ہر دم، التجوہ پڑھے انہیں سوتے تھے اور فرماتے تھے تم لوگوں میں سات دروازے ہیں اور دروازے کے بھی سات طبقات ہیں، جہنم، حطی، لکھی، ستر، سیر، باد، جیمہ، قیامت کے دن ان (تم لوگوں میں سے) میں سے تم التجوہ اگر ان طبقات کے دروازہ پر کھڑی ہو جائے گی اور عرض کرے گی اے اللہ جو مجھ پر ایمان رکھتا اور مجھے پڑھتا وہاں میں داخل ہو۔

لکھی کی روایت ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے جب آیت **وَلَوْ جَهِتُمْ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْعَلِينَ** منی توہد حواس ہو کر بھاگے اور اسی سات میں تین روز بھاگتے رہے آخر (چلو کر) رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا ایک حضور ﷺ نے (فرار کا سبب) روایت فرمائی حضرت سلمان فارسی نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ آیت **وَلَوْ جَهِتُمْ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْعَلِينَ** ہازل ہوئی۔ تم ہے اس کی جس سے آپ کو کچھ کا حال نہ کر سکتا ہے میرا اس سے پار و پڑہ ہو گیا اس پر آیتوں میں ہازل ہوئی۔

زَيْقُ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنُفُوسٌ فِي جَهَنَّمَ وَنُفُوسٌ فِي جَهَنَّمَ ⑤
لوگوں (جنہوں نے شیطان کے اغوا میں آکر شرک نہیں کیا ہو گا۔ شرک سے پرہیز نہ کیا ہو گا جنہوں اور (جنتی) جنہوں میں ہوں گے) ہر شخص کی ایک جنت اور ایک جہنم ہر ایک کی متعدد جنتیں اور متعدد جہنمیں ہوں گے اس سے کہا جائے گا ان جنہوں اور جنہوں کے اندر سلامتی اور امن کے ساتھ داخل ہو جاؤ۔ یعنی آئندہ موت ہر وقت اور یہاں سے نکالے جانے کے اندیشے سے ہم محفوظ ہو۔

وَنُفُوسٌ مِّنَ النَّاسِ فِي جَهَنَّمَ وَنُفُوسٌ مِّنَ النَّاسِ فِي جَهَنَّمَ
سے کہ سب بھائی بھائی کی طرح ہو جائیں گے۔ یعنی دنیا میں ان کے تپیں میں جو کینہ کشیدگی دلوں میں ہو گی (جنت میں داخل کرنے کے وقت) ہم دور کر دیں گے وہ بھائی بھائی ہو جائیں گے) علی کینہ جو کہ عیلا اللہ آئندہ جنتی طور پر ہو گا اس نے بیعت باغی ان کو بیان فرمایا۔

ابن تیمیہ نے التفسیر میں اور سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، طبرانی اور ابن مرددہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا، مجھے امید ہے کہ میں اور علیؓ اور فضلؓ اور زبیرؓ میں سے ہوں گے (یعنی جنت میں داخلہ سے پہلے اللہ ہدای آئیں میں کشیدگیوں کو دور کر دے گا۔ میں کتابا ہونا یہ کشیدگی اس وقت ہوئی تھی جب حضرت عثمان کے خلاف فتنہ برپا کیا گیا۔ میں تک کہ تب شہید کر دیئے گئے اور حضرت طلحہؓ و حضرت زبیرؓ جنگ جمل میں شہید ہوئے۔ عبد اللہ بن اسحق نے زوائد الزہد میں عبد اللہ بن عمر بن زبیرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ ابی جنت جنت کے اردو نے تک پچیس گے تو ایک دوسرے کی طرف غصہ کی نظر سے دیکھتا ہو گا لیکن اندر داخل ہوتے ہی اللہ قات کے سینوں سے کینہ نکال دے گا اور وہ بھائی بھائی ہو جائیں گے۔

(یا غل سے سر ہو جی کینہ نہیں بلکہ اس سے) سر لایہ ہے کہ ابی جنت کے اندر جو در جات اور مرتبہ قرب کے لحاظ سے نفرت ہو گا اس پر کوئی کسی سے خند نہیں کرے گا اللہ (جذبہ) مسد کو ان کے دلوں سے نکال دے گا۔

عَلَى سُرُورٍ مِّنْهُمْ لِيُذْهِبَ عَنْهُمُ غَمُّهُمْ ⑥
مسکریوں پر (پہنچے) ہوں گے آئے مانتے۔ ہلا نے مجاہد کا قول اس آیت کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ کسی کی پشت کسی کی طرف نہ ہو گی فتویٰ نے لکھا ہے بعض اذہار میں آیا ہے کہ جنتی جب جنت کے اندر اپنے مؤمن بھائی سے ملنا چاہے گا تو مسکری اس کو لے کر وہاں پہنچ جائے گی اس طرح دونوں کی ملاقات اور بات چیت ہو جائے گی۔

کس سیت میں اللہ نے اپنی صفت غفور و رحیم پر عمل فرمائی، عذاب دینے والا نہیں فرمایا (لہذا انکے عذاب و سزا میں کمی کی صفت ہے) ان سے معلوم ہو کہ وہ کبھی ملو و عید پر رات ہے مغفرت و رحمت غضب پر غالب ہے۔

وَاتَّخَذَ اللَّهُ عَيْنَ حَبِيبٍ بَلْ يَحْسِبُكَ ﴿۱۰﴾
اور ان کو براہیم کے مصلوں کے واسطے فی الحال دے دو اس جملہ کا عطف امر سابق بھی ٹھیک لگتا ہے۔ یہ تاہم ہے اس امر کی کہ اللہ کا عذر رحمت اور میرے عذاب آخرت کی طرح دنیا میں ظاہر ہوتے ہیں (دیکھو براہیم اللہ نے رحمت کی وجہ لائی کہ باوجود اس کا عذر عطا کی اور جویم لوہ کو بلا کر کہوں) نبی کا مفاد اس واحد اور حق و دوسلوں پر ہوتا ہے یہاں نبی سے مراد مالک ہے جس کو براہیم کو لولہ کی بشارت دینے اور جویم لوہ کو بلا کر کرنے کے لئے بھیجے گئے تھے۔

إِذْ كُنَّا دَاْعًا وَعَلَىٰ ذُلٍّ مُّثَقَلِينَ ﴿۱۱﴾ وَمِنَّا مَن يَدْعُو إِلَىٰ بَدْعٍ إِتَّخَذَ عَلَيْهِ سُلْطَانًا فِيهِ غُلُوبُ النَّاسِ كَذِبًا ﴿۱۲﴾
پس آئے دور انہوں نے سلام (یعنی ہم سلام کوٹے ہیں) سلطان فعل عذوف کا مفعول مطلق ہے (براہیم نے کہا ہم تم سے خوف زدہ ہیں) یعنی تم غیر اچلتے کے بارے میں وقت آئے ہو اس لئے ہم تمہاری طرف سے ڈرتے ہیں یا خوف کی وجہ یہ بھی کہ حضرت ابراہیم کی طرف سے پیش کیا ہوا احکام سوائے مسلمانوں نے کھانے سے انکار کر دیا تھا (جس سے حضرت ابراہیم کو کاناں پر ہو گا کہ شاید وہ دشمن ہیں یا غلط کام سے ہے) کی مصیبت کے آنے کے خوف سے دل کا پتھن ہو جا رہا۔

قَالَ لَوْ كُنَّا نَدْعُو إِلَّآ إِلَى اللَّهِ فَمَا لُنَا بِدَعْوَتِهِ قُلْ إِنْ كَانَ النَّاسُ فِي شَكٍّ مِّنِّي مِمَّا يَدْعُونَ فَقُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ لِي بَدْعٌ يَّنصُرُنِي وَكَلَّامٌ مِّنْ رَبِّكَ عَلِيمٌ ﴿۱۳﴾
علم لڑنے کی آپ کو بشارت دینے میں بھی آپ کا ایک لڑکا ہو گا جو بالغ ہو کر براہیم کو دلا حضرت ابراہیم چاہے کہ بہت بڑھے ہو گئے تھے اور یہی بھی بڑھی تھیں اس لئے آپ کو غلبہ ہو رہا۔

قَالَ أَتَشْكُرُنِي وَتَكْفُرُ بِاللَّهِ فَكَيْفَ يُنصِّرُنِي ﴿۱۴﴾
ابراہیم تم بشارت دے رہے ہو کہس سبب سے بشارت دے رہے ہو۔ یعنی لڑکی بات کی خوش خبری دے رہا ہے جو جس کا معمولاً واقع ہوا ہے تو جملہ قوم سے۔

قَالَ أَتَشْكُرُنِي وَتَكْفُرُ بِاللَّهِ فَكَيْفَ يُنصِّرُنِي ﴿۱۵﴾
(فرشتوں نے کہا ہم نے آپ کو بھی (ایمانین کے ساتھ باہرے طریقے سے) خوش خبری دی ہے لیکن تم سے مراد ہے اللہ کا قول اور تمہیں کون لے والا کوئی نہیں۔ کسی طرح میں کہہ لا نہیں جاسکتا۔
فَكَذَّبْتَ بِكَ وَتَوَلَّىٰ وَخَلَّىٰ وَخَلَّىٰ ﴿۱۶﴾
پس آپ اس بڑے والوں میں سے نہ ڈرے (یعنی میرا نہیں) اللہ غیر اللہ آپ کے دشمن پیدا کر لے گا۔ آپ کوئی غلبہ نہیں کہ بڑے ہاں آپ کو بچھو مٹا لے گا۔ حضرت ابراہیم کو قدرت خدا کا اندازہ تھا۔
إِنَّمَا يَدْعُو قَوْمًا مِّمَّنْ لَّهُ غُلُوبٌ ﴿۱۷﴾
ابراہیم نے کہا اگر اہل ہوا کے سوا آپ پر

قَالَ كَوْنُوا قَوْمًا يَّتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ يَكْفِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۱۸﴾
نہی کرتا ہے۔ اگلی نامہ نہیں ہوتا۔ لہذا جو رحمت سے واقف نہیں۔ محشر سے پہلے ہر چیز اللہ کی رحمت و علم اور قدرت کی رحمت ہاں کہیں شکر و شکر و شکر و شکر ہیں اور نامہ ہو جاتے ہیں۔ اللہ کی رحمت سے نامہ ہو جاتا ہے ایسا ہی جو اللہ سے جسے غضب سے ہے لگ رہا۔

قَالَ وَهَذَا كَلِمَاتُ الْأَحْقَابِ ﴿۱۹﴾
ابراہیم نے کہا کہ یہ فرشتہ گاہ (یعنی) تمہارا آئے گا۔ سارا کیا ہے۔ تمہارا بشارت کے واسطے اصل سبب تمہارے ہاں ہونے کا کیا ہے دو تین یا کائنات جس کے لئے تم کو بچا گیا ہے شاید حضرت ابراہیم سمجھ گئے کہ حضور فرشتوں کے آنے کی فراموشی یہ خوش خبری تو وہ نہیں مطلقیت دینے کے لئے تو ایک بھی کافی تھا لیکن آج سے کہ حضرت ابراہیم حضرت مریم کو ایک ہی فرشتہ نے بشارت دی تھی یا حضرت ابراہیم سمجھ گئے کہ ان کے آنے کی اصل فراموشی یہ خوش خبری تو اپنی ہوتی تو آئے ہیں بشارت دے رہے۔ بشارت تو انہوں نے خوف کو دور کرنے کے واسطے یہ بھی طور دے دیا (شری میں تو مسلمان ہو کر آئے تھے)

قُلْ لِمَ أَعِزَّنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿١٠٠﴾ إِلَّا لِنَعْلَمَ لِمَ تَعْبُدُونَ ۖ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُم مِّنْ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾

فرشتوں نے کہا ہم کو مجرم لوگوں کو
جلاک کرنے کے لئے بھیج دیا ہے سوئے ان لوگوں کے جو لوہے کے تھوڑے ہیں (ان کو جلاک کرنے کا ہم کو حکم نہیں، اس طرح
ترجمہ ہو گا کہ ہم کو تمام مجرموں یعنی مشرکوں کی طرف بھیجا گیا تاکہ اہل لوہے کے پاس میں بھیجا گیا تاکہ ہم مجرموں کو جلاک کر
دیں اور اہل لوہے کو جلاک نہ کریں

ہم نے طے کر دیا ہے کہ وہ (عذاب میں) باقی رہنے والوں (کے) کافروں (اور)
 میں شامل ہوئی۔

تقدیر، بمعنی تقدیر ہے مرنے کو دیا گیا ہے۔ مگر یہ تقدیر کا معنی ہے کسی چیز کو دوسری چیز کے اندر نہ ہونے کے موافق نہ ہونا۔ اگر یہ حقیقت میں یہ فعل تشکا کا ہے، لیکن قریشوں کو اللہ سے خصوصاً قرب حاصل تھا اس لئے فعلیاً تقدیر کی نسبت قریشوں کی طرف کر دی گئی یا علامہ کی طرف فعلیاً تقدیر کی نسبت کرنے کی یہ وجہ ہے کہ وہ تو شخص کا صد جو نام نہ تھے ان کا یہ قول و فعل اللہ کا قول و فعل تھا۔

فَلَمَّا جَاءَ آدَمَ ابْنُ لُحْيٍ الْحَيُّ مَمْلُوءٌ قَالَ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّزَكَّيْنَ ۝
 کہے ہیں قرآن مجید نے کہ یہ ہے کہلا شدہ تم انجی آدمی معلوم ہوتے ہو۔ یعنی میں نے تم کو مخلص و پھیلانے سے مجھے اندیشہ
 ہے نہ تو تم پر کوئی نسر کی علامت ہے کہ میں تم کو مسافر سمجھوں اور نہ تم میں ایسی کے وہ بندے والے ہو کہ میں تمہاری طرف سے
 مجھے کوئی بدکھ نہ پہنچ جائے۔

فَاللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِمَا کَانَ نَوَاصِیَةُ نَبِیِّکَ مُحَمَّدٍ ؑ

فرشتوں نے کہا ہم آپ کے ہیں (کافروں کے لئے) وہ عذاب لے کر آئے ہیں جس کے لئے میں ان کو شک رہتا تھا یعنی آپ کو وہ پہچانے والی کوئی چیز لے کر نہیں آئے بلکہ آپ کے لئے خوش کن بات لائے ہیں، جس عذاب سے آپ ان کو ڈراتے تھے وہ وہ شک میں پڑے ہوئے ہیں ان کو عذاب کا خوف ہی نہ تھا وہ ان عذاب میں کے لئے لائے ہیں۔

وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ
 اور آپ کے پاس عذاب کی یقینی اطلاع (یا وہ عذاب جو اللہ کے علم میں متحقق ہو چکا

اور ہم (اپنے اس قول میں) یقیناً پے ہیں۔

وَإِنَّمَا أَهْلُكَ بِطَلْعِ الْفَلَكِ وَتَحِيَّةِ أَوْلَادِهِمْ وَلَا تَلْقُهُمْ مَعَكُمْ حَتَّىٰ

اُسی سے میں (یہاں سے) اُٹھوں اور آپ اپنا سب کے پیچھے رہنا۔ اور دیکھ پیچھے ہٹ کر تم میں سے کون۔

وَلَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ آلِهِمْ وَنَحْنُ بِمَا نَفْعُكُمْ خَلِيقٌ لَّئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِى السَّمَوَاتِ وَالتُّرَاثِ لَآتٍ بِكُمْ لَئِنْ لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِى السَّمَوَاتِ وَالتُّرَاثِ لَآتٍ بِكُمْ لَئِنْ لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِى السَّمَوَاتِ وَالتُّرَاثِ لَآتٍ بِكُمْ

جیسی۔۔۔ تھیں اے جاو اور ان کے احوال پر مطلع ہو۔ پیچھے چھر کر دیکھنے کی ضرورت اس لئے ہے کہ ہونا تک عذاب کا منظر نہ سے
دیکھا جائے گا۔ کس ایمان ہو کہ قوم کو گنہگار میں مبتلا رکھ کر ان کے دلوں میں شری اور وقت پیدا ہو جائے اور اس جگہ بھڑکی
کی یاد آئے ہیں۔ تاہم بھی یہاں عذاب آپ نے۔

کونسل کا خطاب یہ ہے کہ قرآن میں کوئی ایسی کجی یا کم کے لئے ساتھ جانے سے رو جائے اور نہ وہ بھی ہم کو عذاب میں مبتلا ہو جائے گا۔ اہل ایمان کی ضمانت اس لئے کی گئی کہ وہ اپنے خدا کے ساتھ اور نہ کسی اور کے (وطن اور احباب) افتادہ کی طرف ان کی رغبت میں نہ پڑ جائے۔ (بعض علماء کے نزدیک عدم الفتات سے مراد نفسی تفریق نہیں بلکہ کلمائی معنی مرا ہیں یعنی سریت نکل جاؤ۔ سستی نہ کرو۔ لیکن دوسرے لوگوں کے نزدیک اس کے ساتھ بھانجے چلے جاؤ۔ الفتات (درج کرنے کے لئے کلمائی) وقفہ اتنا وقفہ کہ سہ روزہ نہ ہو کہ (کرمائی پر پڑنا ہے کہ بعد عدم الفتات سے مراد وہ وقت نہ کہ لازم ہے تفریق کے ساتھ بھانجے

کہا کہ زور سے تفسیر کو پتہ دار اندازہ کرتا ہے اور راستے پر بھی سبھی لوگ چلتے ہیں اور سب کے لئے راہنما ہوتا ہے۔

وَقَدْ كُنَّا بَأْصَابُ الْجَحِيذِ لَمْ يَسْلُبُوا
یعنی حضرت صالحؑ کی لہر ان قبیلوں کی کٹھ پتلی بنی کو حضرت صالحؑ نے سچا بتایا تھا کہ حجاب الجحیز - یہ مراد ہے قوم ثمود۔ پھر ایک دوسری کام ہے جو یہ راہنما کے درمیان تھی۔

وَأَتَيْنَهُمُ الْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا عَلَيْنَا مَثَلُ بَنِي إِدْرِيسَ
اور ہم نے ان کو اپنی نشانیاں دیں لیکن وہ نشانوں سے بے خبر گئے۔ ایسا ہے مراد وہ کتاب ہے جو ان کے نبی پر اتاری گئی تھی (یعنی حضرت صالحؑ کے بھیجے گئے تفسیر کے تجربات مراد ہیں پھر سے ان کی لہر ان کے بے خبر نہ کرنا ہاں ان کی کا دورہ کثرت ہونا اور تاہل کا در لانی فی جان۔

وَكُنَّا نَحْنُ الْجَحِيذِ بَيْنَ الْبَيِّنَاتِ أَوْ بَيْنَهُنَّ
دو گونے بہتر تر شاہی راہی میں گھر بنانے تھے کہ اس میں رہیں یعنی نصرت مضبوط رہنا جانتے تھے ان کے گرنے کا اندیشہ ہوتا تھا کہ بڑی کا خوف ہوتا تھا کہ ان کی طرف سے زور دیا جائے گا اور یہاں پر ان کا یہ مطلب ہے کہ وہ لوگ ان کی غفلت کی وجہ سے اللہ کے عذاب کی طرف سے بے خوف تھے ان کا خیال تھا کہ ہر طرح سے عذاب سے بہاؤں سے اندر وہ اپنی غفلت کر سکیں گے۔

فَاتَّخَذُوا مَثَلًا مِّنْهُمْ مَّثَلُ بَنِي إِدْرِيسَ
پھر انکو بھی (عذاب کی) ایک سخت آواز نے صبح ہوتے ہی بگاڑ دیا یعنی حکایت دہانے کی عذاب الیہا

فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَّثَلُ بَنِي إِدْرِيسَ
سوان کے (اندو) پھر ان کے کچھ بھی کام نہیں آئے یعنی مضبوط مقاموں کی تفسیر نور ان کی غفلت ان کو اللہ کے عذاب سے نہ بچا سکی۔ ہم نے سورہ قہ میں فرود ہو کر کے پیدل کے سلسلہ میں لکھ دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جاتے ہوئے پھر میں سے گزرے تھے اور صحابہؓ سے لہریاں تھا جن لوگوں نے خواب میں اور علم کیا تھا ان کے تمیز اور سختی میں داخل ہو کر دوتے ہوئے جانا کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آجائے جو ان پر آگیا تھا حضور ﷺ اس وقت کوئی پر سورہ قہ سے منہ چھپا کر تیزی کے ساتھ نہ تھی کہ کوڑا لگے ہوئے دلوں سے گزر گئے۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ
اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور میان چیزوں کو بغیر حقیقت کے نہیں پیدا کیا کہ یعنی ہم نے آسمان زمین کی حقیقت حق کے ساتھ کی ہے تاکہ صالحؑ اور اس کی معاف پر اس سے امتد لال کیا جاسکے اور منکران کے خلاف دلیل قائم ہو سکے اور ان کی جہالت کے ہڈ کا لال ہو جائے، بایں مطلب ہے کہ یہ کائنات (ہم نے اس طرح بھیجی تھی ہے کہ یہ بشر اور فساد کی متعینی میں ہے بلکہ حکمت کلیت کا تقاضا ہے کہ ایسے معاملہ پر بدی آفریں لوگوں کو ہلاک کر دیا جائے اور ان کی فساد انگیزی کا خاتمہ کر دیا جائے۔

وَلَا تَأْتِي السَّمَاءُ بِشَيْءٍ
اور بلاشبہ قیامت آنے والی ہے اس روز اللہ شر کو ان اور تفسیروں کو جوہر کر دینے والوں سے انتقام لے گا۔

وَالصَّافِحَةُ الْبَيِّنَاتِ
سو آپ خوبی کے ساتھ درگزر کریں، یعنی آپ حق سے کوئی تعرض نہ کریں اور حق سے انتقام لینے کی جلدی نہ کریں۔

إِنَّ رَبَّكَ فَخَرُ الْبَلَاءِ
کوئی شبہ نہیں کہ آپ کا رب ہی بہت بڑا مہربان ہے وہی نے آپ کو بھی پیدا کیا اور آپ کے دشمنوں کو محمدؐ اسی کے ہاتھ میں تمام امور ہیں۔

الْعَزِيمَةُ
وہی (ایک ویر اور نیکو کار و بدکار کو) خوب جاننے والا ہے جس ہر ایک کو اس کے اعمال کے مطابق جزا عزا دے گا وہ یہ مطلب ہے کہ وہ آپ کو اور آپ کے مخالفوں کو خوب جانتا ہے لہذا آپ کو اپنے تمام معاملات اسی کے سپرد کر دینا چاہئے، بایں مطلب ہے کہ اسی نے آپ کو پیدا کیا ہے اور وہی جانتا ہے کہ آپ کے لئے کیا مناسب اور مفید ہے۔ جس اسی

وقت در گذر کر باقی مناسب ہے آب در گذر کھئے۔

وَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْأَمْثَلِ وَأَلْقَيْنَا الْأَعْظَمَ ۝١٠

لور ہم نے آپ کو سہات

آیتیں دیں جو (لہذا میں) نکتہ پر مبنی جانتا ہوں اور قرآن عظیم دیا۔

المعجزة النبوية هي معجزة لا ريب فيها اسم طرف هذا المشبه في معجزة لا ريب فيها اسم لا على به سر حال من كما هو موصوف
مخروف به معجزة كائنات (مؤثر) (مؤثر)

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت امینؓ معصوم نے فرمایا سات مثالی سے سرلوہے سورہ فاتحہ جس کی سات آیات ہیں۔ قتادہ جس لہری کا خطاطور سعید بن جبیر کا بھی کیا قول ہے۔ بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اتم القارئین (سورہ فاتحہ) سات (آیات) ہیں مگر کئی (مفسرین یہ پڑھ کر جاتے والی کاڑھ کی) تر آن عظیم ہے مگر کئی مفسر نے جو وجہ تفسیر بیان کی گئی ہے حضرت امینؓ جس اور قتادہ کے نزدیک نماز میں بار بار یعنی ہر رکعت میں اس کو پڑھا جاتا ہے اس لئے مثالی کہا گیا۔

یہ بھی نہ کیا ہے کہ سورت فاتحہ کے دو حصے ہیں نصف قرآنہ کے لئے جس میں اللہ کی شاکہ تھی ہے اور نصف وہاں ہے جو
عندہ کے لئے ہے حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ فرماتا ہے، میں نے (سورۃ صافات) (یعنی سورۃ
فاتحہ) کو اپنے لئے اپنے بندے کے لئے آدھا تو آدھا تقسیم کر دیا ہے اسی آقرآن الحمد سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں یہ حدیث گزر چکی

حسین بن فضل نے وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ سورۃ فاتحہ دوسرے جہانوں میں ایک بار کہہ کر شریف میں اور دوسری بار ہرینہ ایک میں اور جبرائیل فرشتے سورۃ فاتحہ کے جلو میں آتے۔ ہمارے کہہ کر مکنی کا معنی ہے مشک چھانی ہوئی۔ اللہ نے یہ سورۃ سن اہست کے لئے چھانت کر رکھی تھی کہ دوسری اہست کو عطا نہیں فرمائی۔ اور آج بھی نے کہا قَسَمْتُ بِالْحَيٰۤاۤتِیْ کا معنی ہے میں نے کلام کو چھپر دیا۔ سورۃ بھی شریوں اور بدکاروں کو بدکار کی سے چھپر دیتی ہے۔ بعض نے کہا مکنی شاد سے ہے اس سورۃ میں اللہ کی شفاء کی کئی ہے یعنی اللہ کی عظیم صفات کا بیان ہے۔

سعد بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ کا ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ سُبْحَا سے مروا ہیں سات سورتیں اور میں نے کتبائی میں دیکھا ہے (سات سورتیں یعنی مختاری اور سات سورتوں سے مروا کچھ طویل ہیں جن میں سب سے اول سورۃ قمر ہے اور انفال و توبہ کا مجموعہ ہے یہ دو سورتیں ایک سورت کے حکم میں ہیں اسی لئے دونوں سورتوں کے درمیان نمسک نہیں لکھی جاتی، سطر خالی چھوڑ دی جاتی ہے لیکن اس کے کچھ طویل میں آخری سورہ صرف سورۃ توبہ ہے بعض کے نزدیک آخری سورت کوئی ہے۔

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ نے مکتبی کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ کتنا سقوں سور قیول میں فرائض، حدود و اسماعیل وغیرہ شرع اور غیرت

فرس القاتلہ (وضع شخص) کا یاد رکھ کر وہ کہا جائے۔ جلع

یہ بھی کہا گیا ہے کہ لفظ منافی معاد سے مشتق ہے قرآن مجید لغت لغویہ لغز کے لحاظ سے شامہ کروا بھی ہے اور اللہ کی صفات کو
نہایت بھی کہا ہے۔ اس نئے شامہ کرنے والا بھی ہے۔

محمد بن نصر نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے قوریت کی جنگ مجھے بھیجے مگر طویل

۱۔ حضرت عمرؓ نے آیت **لَقَدْ آتَيْنَاكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرٌ** کے قول میں فرمایا یہ یعنی سچے کتابی سچے قول و سچے قول اور سچے قول۔

حضرت ابن تمیم نے اس میں غلبہ اور متغلبہ وغیرہ کی طرف بھی یہ قول منسوب ہے مگر کہتا ہوں کہ اس میں غلبہ (مستی) تو مدد
آتا ہے جو کہ قرآن میں ایک ہی جگہ یہ لفظ ذکر کیا گیا ہے حضرت۔

کے ملک بدر کئے جانے کی صورت میں قہور ہو اور اگر مقتسمین سے مراد قریش (ولید کے مقررہ کئے ہوئے اشخاص) ہوں تو بدر کی فکرت کی عقل میں ان پر اللہ کا عذاب آیا، بعض اہل ضمیر کے نزدیک مقتسمین سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت صالح کی کوفت میں قتل کر دیئے کا مشورہ کیا تھا اور اس پر قسمیں کھائی تھیں (اس صورت میں مقتسمین کا ترجمہ ہو گا، قسمیں کھانے والے)۔

بعض اہل سنت نے لکھا ہے کہ عین عیضہ کی صحت ہے اور عیضہ کی اصل دفعۃً تھی جیسے دفعۃً اصل میں دفعۃً تھا عیضۃً نہجوت اور بہتان کو کہتے ہیں صاحب قاموس نے عیضۃً کا معنی لکھ دیا ہے حدیث بیعت میں آیا ہے کہ اِنَّا كُنْمُ وَالْعِیْضۃُ بہتان تراخی سے بچو۔ زنجیری نے لکھا کہ عیضۃً اصل شد عیضۃً کبر ذلک دفعۃً تھا اور عیضۃً کا معنی ہے بہتان۔ لکھائی اہل الجہد پر۔

بعض اہل سنت کا قول ہے کہ اُنْعِیْضۃً کا معنی ہے جادو صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ العیضون بمعنی جادو یہ عیضۃً کی جمع ہے۔

ایک حدیث میں آیا ہے لَعَنَ اللّٰهُ مُعْتَصِمَہُ وَالْمُسْتَعِیْضۃُ جادو کرنے والی اور جادو کرانے والی پر اللہ کی لعنت (الصلیہ) یہ بھی ممکن ہے کہ کُتِبَ اَنْزِلْنَا کا مطلق وَقَدْ اَنْزَلْنَا سے ہو اور اَنْزِلْنَا کا معنی ہو اَنْزَلْنَا اور اَنْزَلْنَا عَلَی الْمُتَقَسِّمِیْنَ سے مراد (عذاب نازل کرنا نہ ہو بلکہ) قوریہ وائیل نازل کرنا ہو۔ مطلب اس طرح ہو گا تم نے آپ پر سچا مٹائی نازل کیں جیسے سورہ فصل کی پر قوریہ وائیل لکھی ہے۔

اس صورت میں آیت لَا تَعْلَمُوْنَ سے آخر آیت تک جملہ معترضہ ہو گی۔ اور الَّذِیْنَ جَعَلُوا اللّٰہَ شُرَکَآءَ عِیْضِیْنِ الْمُتَقَسِّمِیْنَ کی صفت ہو گی۔ لیکن اگر الْمُتَقَسِّمِیْنَ سے مراد وہ لوگ ہوں جنہوں نے صالح کو قتل کرنے کا باہم مشورہ کیا تھا تو آئندہ جَعَلُوا بہتان ہو گا اور آئندہ آیت خبر۔

قُورَیْکَ لَنْ تَعْلَمَہَا اَجْمَعِیْنَ ﴿۵﴾ عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ﴿۶﴾
 رب کی (یعنی ہم کو اپنی ذات کی) فکر ہم سب سے اپنا کئے اعمال کی ضرورت باز پرس کریں گے۔ اعمال میں گناہ بھی داخل ہیں اور فکر بھی اور قرآن کی تکذیب بھی اور اس کو جادو فرمادینا بھی سوال کرنے سے مراد یہ ہے کہ ہم ان سے باز پرس کریں گے اور ان کو ان کے کئے کی سزا بھی دیں گے۔

بنوئی نے محمد بن اسماعیل بخاری کا قول نقل کیا ہے کہ متعدد علماء کے نزدیک عَمَّا کی تَوْأَمِعِلُوْنَ سے مراد یہ ہے لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ (یعنی لا الہ الا اللہ کی ہم نام سے باز پرس کریں گے)۔

ترغی ابی جریرہ ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کے ذیل میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم نام سے باز پرس کریں گے کَلَّ لَالِہِ اللّٰہُ کے مطلق۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ل) صرھا سے کسی بندہ کے قدم اس وقت تک نہیں ٹپس گئے (یعنی کوئی شخص اس وقت تک چلے مراد سے باز نہیں ہو گا) جب تک اس سے چار یا پانچ بندہ چھ لے جائیں گے۔ اس وقت سوال کیا جائے گا کہ تم میں سے کسی کی اور (سوال ہو گا) جسم کے مطلق کہ کسی کام میں اس کو چڑا کیا (یعنی جسمانی طاقتیں نہیں کسی کام میں صرف کیں) اور (سوال ہو گا) علم کے مطلق کہ علم کے بعد کیا عمل کیا اور (سوال ہو گا) مال کے مطلق کہ کھانا سے کھلا اور کھانے خرچ کیا۔ ترغی اور ابن مردویہ نے حدیث اسی طرح حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے۔

اصحابی نے ترغیب میں اور طبرانی نے (اللاویہ میں) حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، علم (سکھانے) میں باہم خبر خواہی سے کام لو، کوئی کسی سے علم پوشیدہ نہ رکھے، علم میں خیانت کرنا میں خیانت کرنے

کی بات نہ چھوڑا جائے گا۔

طبرانی نے حضرت امین عباسؑ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑیا جو امیر دوس آدمیوں کا بھی حاکم ہو
موتیا سب کے اس سے اس کے ماتحتوں کے متعلق باہر میں ہوگی (سوں کے سلسلہ کی خازین بکثرت آئی ہیں)

آیاب شہید: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ بِهَٰذِهِ أَهْلًا وَنَعْلًا وَلَا يَذْكُرُونَ مَا قَالُوا وَلَا يَفْقَهُونَ مَا هُمْ فِيهَا شَاغِرُونَ** (مائدہ: ۴۰)۔

آنچه باید بدانید

حضرت ابن عباسؓ نے لڑنا یہ سولہ ہونے کا کہ قرآن نے یہ عمل کیا: نہیں۔ اللہ کو اس سوس کی ضرورت نہیں ہے کو بھی عیسائے کر۔ ہر کہ ۲۰ کا کل علم ہے بلکہ بارہ س اس بات کی وجہ کہ تم نے ایمان لیا کہ۔

نستی ہے ابو ظہبی کی حدود سے بھی حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ قنبرؓ نے اس پر اعلان کرتے ہوئے کہا ہے کہ: سوال کی ۱۱ قسمیں ہیں:

(۱) علم و فضل کرنے کے لئے جس کو اشتہار پہ سول کہا جاتا ہے۔

(۲) زجر و توبہ کے لئے لَا یَسْتَسْئِرُ عَنْ ذَنْبِهِ میں استغفار یہ سوال کی نفی کی جاتی ہے اور لَنْ نَسْأَلَهُمْ أَجْمَعِينَ میں زجر و توبہ کے لئے سوال کرنے کی صراحت کی ہے۔ مگر مرنے سے پہلے اس سوال کا قول نقل کیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، قیامت ہا دن سے طوئیں اور جمائیں میں متعدد سوئے ہوئے اور لوہے کے جانے کے مقامات ہوں گے بعض مقامات پر اہمال کی یاد میں دو گئی بعض مقامات پر کوئی سوال نہ ہو گا، یہی دلیل قیامت کی ہے جن میں بڑے بڑے کا قصہ معلوم ہے جیسے ایک نبی سے عِلَّا یَوْمَ لَا یُخْطِئُونَ یہ ایمان دو گا اور لوگ کچھ کہیں کہیں کے دوسری قیامت ہے یَوْمَ النَّاسُ مَعَهُ رَجَبٌ وَحُمُومٌ (مکہ اخرج الحاكم)

فَأَصْبَحَ رُفُوعًا قَلْبًا ۖ قُلُوبُهُمْ مُتَّعِشَةٌ وَاسْتَفْهَمَ ۚ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ترجمہ کیا ہے ظاہر کر دینا ہے اپنے رسول ﷺ کو اذہل و محنت کا عہم دیا ہے۔ عبد اللہ بن عبیدہ کی روایت میں آیا ہے کہ اس آیت کے نزول سے پہلے رسول اللہ ﷺ اسلام و ایمان کی دعوت پر شدید طور پر دیا کرتے تھے۔ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھی علیٰ کرم اللہ وجہہ لہ آگئے۔ حضرت ابن عباس کا ایک قول یہ بھی آیا ہے کہ اِصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ کا ترجمہ ہے دعوت جاری رکھو، ضحاک نے ترجمہ کیا: اطاع دے دو اعلان کر دو۔ انھیں نے کراقران کے ذریعہ سے حق کو باطل سے جدا کر دیا۔ یہی وہی ہے کہ ایسا نام کو عہم دیا جا رہا ہے اسی کے موافق فیصلہ کر دینا۔ غت میں صَدَّعَ کا معنی ہے الگ الگ کر دینا، جدا کر دینا، جدا کر دینا، فصل کر دینا (الغوی معنی کی مرصبت سے علماء نے سر لوی معنی جدا کر دینا کے ہیں) وَأَعِضْ عَنْ النَّاسِ بَيْنَهُ ۝۱۵

لہر مشرکوں کی طرف کوئی توجہ نہ کرو (یعنی مشرکوں کی پروا نہ کرو، محترم)۔ بعض علماء نے کہا کہ آیت قبل سے یہ آیت منسوخ ہو گئی۔

یعنی ان کی جڑ گملا دیں گے ان کو جاہد کروں گے یا غری نے لکھا ہے اللہ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ تم اللہ کا حکم پکار کر مٹاؤ۔ اللہ کے سوا کسی سے مستزاد و ممد ہے لے اللہ کافی ہے نہ حق اڑانے والوں پر تم سے محض قبول کرنے والوں کے مقابلے میں بھی اللہ نے تمہاری مدد کی۔ رسول اللہ ﷺ سے استہزاء کرنے والے اور آپ کی فسی اڑانے والے قریش کے چند سردار تھے (۱) ولید بن مغیرہ مخزومی یہ سب کامر مرہ تھا۔ (۲) عامر بن وائل سہمی۔ (۳) اسود بن مطلب بن حارث بن اسد بن عبد العزیٰ رسول

تیر تیس مثلاً آخر تیر کی پوری کمی رنگ میں لگ گئی اور اسی زخم سے وہ سر کی حضرت جبریل علیہ السلام نے ماس کے تسمے کی طرف اشارہ کیا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کے تسمے میں کوئی کانٹا چھپ گیا چنگ سون کر چٹکی کی طرح ہو گئی اور وہ مر گیا۔ عری بن قیس کی ناک کی طرف اشارہ کیا ناک سے پیپ پڑنے لگی اور اسی سے اس کا انتقال ہو گیا اسود بن عبد الجوث کے سر کی طرف اشارہ کیا تھا ایک روز یہ شخص کسی اور خست کی جڑ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ سر کو رخت سے کھرانے اور مذ کا تھول (دلی گھسی) سے پیچنے کا آخر مر گیا اسود بن مطلب کی تنگھوسا کی جانب اشارہ کیا تھا جس کی وجہ سے وہ اندھا ہو گیا۔

برادر طبرانی نے حضرت انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کچھ لوگوں کی طرف سے گذرے ان لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی پشت کی طرف طعن آمیز اشارہ کر کے کہا میں وہ شخص ہے جو اپنے کو نبی کہتا ہے اس وقت جبریل حضور ﷺ کے ساتھ تھے جبریل علیہ السلام نے ان کی طرف اشارہ کر کے جس کی وجہ سے ناخن کے نشان کی طرح ان کے جسموں پر نشان ہو گیا آخر وہ نشان پھر وہاں گیا اور سر گیا اور ایسا سر گیا کہ کوئی پاس بھی نہیں جا سکتا تھیں لوگوں کے متعلق آیت لایا کَفَبُتَّكَ الْمُسْتَہْزِئِینَ بَدَلِ قُرْآنِی۔

اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ مَعْرَ اَیِّہِ الْاُخْرَۃَ فَسَوْفَ یُعَذِّبُوْنَہُمْ ⑤
 (شریک) فرمادے ہیں یہ یقیناً کو حکم ہو جائے گا کہ ان کا انجام کار کیا ہو۔

وَلَا تَحْزَنْ فَعَلْمُہُمْ اِنَّکَ بِبَصِیْرٌ صَدَاقُہُمْ یَعْبُدُوْنَ ⑥
 اور ہم یقیناً واقف ہیں کہ ان کے قول سے آپ کے دل کو کوفت ہوئی ہے یعنی آپ کے سیر میں قصہ کا آں ہو تا ہے اور آپ اس کو پورا نہیں کر سکتے۔

تسمیہ ہر شخص ورتاق
 آپ اپنے رب کی تسبیح خیر کرتے رہیں یعنی ہر چیز سے دل کو خالی کر کے اللہ کی حمد و تسبیح (اللہ کی پاکی کے) استغفار و تکرار میں مشغول ہو جائے اللہ آپ کی نافرمانی کرے گا۔ حمد و تسبیح میں مشغول ہوئے سے دل کو کوفت اور سیر کی بندش دور ہو جائے کی اور شدت غضب ہو جائے گی یا یہ مطلب ہے کہ ان کے (شرکاء اور کارکن) اقوال سے اللہ کے پاک ہونے کا عقیدہ بھیجے اور اسی کے ساتھ اللہ کا شکر کہنے کے حق غار استغفار کو دکھاوے حضرت ابن عباسؓ نے (تسبیح و حمد سے مراد) ہے نہ اور آیت کی تفسیر میں فرمایا آپ اپنے رب کے عزم کے موافق نماز پڑھیں۔

وَحَسْبُ قِیَۃِ الشَّجِدَیۡنَ ⑦
 اور نماز پڑھنے والوں میں وہ ہیں اسکا چیدہ ہے سے مراد ہیں تواضع اور تکرار غرضی کرنے والے عجماک کے نزدیک نماز پڑھنے والے مراد ہیں۔ امام احمد ابوداؤد ابان جریر نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ کے بیان کی حضرت عبدالعزیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی بھر نکل پیش آتا تھا تو آپ (ضمیمہ اس نماز کی طرف رجوع کرتے تھے۔

وَاعْبُدُوا رَبَّکُمْ ⑧
 اور وقت موت آنے تک اپنے رب کی عبادت کرتے رہیں۔
 یقین سے مراد ہے موت ہر نوعہ کے لئے موت کا آقا جیسا ہے یعنی وہ تک آپ زندہ ہیں۔ وہ کی عبادت میں مشغول رہیں عبادت کو ترک نہ کریں اللہ تعالیٰ نے حضرت علیؓ کا قول بھی اسی منہوں کا نقل فرمایا ہے حضرت غنیمی نے کہا تھا: اَوْ سَکَنَیْ بِالْقُدُوۡدِ وَالرَّکُوۡدِ مَا دَسْتُ حَیۡۃً۔

غوی وغیرہ نے حضرت جبریل بن نعیمؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے مال بیع کرنے اور تاجر بن جانے کا عزم پڑ چوہی تیس دیا گیا بلکہ میرے پاس نوہی تھی کہ مَسِیۡحٌ یَّعْمَلُوۡا لَیۡکَ وَکُنْ یَّسَّ السَّجِدَیۡنَ ⑨
 اَرَبَّکَ حَتّٰی یَاۡبَیۡکَ الْحَیۡۃُ حضرت عمرؓ کی ہیں کہ حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مینڈھے کی مثال اور مے اور اسی کا تعلق ہند مے سامنے سے آتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے دیکھ کر فرمایا اس کو دکھاوے اللہ نے اس کے دل کو نورانی کر دیا تیس نے وہ وقت بھی اس کا دکھا تھا کہ اس کے پاس آپ اس کو اعلیٰ قسم کی نذر لکھا تھے پلاسے تھے ایک جڑ اس کے بدلے دو سو روپے ہم کا تھا۔ لیکن اللہ اور اللہ کے رسول کی محبت نے اس کی حالت کو دیکھ کر ہر قسم کے سامنے ہے۔
 (۱) مسیح وہی ہے جس کا ذکر قرآن میں ہے کہ وہ ایک عجمی تاجر تھا جو اپنے مال کو بیچ کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لے جاتا تھا۔
 (۲) سجدین وہ ہیں جو اللہ کے سامنے سجدے کرتے ہیں۔

سُورَةُ النِّحْلِ

اس سورہ کی ۱۲۸ آیات ہیں اور آخری تین آیات کو چھوڑ کر باقی سورت آئی ہے ابن اسحاق و ابن جریر نے عطاء بن یدرہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس سورت کے آخر کی تین آیات قودیت میں جنگِ احد کے بعد نازل ہوئی تھیں باقی سورت غدہ میں نازل ہوئی۔ جسکا احد میں حضرت حمزہؓ شہید ہو گئے تھے اور کافروں نے آپ کو مشقہ بھی کیا تو لڑا (شدتِ غضب میں) حضور ﷺ نے فرمایا اگر ہم ان پر غلبہ آئے تو ہم بھی ان کو ایسا سکھ کریں گے کہ کسی عرب نے کسی عرب کو نہیں کیا ہو گا۔ اسی پر اللہ نے آیت دَلَّانَ عَلٰی قِيٰمَتِهِمْ نازل فرمائی۔

﴿..... بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾

اَنّٰی اَمَرُ اللّٰہِ اللہ کا حکم پہنچا یعنی قریب آگیا ابن عرب نے کہا جس چیز کی (یعنی) توقع ہو وہ عرب اس کے لئے آتے ہیں وہ چیز ہو گی یا نبی کے قریب ہو تو قریب یا نبی کو توقع ہونے کی وجہ سے بعد نبی کا سینہ استہل کیا جو بات آئندہ یعنی ضرور ہونے والی اور لو اسکا ہونا لازم ہو اس کو بیحد ماضی بیان کر دیتے ہیں (میں وہ ماضی سے نکلے اس امر کی طرف زور ہے کہ یہ کام ضرور ہو گا اور عقرب ہو گا مگر ہم لکھ رہے ہیں کہ قیامت کا آنا (کلی وغیرہ) ضروری ہے کہ قیامت کا آنا ضروری ہے تم اس کا یقین رکھو اور یہ سمجھو کہ کیا آگئی اس لئے نیندی کرو۔

فَاَنذَرْتُكُمْ نَارًا اس کے جلد آجانے کی آگ نہ کرو (وہ دوسرے حال آئے گی اور تمہارے لئے اس کے آئے میں کوئی فائدہ نہ ہو گا اس لئے جلد آنے کی خواہش تمہارے لئے ضرور رساں ہے)

بنو نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب آیت اَفْتَرْتُمْ سَوَاعِدًا مِّنَ الذَّلٰلِ ہوئی تو بعض کافروں نے کہا یہ شخص کہتا ہے کہ کچھ بگڑی قریب آگئی (کچھ دنوں کے لئے) اسے موجودہ مشاغل و اعمال ترک کر دو ہم بھی تو دیکھیں کہ آخر کیا ہوئے والا ہے لیکن جب کچھ مدت تک انتظار کرنے کے بعد بھی کچھ نہ ہوا (اور قیامت آئی) تو کہنے لگے تم جس چیز سے ہم کو ڈرا رہے ہو اسکا تو نام دو تمہارا بھی نہیں پیدا ہوا اس پر اہمیت اَفْتَرْتُمْ لِبٰنَاتِمُ حَسْبُ اَيْتُم نازل ہوئی۔ یہ آیت سن کر کافر خوف زدہ ہو گئے اور کچھ مدت تک مزید انتظار کیا لیکن طویل انتظار کے بعد بھی کچھ نہ ہوا تو کہنے لگے تم ہم کو ڈراتے ہو اور اوجھ بھی نہیں ہے اس وقت اَنّٰی اَمَرُ اللّٰہِ نازل ہوا اس جملہ کے نزول پر رسول اللہ ﷺ اپنی جگہ سے اُٹھیں پڑے اور لوگوں نے اپنے سر اوپر اٹھا کر دیکھا اور خیال کیا کہ قیامت حقیقت میں آگئی گی اس پر (آخری فقرہ) فَكُنَا كَمَا كُنَّا نَسْتَعْجِلُ نَزْلَہِ نازل ہوا اس وقت لوگوں کو اطمینان ہوا اور (گھبراہٹ رفع ہوئی)

ابن عربیہ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب اَنّٰی اَمَرُ اللّٰہِ نازل ہوا تو صحابہ خوف زدہ ہو گئے اس پر فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا نَزْلَہِ ہوا اور اَسْتَعْجِلَ کلامی ہے وقت سے پہلے کسی چیز کی طلب۔ بنو نے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل

ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی دو انگلیوں (سنگیہ اور وسطی) سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا میں اور قیامت میں دونوں کی طرح (متصل) پیچھے گئے ہیں (اشارہ حضور ﷺ کی یہ مراد ہو کہ میرے بعد قیامت تک اور کوئی تفسیر نہیں آئے گا اور میری موت کا دور قیامت تک باقی رہے گا۔ مترجم)

ترمذی نے حضرت مسعود بن جندبہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے عین قیامت کے وقت میں ہی بھیجا گیا عمر میں قیامت سے آئے آگیا جیسے یہ (انگلی) اس (انگلی) سے پہلے ہے (اگرچہ دونوں ساتھ ملنا ساتھ ہیں) حضور ﷺ نے اپنی دونوں انگلیوں (سنگیہ اور وسطی) سے اشارہ کرتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا خدا تعالیٰ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت قیامت کی علامات میں سے ہے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس جب (پایا بعثت نے کہ) حضرت جبریلؑ کو بھیجا گیا اور انشاءِ راد میں آپ آسمان والوں کی طرف سے گھرے تو اہل - عبادت نے کہا اللہ اکبر قیامت ہوا ہوگی۔

بعض اہل تفسیر کا خیال ہے کہ اَمْرُ اللّٰہ سے مراد عز و جل ہے۔ (تجہ یہ ہو کہ غرضینِ حادث نے کہا تھا اے اللہ اگر یہ تیری طرف سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھروں کی بارش کر دے پس کافروں نے وقت سے پہلے عذاب کی مانگ کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ افسر کو بردہ کے نقل کیا گیا۔)

سُبْحٰنَہٗ میں اللہ کی پاکی کا اعلان کرتا ہوں (بھی پاکی اس کے لائق ہے مترجم) **وَقُلْنَا عَمَّا يُشْرِكُونَ** اور وہ اپنی (معاذتِ قدسہ میں) ان کے شرک سے بزرگ و بالا ہے یعنی یہ جو خیال کرتے ہیں کہ اللہ کا کوئی شریک ہے اور وہ من کو اللہ کے عذاب سے بچائے گا اللہ اس سے اعلیٰ اور بالا ہے یا یہ مر لو ہے کہ اللہ ان کے شرک سے بالاتر ہے۔

يُنَزِّلُ الْمَنَّانُ الْسَّحَابَ وہ روح ہے کہ فرشتوں کو اس پر عروج دے اور اسے وحی یا قرآن نازل کرے اور وہ دل زندہ ہو جاتے ہیں (جیسے روح کے تعلق سے بے جان جسم زندہ ہو جاتا ہے) اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے جن پر چاہتا ہے یعنی جن کو

مِنْ اَمْرِہٖ سَخَّلَ مِّنْ يَّتَشَاءُ لِمَنْ يَّشَاءُ روح کو اس کے عذاب سے آزاد کر دے اور اسے سوا کوئی لائقِ عبادت نہیں سو

اَنْتَ اَنْتَ تَدْعُوْا اِلَہَہٗ اِلَّا اَنَا فَاسْتَنْبِہٖ مجھ سے ڈرے وہ ہو۔

اَنْذِرْہٗ (اَلْغَیْثُ مَرِیۡہُ مَتَعَدًی) تباہ و اطلاع دے دو۔ **تَدْعُوْا** (تَدْعُوْا اِلَہَہٗ اِلَّا اَنَا فَاسْتَنْبِہٖ) میں نے ایسا ہی مجھے لیا علم ہوں کہ تفسیر یہ ہے کہ جو کہ روح سے مراد وحی ہے یعنی ملائکہ کو ہم نے خشک بندوں کے پس و پیش دے کر بھیجتے ہیں کہ لوگوں کو تباہ و برباد کر دے اور حرفِ جو محذوف ہے **یَاۤیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوا اَلَا تَتَذَكَّرُوْا اَلَا تَتَذَكَّرُوْا** اور خوف دلاؤ بھی ہو سکتا ہے یعنی مشرکوں اور کافروں کو عذاب سے ڈرانے کے لیے تاکہ میرے سوا کوئی بار مسمود نہیں لندہ مجھ سے ڈرے۔

آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ وحی کا تعلق دو چیزوں سے ہے ایک تو وحید پر عجب جو علی قوت کے کمال کا انتہائی بود و ہر ہے دوسرا اتقویٰ جو علی قوت کا آخری ممکن مرتبہ ہے تو حید کو عبادت کرنے کے لئے اللہ نے ذیل کی آیات میں اپنی خود بخود و پُر حکمت، مصلحت آگاہی حکایت کو بیان کیا ہے اگر کوئی دوسرا شریک ہو تا تو اس میں بھی خلافت کو ایجاد کی قدرت ہوئی اور وہ خود بخود کامل قدرت رکھنے والوں میں گنراؤ ممکن ہو تا۔

سَخَّیۡنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَبَیۡنَہُمَا اس نے آسمانوں کو اور زمین کو عکس سے پیدا کیا یعنی خاص مقدور خاص شکل و وضع اور مختلف صفات کے ساتھ اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو عکس سے ہست کیا۔ اس کی ایجاد و تدبیر ہے کہ اس کو بنائے والا واحد ہے مثال، قادر مطلق اور خیر کا اس ہے۔

فَكَوْا كُنُوزَ السَّمَاءِ وَمَا كُنْزُهُنَّ شَرْكَائُ قَوْمِهِمْ فَتَسْتَعِينُونَ ﴿۱۰﴾

اور ایسا ہے جس نے تمہارے واسطے بادل سے پانی برسیلا جس سے (پکھ) تم کو پیئے کو ملتا ہے اور کچھ سے سے درخت (پیدا) ہوتے ہیں جن میں تم اپنے مولیٰ (چرے) بھرتے ہو۔

جنتِ شَرَات کے لفظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ آدمیوں کو پیئے کا پانی بارش سے ہی حاصل ہو جائے کیونکہ چشموں اور کنوؤں (اور دریاؤں) میں کثرت پھر کر بارش ہی کا پانی آتا ہے اللہ نے فرمایا ہے فَسَلَكُوا بَيْنَ يَدَيْهِ دُورِى آیت ہے فَاسْتَغْنَوْا فِى الْاَرْضِ۔ پس شکر کا یہ مطلب ہے کہ درختوں کی زندگی بھی پانی سے ہے۔ درخت بھی بارش کا پانی پیئے ہیں۔

تَسْتَعِينُونَ کا ترجمہ ہے تم جانوروں کو چراتے ہو۔ مَا سَمَرُ الْغَائِبَةِ (مکرتوں) کوئی چرے۔ اَسْأَلُهَا حَاجَتِهَا (محررہ) مالک نے جانوروں کو چر لیا۔ مصدر رسومہ مقصودہ کا اصل لغوی معنی ہے کلامت۔

يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَ الْاُخْرٰى فَاَوْسَدُ سَوَابٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ اَسْوَدٌ مِّنْ اَسْوَدٍ وَلَهُمْ فِي السَّمَاءِ مَا اسْتَغْنَوْا ﴿۱۱﴾

اللہ پانی سے تمہارے لئے کھیتی درختوں کا پھول کے درخت اور انکوں اور تمام پھل پیدا کرتا ہے۔

مِنْ اَسْوَدٍ الْاَشْرَحُوْا میں روشن تعبیر ہے یعنی تمام نعمت پھلوں میں سے بعض پیدا کرتا ہے۔ کل پھل تو صرف جنت میں ہوں گے یہاں تو جنت کے پھلوں کی یاد دہانی کے لئے بعض پھل پیدا کئے گئے ہیں۔ سویشیوں سے پہلے ان کی چٹا کھاؤں کا ذکر اور سویشیوں کے بعد کھیتی اور پھلوں کا ذکر ترمیم واقعی کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ سب سے پہلے درخت ہی حیوانات کی غذا بنتے ہیں اور حیوانات سے پیدا ہونے والی غذا سب سے اعلیٰ غذا ہے۔ پس درختوں کی پیدا کئی کا ذکر پہلے پھر حیوانات اور ان کی پیداوار کا ذکر کر دیا پھر کھیتی کا بیان کیا تاکہ مناسب تھا اور ایسا ہی کیا گیا۔

اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ﴿۱۲﴾ بلاشبہ اس میں بڑی نشانی ہے صانع کے وجود، علم اور حکمت کا اس میں کھلا ہوا ثبوت ہے۔ خود کرنے والوں کے لئے ایک دائرہ زمین میں گرنا ہے زمین سے کچھ نئی اس میں

لَقَوْمٍ يَّشْكُرُوْنَ ﴿۱۳﴾ کھیتی کر آئی سے پھر دن کا بارانی حصہ پھٹ کر اس میں سوتی جیسا کھانا کھاتے اور نکلا حصہ جنت کر پیئے کی طرف جڑوں کے سوتے نکلتے ہیں پھر پوئی نئی ہو جاتا ہے۔ تاکہ جتنا ہے اس میں شاخص ہیں پھول ٹھونڈے اور پھل پیدا ہوتے ہیں۔ پھول پھل کی بھی ایک خاص فصل ہوتی ہے ہر پھل کا ایک مخصوص موسم ہوتا ہے۔ مغلی طبیعت (یعنی زمین اور پانی کی طبیعت) اور طوی موثرات (دموپ ہو۔ اور روشنی تاثیر و اکب و غیرہ) ہر طرح کے درختوں کے لئے ایک ہی جیسے ہوتے ہیں لیکن ہر درخت اپنی جڈا جسامت و فطرت و طبیعت و خاصیت رکھتا ہے۔ مبادی کا انفراد اور نتائج کا اختلاف پھر رہا ہے کہ یہ سب کرشمہ سازی کسی فاعل بخیر کی سے جو وحدہ لاشریک ہے اور وہی جیسا چاہتا ہے کرتا ہے۔

وَسَجْعُوا لَكُمْ السَّيْلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ اَسْوَدٌ مِّنْ اَسْوَدٍ وَلَهُمْ فِي السَّمَاءِ مَا اسْتَغْنَوْا ﴿۱۴﴾ اور میں نے تمہارے فائدے کے لئے درخت اور

وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ اَسْوَدٌ مِّنْ اَسْوَدٍ وَلَهُمْ فِي السَّمَاءِ مَا اسْتَغْنَوْا ﴿۱۵﴾ اور سارے بھی ای کے حکم سے مقرر ہیں۔

یاد رہے میں آخر سے مراد ہے ایچہ اور اندازہ مقرر کرنا حکم مرنے پر۔ آیت ظہری ہے کہ جو لوگ تحقیق بات کو صرف تاثیر کو انک سے وابستہ قرار دیتے ہیں اور سترہ کی حرکات و سکنات کو موثر جتنی دیتے ہیں انکا خیال غلط ہے اگر ایسا فرض بھی کر لیا جائے تب بھی کیا جواب ہے ان بات کا کہ تمام سترہ سے اپنی ذات و صفات کے لحاظ سے ممکن ہیں (اور ممکن وہ ہوتا ہے جس کا پلہ جرد بھی اپنا نہیں ہو تا اور اپنی ذات و صفات میں دوسرے کا محتاج ہوتا ہے) تو لا محولہ لکن کا پلہ جرد بھی ایسی ذات کا مستحق نہ کہ اس سے جو واجب الوجود ہے اور کسی کا خلق نہیں اگلے ممکنات کو محنت سے بہت کیا اگر وقت واجب الوجود آخری درجہ پر نہ پائی جائے تو جانب مبداء میں تسلسل لازم آئے گا یا پھر گھوم کر لوٹنا پڑے گا اور ہر ممکن بلا واسطہ یا بلا واسطہ خود اپنی فطرت کی علت ہو جائے گا کیا انکار واجب الوجود سے تسلسل یا دور لازم آجائے گا اور چونکہ تسلسل بھی محال ہے اور دور بھی۔ اس لئے تمام ممکنات

انہی جہتوں کے لئے قرأت واجبہ کو جو دکا ہو یا ضروری ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کائنات خود ہی کی تاثیرات ہوں یا عناصر کی انہی حیثیت ایک مضابطہ اور دستور کی ہے اللہ کا مضابطہ اور عادت یہی ہے کہ اس نے بعض ناموں کو بعض اسباب سے وابستہ کر دیا ہے ناو اسباب کو غلبہ ناموں پر ہوا ہے خود یہ اسباب نتائج کے موجود نہیں ہیں اسباب کا اپنا جو دی اپنا فیصلہ اخذ دیتا ہے جو چیز معدوم الذات ہو وہ دوسرے کو جو دیکھے دے سکتی ہے۔

ہے ایک اس میں سمجھ والوں کے لئے یکثرت (توحید) :
 کہتے ہیں کہ یہاں سے وہ لوگوں کو ہر چیز میں اللہ کی حقیقت و وحدت کی کج فہمیاں نظر آتی ہیں یہ واضح
 ہوتا ہے کہ یہاں سے اسی لئے آیات بھیج کر فرمایا اور اصحاب عقل کے ساتھ آیات لکھی کہ وہ اسے کیا۔

وَمَا وَرَثَتُكَ فِي الْأَيَّامِ مِنْ مُخْتَلِفِ السَّاعَةِ

[illegible]

وَهُوَ أَهْلٌ بِمَنْزِلَةِ مَنْ

لَتَكُنَّ مِنَ الْخَائِبِينَ

المصالح والمفاسد في الطب، الجزء الثاني، ص ١٠٢.

١٠٠

وَرَبِّ الْفَلَاحِ مَوَاجِدِيهِ

کشتیاں لہو میں ہے: اذا اراد احدکم البول فليبتحضر الزبج ایک نور روایت میں آیا ہے کہ لبتحضر الزبج جب کسی کا پیشاب کرنے کا نود ہو تو ہوائی طرف پیچ کر کے بیٹھے۔ ہوائی طرف پشت کرو۔ گویا بیت کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی پشت ہوا کے مقابل کرو تاکہ ہوا پشت کر دیاں بائیں سے نکل جائے۔

وَلْيَبْتَخِرُوا مِنْ قَضَائِهِ
کے فضل یعنی وسیع رزق کو تلاش کرو۔

اور تاکہ (ان چیزوں کو اپنا بیج دیکھ کر اور اپنے کام پر لگا ہو یا کر) تم اللہ کا شکر کرو۔ جو مقام جلاکت آئیں ہیں انہی کو اللہ نے تحصیل معاش کا ذریعہ بنایا ہے یہ اس کا عظیم الشان احسان ہے جس کا شکر لو کرنا لازم ہے اس لئے آیت کے آخر میں خشکون فرمایا۔ میں کہتا ہوں، یہ کور دانا اشیاء کو دیکھ کر اور ان کے فوائد پر غور کر کے شکر نعمت کے درجہ تک پہنچنا یہ بجا ہے خود بجا انعام ہے اس سے دہا میں مزید نعمت اور آخرت میں ثواب عظیم حاصل ہوتا ہے گویا شکر تمام نعمتوں کی تعمیلی درجہ ہے۔

وَإِذَا أَقْبَىٰ فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ دُونِهَا أَنْ تَقْسِمَتْ بِأَنَّ
اور اس نے زمین میں پہاڑ رکھ لئے تاکہ تم کو بے کر زمین دیکھ گئے۔

دیکھو ایسی ایک جگہ قائم رہنے والے پہاڑ۔ اَلْأَمِيدُ، اگر وہ، بظہر البہار میں پہاڑوں کی تخلیق زمین بالکل محمول تھی لہذا سب سے اس میں لرزہ آجاتا تھا۔ جب پہاڑوں کو پیدا کر دیا گیا تو ان کا دواؤں کر تزلزل کی طرف پڑا اور زمین کا لہر اُدھر بٹھانے ہو گیا۔ گویا پہاڑوں کی بیخیں ٹھونک دی گئیں جو زمین کو حرکت دے پڑا۔ بظہر البہار سے روک کر ہی ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے اللہ نے جب زمین کو پیدا کیا تو وہ لرزناں تھیں۔ فرشتے کہتے تھے یہ اپنی پشت پر کسی کو ٹھرنے نہ دے گی پھر اللہ نے اس میں پہاڑ گاڑ دیے اور فرشتوں کو معلوم نہ ہوا کہ پہاڑ کس چیز سے بنائے گئے۔ عبد بن حنیفہ دابن جریر، ابن اللہود، اور ابن ابی عامر نے یہ واسطہ قیادہ بروایت مسین، قیس بن خلیفہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے زمین کو پیدا کیا تو وہ گول ہونے لگا جو سے لرزناں تھیں فرشتے کہتے تھے یہ تو اپنی پشت پر کسی کو قیادہ نہیں پکڑنے دے گی لیکن جو غنی صبح ہوئی تو ازلت سے زمین میں لرزناں کے اندر پہاڑ قائم ہو گئے اور فرشتوں کو معلوم ہو گیا کہ پہاڑوں کو قیادہ نہیں پکڑنے دے گا۔ اے پہاڑ رب کیا تیری مخلوق میں کوئی ایسی چیز بھی ہے جو حق سے زیادہ خست ہو، اللہ نے فرمایا ہاں لو پہاڑ۔ فرشتوں نے عرض کیا کہ لو پہاڑ سے بھی خست تیری کوئی اور مخلوق ہے فرمایا ہاں آگ ہے۔ فرشتوں نے عرض کیا اے رب کیا آگ سے بھی زیادہ خست کوئی اور چیز ہے فرمایا ہاں پانی ہے۔ فرشتوں نے عرض کیا اے رب کیا تو نے پانی سے بھی زیادہ خست کوئی اور چیز پیدا کی ہے۔ فرمایا ہاں ہوا ہے۔ فرشتوں نے عرض کیا ہوا سے بھی خست کوئی چیز تو نے بنائی ہے فرمایا ہاں مرد (وہ اسے زیادہ خست ہے) عرض کیا کیا تیری کوئی مخلوق مرد سے بھی زیادہ خست ہے فرمایا عورت ہے۔ انتہی۔

اگر روایات کیا جائے کہ یہ سوالی کہیں جا کر ختم بھی ہو سکتا ہے تو میں اس کے جواب میں کہوں گا، نہیں ایسا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اللہ قوی اور بڑی طاقت والا ہے اور تمام ممکنات اس کے مقابلہ میں عاجز بلکہ خج ہیں۔ اللہ کی قوت کا جس پر پڑ تو چڑ جاتا ہے دو چیز دوسروں کے مقابلہ میں قوی ہو جاتی ہے۔ بائیں پر قوت کا پڑ تو چڑ گیا تو وہ بیوقوفی سے قوی ہو گیا لیکن اگر اللہ چاہے تو بیوقوفی پر اپنی قوت کا پڑ تو اسی کر بائیں سے زیادہ قوی بنادے، کسی کی قوت شدت جتنے جہات دوسروں سے دائم نہیں۔ بعض اعتبارات سے ہے (ایک چیز دوسری چیز سے۔ ایک اعتبار سے زیادہ قوی ہے اور دوسری چیز کوئی چیز سے کسی دوسرے اعتبار سے قوی ہے) بہتہ جہات تو اللہ اکیسب سے قوی ہے۔

وَإِنْ تَقَارَرُوا فِي الْكُفْرِ مِنْ أَجْلِ مَا عَصَوْتُمْ
اور زمین میں دواؤں (حصول مقصد کے لئے اسے بنائے تاکہ تم اپنے مقصد یا اللہ کی معرفت کے لئے اس پر بیوقوفی یعنی اللہ کی معرفت حاصل کرو۔

و کھلاعت۔ اور (راستوں پر) اللہ نے کچھ نشانیاں بنائیں۔ اور وقت، پہاڑ، عمارتیں، ستارے وغیرہ عمارتوں میں
 قائم ہیں۔ اپنے راستوں کی شناخت کرتے ہیں۔ شرعی اسباب و سبب بھی (احکام کے لئے) مبرا ہیں جو سب صلوٰۃ صوم و زکوٰۃ
 کے لئے وقت سبب ہے۔ اشیاء ماکولہ و مشروبہ کی حرمت کی علت اللہ سے ظنی اور عقلی دلائل بھی دہنائی کرتی ہیں۔ بعض کی تیزی
 بخار کو ظاہر کرتی ہے اس عالم کا جو دواس کے بنانے والے کی ہستی کو ثابت کر رہا ہے۔ معجزہ پیغمبر کی نبوت کی دلیل ہو رہا ہے۔
 و بِالْعَجْرِ الْعَجْرُ يُفْشِلُ الْاَوْتِ ۝ اور ستاروں سے بھی لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں یعنی رات کی تہ کی من
 جہنگلوں اور ستاروں میں ستاروں سے راستوں کی شناخت کرتے ہیں۔ ان کے وقت پہاڑوں سے راستہ معلوم ہوتا ہے۔ اور رات کے وقت ستاروں سے (پہنچنے) کے لئے
 علامات سے مراد پہاڑ ہیں۔ ان کے وقت پہاڑوں سے راستہ معلوم ہوتا ہے۔ اور رات کے وقت ستاروں سے (پہنچنے) کے لئے
 سب (علامات) سے مراد ستارے ہیں، کچھ ستارے علامات اور نشانات ہیں اور کچھ ستاروں سے لوگ راستے معلوم کرتے ہیں
 سہری نے کہا انہم سے مراد ہے ثریا اور بنات النعش اور دونوں فرقہ درجہ ہیں ان سے لوگ، وہ بھی معلوم کر لیتے ہیں اور جنت قبلہ
 بھی۔ میں کہتا ہوں اس (محروری) شخص میں کو حیرت ہے کہ یہ ستارے قطب شمالی کے قریب ہیں ان کے دائرے چھوٹے ہیں اس
 لئے اپنی جگہ سے بہت ہی کم حرکت کرتے ہیں۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السُّبُوْحَ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ فِیْ سُبُوْحِیْ ۚ
 رات میں چلنے والے اور ستاروں سے جنت سفر کو معلوم کرنے میں بہت مشغول تھے۔ علامات کے لفظ کے بعد انہم کا ذکر
 خصوصیت کو ظاہر کر رہا ہے (گویا) مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ انہم سے خاص طور پر راستہ کی شناخت کرتے اور انہم سے چلنے والے ہیں اس لئے
 ان پر اللہ کا شکر لازم ہے کہ انہوں نے ستاروں کو ان کے لئے دیکھ کر دیا۔

اَقْبَبْنِیْ بِخَلْقِیْ لَعَلَّیْ اُفْلِحَ ۝ سو کیا یہ سدا کرتا ہے اس کی طرح ہو جائے گا جو پیدائش کرنا پسند
 لا یُفْلِحُ ۝ سے مراد ہیں معبود کو باطل (غواہی) عقل ہوں یا بے عقل (الہی عقل) کو بے عقل پر تعجب دے کر (بجائے مبرا
 کے کہیں استمال کیا ہے یا صرف بت مراد ہیں چنانچہ مشرک بتوں کو کہہ (اپنے معبود) کہتے تھے اور ان کو الہی علم ہوتا ہی
 چاہئے (تو کیا مشرکوں کے مفروضے کے مطابق بتوں کے لئے من کا صیغہ استعمال کیا) اَفْعَلْ میں معبود انھیں اور قادر تعجب ہے
 یعنی جب روشنی و کثیر دلائل سے اللہ علی کمال اور قدرت کا اعطاء اور حکمت کی بقا گیری چاہت ہوگی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ
 خدا اللہ ہی خالق و خالق کا ثابت ہے کوئی دوسرا خالق نہیں ہے میں تک کہ کوئی بھی نہ کہی کو کراسا ہے نہ روک سکتا ہے اگر کبھی ان
 بتوں سے کچھ چھین کر لے جائے تو وہ واپس نہیں لے سکتے تو پھر انہیں خلق کل میں چیز کی طرح کیسے ہو سکتا ہے جو خالق ہے۔
 بِالْعِلْمِ ۚ ہر ہے۔

اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ تو کیا (ان مشابہات پر بتی کے بعد بھی) نصیحت پذیر نہیں ہو گے جتنی جب الہی
 چیزیں تمہارے سامنے ہیں جو نصیحت اندوزی کی منتہی ہیں تو پھر عبرت اندوز نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔
 وَلَیْسَ لَہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ ۚ فَاَنذَرْتُہُمْ یَوْمَہُمْ ۚ اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کی کتنی کرو تو کتنی بھی نہیں سکتے۔ تمام
 نعمتوں کا شکر ادا کرنے کا وہ نہ ہی کیا ہے اللہ کی نعمتوں کی کوئی حد ہی نہیں ہے کہ میں سکونہ اس کے معبود ہونے کا حق بھی
 معبود نہیں ہے (جو نعمت اس کو) حق عبادت ہوا رہا ہے) میں تم پر اتنی عبادت تو لو اس میں کتنے کی کانی ہے کہ تم اپنی
 بڑی بکاؤ کرو اور ظاہر باطن ہر طور پر اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔

رَبِّ اللّٰہِ تَعَالٰی ۝ اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ (تمہارے قصور اور پارے شکر کو ادا کرنے سے عاجزی کو) محال
 کرتا ہے۔

تَعْبُدُوْہُ ۝ (تم پر مبرا ہے کہ تمہارے استحقاق کے بغیر اس نے اپنی وسیع نعمتیں تم کو عطا فرمائی ہیں اور
 تمہارے گناہوں کی پاداش میں اپنے اعمال کا سلسلہ منقطع نہیں کیا اور نہ شکر کی سزا تم کو فرمائی۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مَا شَاءُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ يَسْتَوْفُونَ ۝
اور اللہ تمہارے سب پویشیدہ اور ظاہر احوال کو جانتا ہے یہ شدیدہ
احوال سے مراد ہیں عقائد، ملامتوں، دل کا شکر، کامل طور پر حقوقی عہدیت کو ادا کرنے سے قاصر رہنے کا علم، غفلت، غرور وغیرہ
اور ظاہری احوال سے ایسے برے اعمال مراد ہیں اللہ کے واقف ہونے کے اللہ کا یہ مقصد ہے کہ اللہ تم کو تمہارے اندرونی اور
بیرونی احوال کی مراد قرار دے گا۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝
اور اللہ کے سوا شرک بن کو پکارتے (یعنی عبادت کرتے) ہیں وہ کوئی چیز نہیں پیدا کرتے بلکہ خود (دوسرے کے
ہاتھوں سے) پیدا کئے جاتے ہیں یعنی آسمان و زمین تو بڑی چیزیں ہیں ان کے معبود تو کوئی اور حقیر ترین چیز کے بھی ذاتی نہیں۔
کوئی چیز پیدا کرنے کی انہیں قدرت ہی نہیں بلکہ خود انہی اوستی بھی ان کی اپنی سیکندرات (توانا) ہے نہ وجود اپنا بلکہ ان کی ہستی
دوسرے کی ممکن کریم اور عطا کردہ ہے جس کی طرح ممکن ہے کہ وہ شرک خدا بنائیں اور کیسے جائز ہے کہ ان کو اللہ قرار دیا
جائے۔

اَعْمَارًا خَيْرًا مِنْ حَيَاتِهِمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ اَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ نَارُ
دو (ہفت) ہے جتنا ہیں زندہ نہیں (ان میں) بھی زندگی پیدا ہی نہیں ہوئی کیا یہ
مطلب ہے کہ وہ (میں) بذات خود مرے ہیں زندہ نہیں ہیں ان کی زندگی خود خود نہیں بلکہ ایک ہی ذات کو ان کی عطا کر دیتے۔
اور ان کو خبر ہی نہیں کہ دوسرے کب اٹھائے پائیں گے۔ یعنی ان کا
دوبارہ اٹھایا جائے ان کے اختیار میں ہے نہ ان کے پرستاروں کا وہ بارہ زندہ کیا جانا ان کے پس میں ہے نہ اپنا وہ نہ اپنے پیغمبروں کا
تو نہ کہ ان کے اٹھایا جانا ان کو معلوم ہے پھر اپنے پرستاروں کو وہ جڑا کیسے دے سکتے ہیں اور ان کی پرستش کا کیا فائدہ ہے اور کسی
طرح وہ معبودیت کے مستحق قرار پائے ہیں۔
اَنْزِلَ عَلَيْهِمْ نَارُ ۝
تمہارا معبود ایک معبود ہے یعنی دلائل سے ثابت ہو گیا کہ تمہارا معبود ایک ہی ہے
اس کا کوئی شرک نہیں۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَسْتَوْفُونَ ۝
ہمیں جو لوگ آخرت کو نہیں مانتے ان کے
دل (اللہ کی) کیا کت نعمتوں کا) نکال کر تے ہیں باوجودیکہ خدا وہ نعمتیں بالکل ظاہر ہیں بات یہ ہے کہ اللہ نے ان کے دلوں کو نور
صرف سے محروم کر دیا ہے اسی کی وجہ سے وہ کور بصیرت اور ناچاہا ہو گئے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے خود
رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ اللہ نے حقوق کو چھڑ کی (کیف مادیات اور حیولی جہالت) میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور (یعنی
اس کا ایک چھینٹا ڈال دیا۔ جس شخص پر نور کا کچھ حصہ (کوئی چھینٹا) بڑے میاں میں کورست ل گیا وہ اہل بیت پ ہو گیا اور جس پر نہ پڑا
وہ بھٹکا رہا یہ اہل بیت نہ ہوں اسی لئے میں کہتا ہوں کہ قسم (نبی) علم خداوندی پر خشک ہو گیا (یعنی اللہ کے علم میں جس کا
اہل بیت نہ ہوا تھا وہ اہل بیت نہ ہوا گیا اور اللہ کے علم میں جس کا کمر نہ ہوا تھا وہ کمر نہ ہوا گیا اس فیصلہ کی تحریر ہو چکی فیصلہ لکھتے
والا قلم خشک ہو گیا یہ تحریر کر دو فیصلہ میں حقیر ممکن نہیں (مترجم) (اردو احمد والترمذی)

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَسْتَوْفُونَ ۝
نہروہ (تو ان کی) ہے) تکبر کرتے ہیں یعنی اللہ کی عبادت سے فرد کرتے ہیں اللہ کی
نعمتوں کا انکار کرتے ہیں اس لئے اللہ کو سختی عبادت نہیں جانتے اور اپنے حقیر رسول سے بھی غرور کرتے ہیں اگر ان کو اللہ کی
نعمتوں کا اقرار ہو تا تو اللہ کو مستحق عبادت جانتے تو آخرت پر ایمان رکھتے اور آخرت کی جزا اور ان کے لئے سور رسول اللہ ﷺ کے
ایمان سے سرعائی نہ کرتے۔

اَلَا جَعَلْنَا لَكَ آيَاتٍ ۝
اور ظاہر احوال سے واقف ہے یعنی اللہ کی ربوبیت اور معبودیت سے انکار دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں اور اللہ کی عبادت اور اللہ
کے رسول کے ایمان سے تکبر جو وہ ظاہر کرتے ہیں اللہ سب سے واقف ہے۔

تھی (یعنی آخر وقت تک کافر تھے)۔ بے نقول پر ظلم کرنے والے۔ نقول پر ظلم کرنے سے مراد کفر کرنا۔ نفس کو دوائی عذاب میں مبتلا کرنے کا سامان کرنا نفس پر ظلم ہے۔

لَا تَقْوُوا السَّكْرَةَ مَا لَكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا فِيهَا شَيْئًا
و کوئی بڑا کام نہیں کرتے تھے

مَا لَكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا مِنْ شَيْءٍ سَكْرَتُكُمْ تَضَعُكُمْ فِي سُلْطَانٍ مِمَّا تَزْعُمُونَ
(یہ) یا اذقوا السکرۃ مطلب یہ ہے کہ اس وقت کافر بے وقوف ہو جائیں گے۔ اطاعت کا اظہار کریں گے شیوہ سے مراد ہے کفر اور سرکشی۔

بَنِي إِثْرَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾
(فرشتے کہیں گے) کہ یہاں نہیں (تم بڑے کام کرتے تھے) بے شک، اللہ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔ تم کو تمہارے اعمال کی یادداشت ضرور دے گا۔ انکار سے تم کو کوئی فائدہ نہ ہو گا۔ تمہارے کماں سے مراد وہ کفہ ہیں جو بددعا کی لڑائی میں مارتے گئے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ان کی سے آخر تک اللہ کا قیام ہو۔ (فرشتوں کا نہ ہو)

فَاذْكُرُوا أَنْبَاءَ الْوَحْيِ حَتَّىٰ تَخْلُقُوا مِنْ شَيْءٍ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۱﴾
دروازوں میں (تم جنہم میں) داخل ہو جاؤ اور اس میں ہمیشہ کے لئے دروغ غرض تحریر کرنے والوں کے لئے جنہم بڑا جگہ کا ہے۔ یعنی تم میں سے ہر حیثیت جنہم میں اس مخصوص دروازہ میں داخل ہو جو اس حیثیت کے لئے مقرر کیا گیا ہے یا فضل علامہ نے کہا ابواب جنہم سے مراد ہیں عذاب جنہم کی مختلف درجہیں۔

﴿..... ضروری توضیح از مترجم.....﴾

ظاہر بخلائیوں نے پیش کیا، اذکروا یعنی ضمیر فاعل سے حمل ہے اور جان و ذوالاقل کو ذات حسب قاعدہ نحو ایک ہونا چاہئے اور ظاہر ہے کہ دروز میں داخل ہونے کے وقت مخلوق نہیں ہو سکتا۔ داخل ہونا خود دو وقت میں ہو گا اور دروہا ہمیشہ ہو گا اور اس لئے حضرت مقرر نے بخلائیوں کی تفسیر میں مفسرین نے اذکروا فرمایا یعنی بخلائیوں سے مراد یہ ہے کہ داخلہ کے وقت تمہارے لئے مخلوق مقرر کر دیا گیا ہے اور حکم دیا گیا ہے کہ دروز کے لئے ہمیشہ رہو گے۔ ترجمہ میں مفسرین کی اس توجہ کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔

وَقِيلَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَاذَا أَرْسَلْتُمْ إِلَىٰ الْفُلَانِ
اور جو لوگ (مکمل ہوئے اور مکمل کرنے سے) اپنے رہنے والے سے کہا یا کہ تمہارے رہنے والے نے کیا نازل کیا تو انہوں نے کہا بڑی بہتر چیز نازل کی۔ یعنی ایسا کام نازل کیا جس میں دنیاوی بین کی بھلائی ہے۔

لَا تَنْتَهِیَ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَئِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ السَّامِعُ الْعَلِيمُ
اعمال) کہنے والے کے لئے (اس دنیا میں بھی) بھلائی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک حَسَنَةُ سے مراد ہے ثواب کو دس گناہ تک بڑھا دینا یا حاکم نے کہا اس سے مراد حضرت مراد ہے۔ مجاہد نے بھی روزی مروی ہے کہ کتا ہوں حَسَنَةُ سے مراد ایسی پاکیزہ زندگی ہے جو خالق کی نظر میں بھی پسندیدہ ہو اور داخلہ مند صحیح ذوق رکھنے والے آدمیوں کی نظر میں بھی یعنی مخلوق کی پرستش کرے صرف اللہ واحد ہے نیز کی عبادت کرنے اور اسی کی معرفت و قرب کا طلب گار ہو پاکیزہ (طہال) چیزوں کو طہال مجھے اور گندی (حرام) چیزوں کو حرام جانے کی کو حق دیکھ نہ دے اور ایسے فعل کرے جس کا چھاپا بھل ہاں کو آخرت میں ملے۔
وَلَا تَأْخُذْ بَعِثَاتِ الْفُلَانِ
اور بلاشبہ آخرت (کی زندگی) کا گمراہ بنانا (کی زندگی) کے گمراہ سے ناپی تقویٰ کے لئے بہتر ہے دنیاوی زندگی میں جو نیک اعمال انہوں نے کئے ہوں گے ان کا چھاپا بھل ان کو آخرت میں ملے گا اور ہمیشہ ہمیشہ ان کو اللہ

کی طرف سے عزت حاصل رہے گی۔

اور انھیں سے مراد وہ ایمانے اہل تقویٰ ہیں۔ پس سے آخرت کا سامنا لے کر جانے میں اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اہل ایمان سے مراد اہل آخرت ہے۔

وَأَمَّا مَنْ أَمَّا مَنْ جَاءَهُ الْوَيْلُ فَلَمْ شَأْنٍ
وَأَمَّا مَنْ جَاءَهُ الْوَيْلُ فَلَمْ شَأْنٍ
وَأَمَّا مَنْ جَاءَهُ الْوَيْلُ فَلَمْ شَأْنٍ

مکاشفۃ دُن کا مطلب یہ ہے کہ اقسامِ مرغوبات میں سے جو کچھ چاہیں گے ان کو ہنت میں بیٹے گا یہ سب کو سوا بقاہِ قوت سے پہلے ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ انسان کے تمام مرغوبات صرف جنت میں ہی مل سکیں گے (دو تیر میں تمام مقاصد کا تحصيل ممکن ہے)۔

گناہ کی عجزی اللہ تعالیٰ کے ہاں عجزی ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ہاں عجزی ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ہاں عجزی ہے۔

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ أُمَّتُهُمْ قَالَتْ يَنْتَظِرُونَ ۚ يَقُولُونَ سَاءَ مَا يَحْكُمُ اللَّهُ أَوْ حَلَا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾
 جن کی روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ (شرک سے) پاک ہوتے
 ہیں وہ فرشتے ان سے کہتے جاتے ہیں تم پر سلاستی ہو (اللہ تم کو عذاب اور دکھ سے محفوظ رکھے) اپنے اعمال کے سبب جنت میں
 داخل ہو جاؤ گے

ملطہ ہیں۔ یعنی کفر اور بد اعمالی سے پاک ہونے کی حالت میں پہلی کیمت میں بیان کیا تھا کہ کافر جب کفر کی وجہ سے اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہوں گے ایسی حالت میں فرشتے ان کی روح قبض کریں گے، ہمارے مقابلے میں متقیوں کا ذکر اس آیت میں کیا اور فرمایا متقیوں کا ذکر کیا جائے گا۔ اسی پاکیزگی کی حالت میں فرشتے ان کی جانیں قبض کریں گے عباد نے ملطہ ہیں کا معنی یہ بیان کیا کہ قول و عمل والے ملطہ ہیں کلام جہد کیا ہے خوش یعنی فرشتوں کی ہمدردی جنت سے خوش ہونے والے یا یہ مطلب ہے کہ جو ان کی کامل توفیق یا گواہی کی طرف ہوتا ہے ان کے دلوں کی رہمیں یعنی پہلی کیمت سے خوش تھے یہاں

کے لئے یہ حکم فرشتوں کا قول ہے۔ یعنی ۱۔ نزدیک یہ مطلب ہے کہ فرشتے اپنا کو اللہ کا سلام پہنچاتے ہیں۔
 ۲۔ جنت محمدیہ یعنی جنت محمدیہ انعام کے سبب تمہارے لئے تیار ہے جب تم اٹھائے پاؤ گے تو فرشتے کہیں گے "سلام علیکم"
 جنت میں داخل ہو جاؤ یہ مطلب ہے کہ مرنے کے وقت فرشتے کہیں گے "سلام علیکم" تمہیں اور جب قیامت کے دن ان کو
 اٹھائے جائے گا تو حکم ہوگا جنت میں داخل ہو جاؤ

[illegible]

وَمَا أَقْبَلْتُمْ إِلَٰهَةً إِلَّا نَارًا ۚ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ عَلِيمًا ﴿٥٠﴾

فَاَصْبَحَ بَیِّنًا مِّنْ اُولٰٓئِیْنَ
 فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا ۚ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۚ وَبِمَدْیَنَیْنِ اُولٰٓئِیْنَ
 فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا ۚ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۚ وَبِمَدْیَنَیْنِ اُولٰٓئِیْنَ

آخر قیامت کے اعمال پر کی سزا نہیں ملے اور جس عذاب (کے پھان) پر وہ پھنسے گی کو اس نے آگہی لے سکتی ہے پہلے
مضاف محدود ہے یعنی جڑ سے اعمال کی سزا اور پر آگہی یا سچائی سے مراد ہیں سزائیں اور ماضی معلوم سے مراد ہے مکر و
معدیت یعنی مکر و معدیت کی سزائیں ان کو نہیں ملے۔ حقیقی جہنم ان پر نازل ہو گیا لیکن کو گھیر لیا۔ ماکا کونڈا میں ماحدوی ہے
یعنی اشتہار (کی سزا) نے ان کو گھیر لیا اس وقت مضاف محدود ہو گا) یا ماضی موصول ہے اور اس سے مراد عذاب ہے۔ کلمہ بطور
نہ ان کہتے تھے لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَعْمَلُ ہمارے کہنے پر اللہ ہم کو عذاب کیوں نہیں دیتا۔

وَمَا أَتَىٰ آلَ الْيَتِيمِ أَشْهَرُ لَوْلَا نُؤْفِكُ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنَافِعُ وَمَا أَتَىٰ الْيَتِيمَ فَتَوَلَّىٰ ۖ وَكَانَ يُنَادِي بِكَرْمَتَيْهِ وَاسْتَغْنَىٰ
اور مشرک کہتے ہیں کہ اگر اللہ کو منظور ہو تا تو اس کے سوا کسی چیز کی
عبادت نہ ہم کرتے نہ ہمارے باپ اور لڑکے اس کے (حکم کے بغیر ہم کسی چیز کو حرام قرار دیتے پھر بہت اختیار اور احکام ظہیر کا
نہ نہ وہی کیا ہے، یا یہ کلام سنجیدگی سے کہتے تھے اور مرضی و مشیت میں ان کے نزدیک کوئی فرق نہ تھا ہر کام جو نیکہ اللہ کی مشیت
سے ہو تا مسئلہ حقیقت ہے اس لئے وہ کہتے کہ ہمارا اور ہمارے باپ اور لڑکے کو حرام اور حلال کو حرام خود بنالیا، بھی اللہ کی مرضی
ہے اور ہمارے فعل اللہ کو ناپسند نہیں ہے۔

كُلُّ لَافٍ فَعَلَّ الْيَتِيمَ مِنْ قَبْلِهِ خَدًّا
اور خود حرام بنانے کی یہی طاقت بیان کی گئی۔
فَعَلَّ عَلَيَّ الرَّسُولُ إِلَّا الْبَيْعَةَ الْمُبِينَةَ ۝
سو پیغمبروں کا فریضہ تو واضح طور پر اللہ کا پیام پہنچا دیتا ہے۔ اس
کے سوال کا اور کوئی کام نہیں ہدایت یاب کرنا تو اللہ کے قبضہ میں ہے اور اسی کی مشیت پر سو قوف ہے، البتہ اللہ کی خوشنودی کا
راستہ بنا دینا پیغمبروں کا فریضہ ہے اس سے آگے تباہی ذیل میں بیان فرمایا ہے کہ پیغمبر بھیجے ہیں اور پیشوا انبیاء کو ذریعہ ہدایت اور
سبب خلافت قرار دیا ہے جس کو اللہ نے ہدایت یاب بنانا چاہا پیغمبر کی ہمت میں کے لئے سبب ہدایت بن گئی اور جس کو اللہ نے
مکر اور بنا دینا چاہا پیغمبر کی ہمت سے اس کی مکر امتی میں مزید اضافہ ہو گیا۔ پیغمبر کی ہمت تو اعلیٰ نہیں نڈر کی طرح ہے۔ مناسب
مزاج والے کو نہیں خدا طاقت پر پختا ہے اور پکڑے ہوئے سزا دل کے مزاج میں مزید بگاڑ کا سبب بن جاتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوحَ ۚ
اور ہم نے ہر امت میں یہ پیام پہنچانے کے لئے پیغمبر کو بھیجا کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان سے بچتے رہو یعنی شیطان کی
بھڑائی نہ کرو۔ وہ طاعت ہے اللہ کی عبادت سے بہت بڑا لاف (سراپا)

كَيْدُهُمْ هُوَ أَنْ يُصَلُّوا ۚ
پس ان میں سے انھیں کو تو اللہ نے ہدایت یاب کر دی جس کا ہدایت یاب کرنا چاہا اس
کو پیغمبروں کی ہر جہتی سے ایمان کی توفیق دے دی۔

وَمَا تَنْهَوْنَهُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاعَةً
نہ ہر میں سے بعض لوگوں کے لئے (مضام) کی حسب
شیئتہ الٰہی) اگر اسی ممتحن ہو گئی (فیصلہ ہو گئی) اللہ نے ان کو ان کی توفیق نہیں دی اور ان کو ہدایت یاب کرنا نہ پہنچا۔ نتیجہ یہ ہوا
کہ فکر کی بنا و ملت میں ان کو جاک کر ایمان کی استیوں کو اپنا دینے ان کے محل، یہ ان ہو گئے خود ان کے (جاگیر کی) انہوں نے پیغمبروں
کے خلاف دے دیے۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

فَبِمَا نَسُوهُنَّ لِتُتَذَكَّرَ ۖ
میں چل پھر کر اچھو کہ پیغمبروں کو جموعہ قرآن دینے والوں کا گھر (بڑا) انجام ہوا۔ علاوہ ان، قوی لوط اور یمن والوں (یعنی قوم
شعیب) کی، بنو داود و جموعہ کاروان نے اللہ کی مشیت اور مرضی کو ایک سمجھ کر کھانا اس خیال کا لڑا اس آیت میں کر دیا کیوں کہ
ان اقوام کی طرف سے تکذیب کا ارتکاب تو مشیت خدا تھا اب اگر تکذیب ہی میں ان کی مرضی ہوتی تو ان پر عذاب نازل نہ
فرماتا۔

اس سے آگے رسول اللہ ﷺ کو خضاب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ کفار قریش پر مگر ان کی ہر اللہ کی طرف سے شہادت ہو چکی ہے آپ اپنے جی کو ملائکہ کریں اور ان کو ہدایت یاب بنانے کی ہر شہادت کریں۔ فرمایا ہے۔

إِنَّ تَعْلِيْقَ حُلِيِّ عَنِّي هَذَا وَفَضْلُ قَوْلِي إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْكُمْ وَمَا لَكُمْ بِهِ عَيْنٌ ③

ان کے دواورامت پر آنے کی آپ کتنی ہی تمنا کریں، لہذا ایسے لوگوں کو ہدایت یاب نہیں کرتا جن کو مگر اگر اس کو مقصود ہوتا ہے اور ان کا کوئی حق نہ ہوگا۔

یعنی انہیں جس کو مگر نہ کھانا چاہے اس کو بھر ہدایت یاب نہیں کرتا۔ آیت نَعْنُ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ رِجَالُكُمْ مَعَكُمْ ہے۔

مَا لَكُمْ بِهِ عَيْنٌ قصیدہ کا یہ مطلب ہے کہ جن کو خدا ہی مگر لو کر دے تو ان کی ہدایت کرنے والا اور حکم خدا کو نافذ کرنے سے روکنے والا نہ رہے۔ کے مستقر کردہ عذاب کو ماننے والا کوئی نہیں ہو سکتا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ محمد اگر آپ کو ہدایت یاب بنانے کی کتنی ہی حرص کریں اور ان کو ہدایت کرنے میں کتنی ہی تکلیف اٹھائیں جب ان کو خدا نے ہی کراہ کر ہدایت یاب کی اس حرص سے تو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اور ان کو ہدایت یاب بنانے کی آپ کو قدرت نہ ہوگی، اللہ سب پر غالب اور قوی ہے جس کو وہ کراہ کر دے اس کو نہ کوئی ہدایت کرنے والا ہے نہ اباد کر عذاب کو دفع کر سکے۔

پس جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو نعیم سے لکھا ہے کہ ایک مسلمان کا کسی مشرک پر بیکہ قرض تھا، مسلمان مشرک کے پاس قاضا کرنے گیا اور بے قرض کے حصول تک تنگ ہو گیا، آٹھ کلام میں یہ بات بھی مسلمان نے کہہ دی کہ مرنے کے بعد بخیر اللہ سے یہ امیدیں ہیں کہ مشرک بولے اس سے معاف ہو جائے کہ تم تو مرنے کے بعد دوبارہ دہی لکھنے کا یقین ہے میں اللہ کی پختہ قسم کہ کر رہتا ہوں کہ جو سرگیاں ان کو دوبارہ زندہ کرے میں اٹھائے گا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ④

اور انہوں نے اللہ کی پختہ قسمیں کھائیں کہ جو مرنے والے کا عذاب تھا اس جملہ کا عذاب و قَالَ الْيَتِيمَ أَشْرَكُوا پر سے اور یہ حبیہ کرنی مقصود ہے کہ جس طرح یہ توبہ کے مستحق ہیں اسی طرح مشہور قسمیں کھا کر مرنے کے بعد ہی لکھے جائیں گے انکار کرتے ہیں اس کی تردید میں اللہ نے فرمایا۔

بَلَى وَعَسَىٰ أَعْزَمُ لَكُمْ لَكُنْ لَكُنْ لَكُنْ ⑤

کیوں قسمیں (اٹھائے گا) اس نے اس کا پختہ وعدہ کر لیا ہے اس پر (دوبارہ پورا کرنا) ضروری ہے (کیونکہ دوبارہ زندہ کر کے اٹھانا اس کی قسمت کا قاضا ہے اور قاضا نے حکمت کے خلاف ہونا ممکن نہیں اور اس کے وعدہ کی خلاف ورزی ہوئی ہے) اس نے (قیامت پانچ کرنے کا) وعدہ دست پختہ کر لیا ہے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے (کہ اللہ کے وعدہ کے خلاف ہونا ممکن ہے) ایسے مطلب ہے کہ اکثر لوگ قیامت کا یقین نہیں رکھتے کیونکہ وہ نہیں جانتے کہ قیامت کا یہ بارہ اللہ کی حکمت کا قاضا ہے اس کے علاوہ ان کی نظریں کو تھوڑا ہیں و محسوسات کی غامی ہیں۔ غیر معمولی حادثے کے واقع ہونے کو محال جانتی ہیں۔

لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا فِي يُحْتَلِفُونَ قِيَامَهُ ⑥

(وہ قیامت قائم کرے گا) تاکہ ان پر وہ امر (حق) کو واضح کر دے جس کے متعلق وہ (دنیائیں) اختلاف کرتے تھے۔

کھم کی طہیر مرنے والوں کی طرف لوٹ رہا ہے خواہ کافر ہوں یا مؤمن۔

وَلَيَبْصُرَنَّ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ⑦

اور تاکہ (قیامت کے دن) کافر جان لیں کہ وہ بھولے تھے۔

کافر کہتے تھے کہ جو سرگیاں اللہ دوبارہ اس کو زندہ کر کے نہیں اٹھائے گا۔

بعض علماء کے نزدیک کثرت کا معنی یہ ہے کہ ہم دنیا میں ان کے ساتھ بھلائی کریں گے بعض نے کہا: دنیا میں بھلائی سے مراد ہے ایران کی توحید اور تنہا کی بدایت۔

﴿لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ اگر (کہا) جانتے ہوتے کہ اللہ ان مساجد کو دوروں جہان کی بھلائی عطا فرمائے گا تو ان پر غلبہ کرتے انکی تائید کرتے کیا یہ مطلب ہے کہ اگر مساجد کو معلوم ہو تا کہ ہمارے لئے اس دکھ پانے کا یہ اجر ہے (تو دور زیادہ کوشش کرتے اور مزید مہر سے کام لیتے۔

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَقَعُوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لِيُذِيقَهُمْ بَرَكَاتٍ﴾
 ایسے ہیں کہ صبر کرتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ رکھتے ہیں۔

صبر کا مفہول مخدوف ہے یعنی کافروں کی طرف سے لایا جانے والا اور ظلم چھوڑنے اور دوسرے معاصی پر صبر کرتے ہیں۔

﴿يَتَوَكَّلُونَ﴾ یعنی اپنے تمام معاملات اللہ کے سپرد کر دیتے ہیں اور سب سے (دن کا) تعلق توڑ کر اللہ سے اپنا رابطہ جوڑ لیتے ہیں۔ جب کافروں نے رسول اللہ ﷺ کی نبوت کا انکار کر دیا اور کہنے لگے کوئی آدمی اللہ کا پیغامبر نہیں ہو سکتا اللہ نے ہماری ہدایت کے لئے کسی فرشتے کو کیوں نہیں بھیجا اس پر آیت کا نزول ہوا۔

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نَحْنُ نَخْبَرُكَ﴾
 اور آپ سے پہلے بھی ہم نے (آدمیوں کے پاس) مردوں کو بھیجا ہے (ملا لکھ کر نہیں بھیجا) ہم ان کے پاس (ملا لکھ کر) ذریعہ سے کوئی بھیجتے رہے۔

﴿فَتَنَزَّلُوا أَعْلَىٰ إِلَيْنَا﴾
 پوچھ لو۔ یعنی اگر آدمیوں کے پیغمبر ہوں میں تم کو شک ہے تو جن کو تم سب سابق کا علم ہے یہودی ہوں یا عیسائی ان سے دریافت کر لو کہ اللہ نے تمہاری ہمتیں کس پاس موندی اور عقلی ذخیرہ کو پیغمبر بنا کر بھیجا تھا اور ان سے پہلے آدم کو اور نور و غیرہ کو ان کی ہمتوں کو ہدایت کے لئے بھیجا تھا۔

حکمت سے ثابت ہو رہا ہے کہ جن لوگوں کو علم نہ ہو ان کو علماء سے دریافت کرنا چاہئے اور اگر جانے والا نہ ہو تو اس کی خبر مفید غم ہوتی ہے اس پر احتیاط کیا جاسکتا ہے۔

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ (ہم نے مردوں کو خبر بنا کر بھیجا) کھلے سچرات اور کتابوں کے ساتھ۔

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾
 اور ہم نے آپ پر بھی ایک نصیحت نامہ (یعنی قرآن مجید) اتارا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے کھول کر اسکا اعلان کر دیں جو (آپ کے ذریعہ سے) ان کے پاس بھیجا گیا ہے منزل سے مراد ہے ثواب کا وعدہ، عذاب کی وعید، احکام اور مجمل قوانین، بیان (جس کا رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا ہے) قولی بھی ہے عملی بھی اور تقریری بھی اس کو تو بیان صرف کرنا چاہیے بیان کی دوسری قسم غیر صریحی ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے قیاس کرنے کا حکم دیا ہے (پس قصص علیہ میں تو صریحی بیان ہوتا ہے اور قصص میں غیر صریحی)

﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾
 اور تاکہ وہ غور کریں۔ غور کرنے سے مراد ہے رفتار حرکت اور اقسام

دلائل پر غور کرنا اس طرح کہ شارع کی طرف سے کسی بیان کی ضرورت نہ ہو مگر آیت فَاَتُوا حُرُوكُمْ میں لفظ حُرُوت بتا رہا ہے کہ اس سے مراد ذات شرعاً ہے مگر نہ مراد نہیں ہے کیونکہ خبر نہ سمجھتی (حم آفرینی) کا مقام نہیں ہے (مگر زمین) حمیری غیلائی حم ہے کیا آیت مَلِكًا لِّكُلِّ دِينٍ میں قُرُوء سے مراد قیاس ہے۔ مگر مراد نہیں ہے کیونکہ طلاق مستون طہر کے زمانہ میں ہی ہوتی ہے اب اگر جس طہر کے زمانہ میں طلاق دی ہو اس کو پورا طہر محسوب کر لیا جائے تو قیاس طہر سے مدت کم ہو جائے گی یا طہر محسوب نہ کیا جائے تو مدت قیاس سے بڑھ جائے گی ہر حال پورے قیاس طہر نہ ہوں گے اس سے ثابت ہوا کہ قُرُوء سے مراد طہر نہیں ہے بلکہ جنس مراد ہے۔

أَفَأَمِّنَ الَّذِينَ يَمْكُرُوا النَّاسَ أَنْ يُكْسِفَ اللَّهُ نُورَهُمْ أَوْ أَنْ يُمْسِكَ أَوَّلَ نَارٍ

تدبیریں کرتے ہیں کماؤ، باتیں بات سے لے کر ہیں کہ اشد حق گوزیر نہیں دھنڈا رہے۔

مشرکوں نے ہر مٹی کی مورتیں بنائیں۔ رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دینے کا ارادہ کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں نے تمہیں بتایا تھا کہ تم لوگوں کو اللہ کی وحدانیت سے روکنے کی کوشش نہ کرو۔" (صحیح مسلم)

آوَمَا يَتَّبِعُ الْعَدُوَّابِ مِنْ حَيْثُ (الشعر ۷۰)

انہی پر اچھے طریقے سے آجائے کہ ان کے غمگن میں بھی یہ ہو۔ جیسے قوم لہو، قوم شعیب پر آیا حملہ

آؤ اے اللہ! تو اپنے بندوں کو عذاب سے محفوظ رکھ۔ (۱۰)

اور یاخذہ فی القلیہ صاعاً ثم یطبخ فیہا (۱)

روح پڑے اور بولگ خدا کو ہر نرسین ہر اسکتے۔ حضرت ابن عباس نے القلم کا رزمہ کیا ہے انکاف کو روکا جائے تاکہ رزمہ

یہاں پر اقبال نے دو باتوں کو ملحوظ رکھا ہے۔ پہلی بات یہ کہ ہم معنی میں یعنی اندر سے

اَوَلَا حَسَدًا مِمَّا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ

ہم نے کلمائے گماتے سب کو پڑھائے۔ حقوق کا معنی ہے کلمائے تحقیر و تنہا

۴۸۔ کہ تم کو خدا تعالیٰ کا دُعا دینا پسروا نے تم کو جس مانی دہائی تعین دیا ہے اس کو اپنے خوف کا یہ معنی قبول کیا ہے۔

نے اہل قوم کو مرد دیئے۔ انہوں نے انہیں روئے کر کے اس کو اپنے پاس لے کر آئے۔ انہوں نے انہیں روئے کر کے اس کو اپنے پاس لے کر آئے۔

کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ یہ مسئلہ ہے کہ ان لوگوں کی قوم کی جو پرورش اللہ جل جلالہ نے ان کے دل میں کر دی ہے۔

شیخ ابورکب نے کہیں بظروف کا معنی خوف ہی ہے یہی لکھا ہوں اس سورت میں آیت اقصیٰ میں ابورکب نے

ہر ایک کروڑ پتی جاگیریں تو ان کی ہلاکت کو، پھر ہر لوگ خوف زدہ ہو جائے گا جس پر اس خوف کی حالت میں ہر کسی ہلاکت آجائے گی۔

مطلب سے کہ پہلے ملازمت کی نشانیوں کا سرکاری چاکس جن سے دلوں کو خوف زدہ ہو جائیں ان کو ہلاک کر دیا جائے جیسے نوم

شیر، کونسل کے جس شخص نے ملے روزنامہ کے جس سے زور دیا، مجھے تھے دوسرے روز سرخ اور تیسرے روز سیاہ، ہر مجھے اس کے بعد ان کو

مکمل طور پر ایک نیا عالم ہے۔ یہاں پر سب سے پہلے تو انسان کو اپنے آپ سے محبت کرنی چاہیے۔

چنانک کہ دینے لگیا

لے کر آئے تھوڑے روزوں میں پھر سے آج سے وہ غور آغاز

قرآن مجید کی روشنی میں ۱۵

ایسا جلا نہیں کرتا اور خودی سزا دے دیتے کی وجہ سے لوگ بے خوف ہو گئے ہیں، حالانکہ یہ بے باکی اور عذاب نہ ہونے کا فیصلہ نہیں

طرح سبب نہیں کیونکہ رستم نے کہہ دیا کہ اللہ تحت فخرم بھی ہے اس کا انتقام بہت سخت ہے کسی میں بھی اس کے مقابلے

میں نے اس کتاب میں جو علم ہے اسے اپنے لئے لیا ہے۔

لغات نہیں ہے۔

افانوں کو عقیقت آیت وما ارسلنا من قبلك الا رجالا ارسلناهم بعقوبت

مظلوم ہو گیا کہ اللہ نے انہوں کی ہدایت کے لئے آدمیوں کو ہی جبریل کا رُوح بھیج دیا اور ابھی وہ مظلوم

کرنے کی تدبیریں اور ان کے برے نتیجے سے بچو جانا بالکل نذیب اور مازوا ہے یہ رسول جی کو سخت و سوسوں

طرح 7: ہر جنرل کی مخالفت گزشتہ اتھوں کے لئے پناہ کن ثابت ہو چکی ہے۔

کرا انہوں نے اللہ کی عید لکھائی ہوتی اتنا چیر دوں کو نہیں دیکھا۔ اگر

اولمہ تبتوا الی ما خلق اللہ من نسیء

ادیکھا ہے تو اللہ کی نذر سے کاملہ اور ہمہ گیر ہے۔ کافر اور کفر کو تو ایسا ہی کہیں ہو اور یوں اس کے عذاب سے دور ہو گئے۔

يَتَعَمَّقُونَ فِي الْأَرْضِ عَنِ السَّيِّئَاتِ وَالشَّيْءُ يَلِي سَعْدًا لِلَّهِ وَهُمْ وَخَيْرُونَ ⑤

جس کے سامنے بھی ایک طرف کو، بھی دوسری طرف کو کھینچنے جاتے ہیں کہ (بالکل بخدا کے حکم کے تابع ہیں اور وہ (جس کے

میں نے ان کے ساتھ ساتھ ان کے لیے بھی دعا کی کہ ان کے لیے جو کچھ ممکن ہو سکے۔

میں نے کہا کہ میں اس کے ساتھ نہیں جاؤں گا۔

کی وجہ سے دائیں بائیں سبکی زدوں کو حرفِ کسکائی سے ہیں۔ مسجدِ اقصیٰ کے گرد سے گزرتے ہوئے

سید جلیل النخلة صہبہ کاد رحمت مجدد کر نے لکھ: جسی پھول کالی دوبہ پڑنے سے جل گیا۔ جلد بابا احمد

کے کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْكُمْ بَعْدَ مَا نَبِّئْتُمْ

میرے سمیت، عافیت، دولت، خوش حالی، اور مالی وغیرہ۔

فَقَدْ أَكْثَرْتُمُ الْغَضَبَ عَلٰی آلِكُمْ بِمَا نَبِّئْتُمْ

کوئی، معصیت آئی، یہ توہ جزائی اور زمینی کے ساتھ اللہ کی طرف تم رجوع کرنے ہو۔ یعنی سوائے اس کے کسی سے دفع معصیت کے لئے ڈر نہیں کرنے چاہا اور بھی آواز سے دعا کرنا اور فریاد نہ کرنا۔

فَلَا تَزِدُوا الْكُفْرَ وَالْظُّلْمَ عَلَيْكُمْ لَكُمْ قَدْ قُرُبْتُمْ إِلَىٰ ظُلْمٍ فَلَا تُبْخِشُوا

بمگر جب اللہ معصیت کو تم سے دور کر دیتا ہے تو تم میں سے کچھ لوگ یکدم (اللہ کی عیدت میں اوروں کو شریک کرنے لگتے ہیں اگر خطاب تمام انسانوں کو نہ دیا جائے تو میں بولوں کہ کافر و مسلم (تم میں کچھ) اسے مراد ہو کافرین کفار اور کفار خطاب صرف کافروں کو قرار دیا جائے تب کافروں میں سے کچھ تو مکمل کافر نہیں ہو جاتے سچے کیونکہ معصیت دور ہونے کے بعد کچھ کافر بھی نصیحت پذیر ہو جاتے ہیں، دوسری آیت میں آیا ہے: لَمَّا نَسُوا مَا آلَوْا لِيَاسِ بْنِ إِسْحَاقَ فَكَفَرُوا بِمَا نَبِّئْتُمْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ طوفان سے بچا کر ڈھکی کو خشکی پر پہنچا دیا، یہ تو قتل میں سے کچھ لوگ سیدھی چال اختیار کر لیتے ہیں۔

لَا يَنْفَعُكُمْ دِرْهَمٌ أَوْ ذَرٌّ أَوْ بَنَاتُكُمْ

خمس سوا کچھ معصیت کی نعت (یہ کلمہ) کا میں نام نتیجہ کا ہے یعنی ان کے شرک کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے خدا کی دی ہوئی نعمتوں کی ناشکری کی، دوسروں کی عبادت کرتے تھے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے خدا کو ان نعمتوں کا مستحق دوسروں کو قرار دے دیا۔

فَتَسْتَمِئُونَ عَلَيْهِمْ تِسْمًا فَرِحْتُمْ بِمَا أُوتِيتُمْ

اس کا سینہ ہے لیکن مراد ازراہی (حکم اور مقصد نہیں) ہے، فحسوف، کھلم کھلا ہونے سے تمہارے ہر ذریعہ شمت ہو گئی۔

وَيَتَّبِعُونَ آلَكُمْ يَكْفُرُونَ أَفَيَسْخَرُونَ مِنْكُمْ وَلَا يَضْحَكُونَ

(مجموعے معبودوں کا قصد دکھاتے ہیں جن کے متعلق ان کو کچھ علم نہیں۔ یعنی جن معبودوں کا قصد کیا جا رہا ہے وہ عبادت کے مستحق ہیں اور نفع یا ضرر پہنچانے والے ہیں یہ کافروں کو ایسا نہیں خیال کرتے قیامت آتی ہے ان کی عبادت سے ان کو معبود اور نفع و نقصان پہنچانے والے کہہ رہے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ کافران معبودوں کا حق نہیں سمجھتے یعنی وہ بھی قصد لگا رہے ہیں یا یہ کہ بعض کفار سے مراد یہ ہیں اور بعض کفار کا فعل بکت ہیں یعنی بکت ہے ظہر میں عداوت اور کافرا سے پیروں کا قصد لگا رہے ہیں۔ کہ اور فہم سے مراد یہ بھی، سرکش، بھل، شرک، کفار کرتے تھے خدا کی عبادت کو غور سے نہ کیا۔

ثُمَّ لَاقُوا رَبَّهُمْ كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

پھر ہی ہوئی۔ یعنی تم ہوئی کو معبود بنا رہے ہو قیامت کے دن اس کی بازچسپی ہوئی تم سے ضرور۔

وَيَجْعَلُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ آلِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَكْبَارَهُمْ فَاسْتَشِيرُوا

ہیں، بھان اللہ کو اپنے لئے چاہتی چیز (یعنی بیٹے) کی خواہ اور ہی نکاح فرشتوں کو اللہ کی بیٹیوں کہتے تھے۔ بیوت، حوزہ ذات ہے یعنی اللہ کو میں نسبت اول و سے پاک سمجھتا ہوں اور اس کی باپ کی کافر کرنا ہوں یا بھانہ صرف اظہارِ عقید کے لئے ہے۔

وَأَزَادُوا كِبَارَهُمْ فَاسْتَشَارُوا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَهُمْ ظَالِمُونَ

اور ان میں سے کسی کو بھی اونے کی خبر دی ہوئی ہے تو سارے دن اس کا پتہ دہر دہر کرتے رہتا ہے اور وہ دل و دل میں ٹھٹھا ہے۔ مُسْتَشَارًا، یا وہ دونوں یعنی شرم بردار اور تم کی وجہ سے اس کا پتہ رو بہ روئی ہو جاتا ہے اور دن بھر وہ دونوں رہتا ہے یا وہ دوسرا دیکھا چیز ہے کہ اس میں خوشی بھی ہوتی ہے اور غم بھی مگر اس پر رنج ہی سوا رہتا ہے عظیم دل میں غم رنج کھتا ہو کہ اس کو اندوہنا اور رو کے رکھتا ہے ظاہر نہیں کرتا۔

يَتَوَارَىٰ مِنَ النَّحْوَرِ مِنْ سَكَوَاتٍ مَخِثَتٍ ۚ
 سے لوگوں سے چھپا چھپا کر تاکہ انھوں سے مر لوے نہ لپے لوگ۔
 يَتَجَسَّأُ عَلَىٰ حُتُونٍ أَمْ يَشْفِي النَّارَ ۚ
 پان بھروسہ کر کے دیکھتا ہے یا اس کو زندہ کر دیتا ہے۔

بکثرت چھپا دے، دفن کر دے، مٹا دے۔ کھائے کہ قبیلہ معمر اور بنی خزاعہ اور بنی تمیم لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا کرتے تھے ایک تو ان کو ناداری کا اندیشہ ہوتا تھا کہ لڑکیاں تو صرف کھانے پینے کی ہیں ٹوٹ کر کے کہیں سے کچھ لا نہیں سکتیں، دوسرے یہ کہ (ناداری کو دیکھ کر) غیر کفہ کہیں سے نکال کر لے کر لایا جائے کرنے لگیں عجب کے بعض لوگوں کا دستور تھا کہ جب لڑکی پیدا ہوتی تو مردوں کو زندہ رکھنا چاہتا تھا اس کو لٹکوں کا یا بالوں کا کرہ پہنا کر جانور چرانے کی خدمت پر لگا دیتا تھا اور اگر اس کو قتل کر دینا چاہتا تو چھ سال کی عمر تک اس کو چھوڑ دے رکھتا جب وہ چھ سال کی ہو جاتی تو اس کی ماں سے کہتا اس کو ہاسٹلو کر تیار کر دے پھر اس کو کہیں جنگل میں لے جاتا وہاں پہلے ایک گھر اگڑا کھود کر تیار کر دیتا تھا جب لڑکی کو لے کر وہاں پہنچتا تو لڑکی سے کہتا: کچھ تو اس گڑ سے میں کیا ہے لڑکی دیکھنے کو جو کئی جھکنی یہ سنگدل باب بیچے سے اس کو دھکا دے دے اور لوہے سے مٹی ڈال کر زندہ دفن کر دیتا اور گڑ سے کو بھول کر دیتا۔

فرزین کے روز مصعب کو اگر کہیں اس کی ٹہن گھن مل جاتی تو لڑکی کے باب کے پاس لڑکی کے حوض کچھ فوٹ بھیج دیتا اور اسی طرح لڑکی کی گھونٹا دے ہی وہ جانی فرزدیق نے بطور غریب رحمہ کی طرف ذیل کے شعر میں اشارہ کیا ہے۔

میر ہو لو وہ تھا جس نے زندہ دفن کرنے والوں کو زندہ دفن کرنے سے روکا اور زندہ دفن کر دے وہی کو زندہ مٹی بھٹا کی۔
 اَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝
 خوب من لو، ان کی یہ تجویز بہت ہی بُری ہے اللہ جو ہر طرح کی اولاد سے پاک ہے اس کے لئے تو ایسی اولاد تجویز کرتے ہیں جو حیثیت لٹی ہے اور اپنے لئے لڑکوں کو پسند کرتے ہیں اور دوسری آیت میں اس کو نا اطمینانی کی تقسیم قرآن دے فرمایا ہے، اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْاُنثٰى ۚ وَلَكُمْ اِنْ اٰتٰىكُمْ مِنْهُ ذُرِّيٌّ ۚ

وَلَكُمْ اِنْ اٰتٰىكُمْ مِنْهُ ذُرِّيٌّ ۚ وَلَكُمْ اِنْ اٰتٰىكُمْ مِنْهُ ذُرِّيٌّ ۚ
 جو لوگ آخرت کو قصص ماننے ان کی بُری حالت ہے مرنے کے بعد جہنم فصل کے محتاج ہیں اپنی قوم پر جانے کے لئے لڑکوں کے ضرورت مند ہیں لڑکیاں ہونے کو بُرا جانتے ہیں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے یہ سب ان کی بُری حالت ہے۔
 وَلِلّٰهِ الْاُنثٰى وَالْاُنثٰى ۚ

اور اللہ کی شان سب سے اونچی ہے وہ اہل انوار ہے ہر چیز سے بے نیاز ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں علم قدرت بڑا ہے اور تمام جلال و عزت و اوقات سے شغف ہے مخلوق کی صفات سے پاک ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اِنَّمَا السُّورَةُ النُّحُودُ وَرُوحٌ ۚ
 نور مثل النور علی اللہ الا اللہ کی شہادت ہے۔

وَيَصْهَرُ اُنْتِزَاعُ الْعَيْنِ ۝
 اور وہ (سب پر) غالب اور (اس کا) پر کام پر حکمت ہے۔ یعنی قدرت و حکمت میں گاندہ ہے مثل ہے۔

وَيَصْهَرُ اُنْتِزَاعُ الْعَيْنِ ۝
 ہے چار کونوں کے سب ان کی فوری گرفت کرنا تو زمین پر کسی جس حرکت کرنے والے کو نہ چھوڑتا۔

مواخذہ کرنے سے مراد ہے فوری سزا دینا۔ الناس سے مراد سب لوگ ہیں (مؤمن ہوں یا کافر) عبارت کی یاد دہانی ظلم سے مراد ہے کفر اور مصیبت پیشوائی نے لکھا ہے کہ الناس سے مراد سب لوگ ہیں (مؤمن ہوں یا کافر) عبارت کی یاد دہانی کی نڈاری کر رہا ہے لیکن اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہئے کہ سب ہی لوگ میل تک کہ انبیاء بھی ظالم قرار پائیں گے کیونکہ اگر وہ انسانی کے اکثر افراد سے چونکہ کفر و مصیبت کا مصدر ہو رہا ہے اس لئے جماعت کی طرف ظلم کی نسبت کر دی گئی اور جماعت کی طرف نسبت کرنے سے ہر ہر شخص کی طرف نسبت ضروری نہیں۔ (حضرت مشرور نے کہا میں کہتا ہوں اس صورت

کیوں ہے۔

میں کہتا ہوں اس ترجمہ کی بناء اس امر یہ ہے کہ لاکھوم کے لگا کو باقیہ قمر دیا جائے اور اس سے گزشتہ خیال کی تزیین
مخصوص ہو پہلے بیان کیا تھا کہ کارندوں کا خیال ہے کہ قمر کے لئے جنت ہوگی اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہم دوزخ میں نہیں جائیں گے
اللہ نے اس کی تردید فرمادی اور پھر قمر کے دوزخ ہونے کی صراحت فرمادی۔

مُفَرَّقًا (فرما سے اسم مفعول) کا موسیٰ میں ہے دوزخ میں چھوڑے ہوئے گویا دوزخ میں ڈال کر بھلا دیئے گئے یا سب سے پہلے دوزخ میں بھیجے گئے (ہم نے کسی ترجمہ کیا ہے) مترجم بنوی نے لکھا ہے حضرت ابن عباسؓ نے اس کا ترجمہ کیا ہے دوزخ میں ڈال کر بھلا دیئے گئے عقاب نے کہا دوزخ میں چھوڑ دیئے گئے۔ قتادہ نے کہا دوزخ میں جلد بھیج دیئے گئے۔ فرما نے کہا دوزخ میں سب سے پہلے بھیجے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اَنَا قَوْلُكُمْ میں تمہارا پیش رو دوزخوں کا اور حوض پر سب سے پہلے پھنچوں گا یہ حدیث بھی صحیح ہے کیلئے (حجرات و رحمت سے کہو کہ وہی چاہیں گے۔

مَکَالِہِ لَقَدْ ارْسَلْنَا اِلٰی اَصْحٰہِہِمْ فَبَیِّنَا فَاذْکُرْ لَکَ الْاٰیٰتِ الْکُبٰرَ اَعْمٰلُہِمْ
 اتیس ہو گزری ہیں جن کے پاس بھی ہم نے رسولوں کو بھیجا تھا سو ان کو بھی شیطان نے ان کے (کفریہ) اعمال خوبصورت
 (پسندیدہ) بنا کر دکھائے یہ ہم یعنی اکثر انہوں کو اِشال سے مراد وہیں کفریہ اعمال، شرک، بائبل اور عیسویوں کی مَکَالِہِ شیطان
 نے اوہلی کفر کو ان کی نظر میں پسندیدہ بنوایا اس لئے وہ اپنے برے اعمال پر جسے رہے۔

فَقَدْ وَفَّيْتُهُ الْيَوْمَ وَكَفَّ عَنْكَ ابْنُ بَطَّحٍ ﴿٥﴾
 جس نے شیطان آج (اس دنیا میں) کفار قریش کا بھی
 دین میں ہے اور قیامت کے دن ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔ وَلَیْسَ لَہُمْ کِی غَیْرِ کُفَّارِ قُرَیْشٍ کی طرف توفیر دینی ہے کام کی اور غفر
 کا یہی قصہ ہے کفار قریش کے متعلق کلام کیا جا رہا ہے۔ دلی کا معنی ہے مددگار و مددگار، جو قریش کے بڑے اعمال کو اچھی
 شکل میں خاکرد نکھار رہا ہے۔ مسلمانوں کی دشمنی میں ان کا سامنی دورہ دکھ رہا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وَلَیْسَ لَہُمْ کِی غَیْرِ کُفَّارِ قُرَیْشٍ کی غمیر اُسمیر سبقت کی
 طرف لوہائی جانے اور گزشتہ حال کی حکایت قرار دی جائے لیکن شیطان اُسمیر سبقت کا اس دنیا میں رہتی تھا اعلیٰ کفر یہ کو پسند ہے وہاں
 کرو دکھاتا تھا۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اگرچہ مسلمانوں کی قیامت کا دن ہو کر آئے اور اللہ کا بیان معنی قیامت کے دن شیطان عن کا فروں کا
ساتھی ہو گا اور طوفان و زلزلہ میں ان کے ساتھ رہے گا اور ان کو ہر گاہ یہاں مطلب ہے کہ قیامت کے دن بس شیطان عن کا فر فتنے ہو گا
کوئی اور فتنے نہ ہو گا اور ظاہر ہے کہ شیطان اس روز خود اپنی حد نہیں کر سکے گا تو ان کی ہمد و کبار سے گاہ۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصنف مخدوف ہو یعنی گزشتہ اقوام جیسے لومکوں کا ریشی یہاں شیطان ہی ہے مطلب یہ کہ کفار قریش گزشتہ امتوں کی طرح ہیں اور ان کا ریشی شیطان ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝١٠٦

لوگوں کا اختلاف کر رہے ہیں آپ عام لوگوں پر اس کو ظاہر فرما دیں اور خاص طور پر ایمان والوں کے لئے یہ ایسا اور رحمت (جنا کر ہم نے یہ قرآن نازل کیا ہے)

اِخْتَلَفُوا فِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ اتَّخَذُوا آلَهُ الْبَدْعِ
میں لوموں کے جو مختلف خیالات ہیں۔

وَاللَّهُ أَفْزَنُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا فِيهَا ۖ يُهَوِّدُ الْقُرْصُ يَوْمَ تَوْتِهِ ۚ
 سچائی پر سلیا پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا۔ الارض سے مردہ زمین کا مبرزہ زمین کو زندہ کیا۔
 یعنی اس کو سرسبز اور نئی حالت میں اس کی موت سے مردہ زمین کا شک ہو جانا اور روح حیات سے خالی ہو جانے

ان کی لڑائی کا یہ نتیجہ پورے ممالک میں پھیلا۔ اس میں یہ لوگوں کے لئے بڑی دلیل ہے جہتے ہیں۔ مگر غور و فکر کے گاہکوں سے ختم و الورا کے لئے شک ہے۔ یہ جان زمین کو اپنی سے فرج و شہزاد ہو جائے اور ان تمام کی بڑی دلیل۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ
اور (خیر) تمنا ہے کہ وہ بیٹھوں میں بھی نمودار نہ ہو۔ ہر ہجرت
میں مراد ہے یہاں نمودار ہوتا ہے اس کی طرف لے جائے

مُسْتَوِيَّةٌ مِمَّنْ فِي بَطْنِهِ مِنْ تَابِيٍّ نَزَلَتْ قُرُونُكُمْ عَلَيْهَا حَتَّى إِذَا نَسَا جَدُّكُمْ شَرِيحَةً (۱۰)

(دیکھو) ان کے بڑے بڑے جد و گور اور قرون (کاہلو) اس کے درمیان میں سے صاف دور نکلے میں تمہاری سے نکلے باہر (۱۱) ان کے ہم قدم کو پتہ نہ رہتا ہے۔ مُسْتَوِيَّةٌ میں واحد مذکر کی ضمیر الانعام کی حرف لغت میں ہے، الانعام جمع ہے۔ لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے۔ یہاں اس نے اس مفرد انعام میں کیا ہے جو ہر زمانہ اُتالی آتے ہیں جیسے آج کل کی نور کتبہ شامیہ وغیرہ، اب یہ دور انعمش کا بھی من قرون ہے۔ لفظ اور انعام دونوں مفرد کے صیغے ہیں۔ مذکر و مؤنث دونوں طرح سے ان کا استعمال آیا ہے جس نے مؤنث استعمال کیا اس نے قرون کے صحیح معنی کا لحاظ کیا ہے اور جس نے مذکر قرون پایا ہے اس نے لفظ کا غلط کیا ہے۔

کسانی نے تصوف کی تعمیر نو کی طرف راج کیا ہے۔ یعنی اس چیز کے پیٹ کے لئے دے جس کا نام دوسرے ہوا کیا۔ دوسرے نے مناسب نعام کے پیٹ سے توراہ میں بھلائی کے لئے بعض مرادیں اور بعض ہی کی طرف بطور گمائی تعمیر درج ہے۔ بعض کے نزدیک صحت نام مراد ہے اور بعض کی طرف تعمیر راج ہے۔

قوت دو گونہ اور وجہ کے اندر دو۔۔۔ جب باہر آجاتا ہے تو اس کو قوت میں کہ جاتا۔۔۔ بالصدق یہ ہے مرلے کے خون اور گوبر کے اثرات سے خاص یہ ہے کہ اس میں خون کارنگ ہوتا ہے کہ گوبر کی بول بولائیہ۔۔۔ وہی پیداوار اگلی دونوں چیزوں سے ہوتی ہے۔۔۔ مصلحت خلق میں آسانی سے ارتقاء بنے والا۔۔۔ بخوبی نے لکھا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ گوبر پر لکھا کہ کھاتا ہے تو کھاتا ہوا چاند لکھڑیوں میں ہا کر نکھرتا ہے۔۔۔ گوبر ہمارا اس کی پیدائی ہوتی ہے پینے کے بعد اس کا پھینکا حصہ گوبر ہو جاتا ہے اور باقی حصہ خون اور درمیانی حصہ دودھ اور دودھ کے درمیان دودھ پیدا ہونے کا پانی مطلب ہے (اور یہ سب نام بگڑ کے زیر تفتہ ہو جاتا ہے بگڑ خون کو دھوئیں میں برتا ہے اور دودھ کو خضوں میں اور گوبر کو دھوئیں میں رکھتا ہے۔۔۔ جس دودھ سے۔۔۔ پینا ہی نے نکھا ہے شاید حضرت ابن عباسؓ کے کلام کی سروریہ ہے کہ درمیانی حصہ دودھ کا دودھ ہوتا ہے۔۔۔ اور باقی حصہ خون کا کھانا جو بہت کی غذا بنتا ہے اور اگر اس غذا کو جو استریوں میں ہوتی ہے اس کا ختم شدہ غلاف (کنوٹ) اپنی طرف کھینچ لیتا اور ختم دھیں دیتا ہے جہاں ہوتا ہے (یعنی استریوں میں) پھر بیلوں کو رک کر دودھ دیاں کو ختم کرتا ہے (جس کے جوہر کو کھوس کہتے ہیں) پھر چار اخلاط تیار کرتا ہے جن کے اندر ماییت ہوتی ہے پھر بگڑ کی قوت نمیز (ذہانت) کو چھانٹ کر فلک کرنے والی قوت (قدر ضرورت سے زیادہ) کی کو اکٹھا سے فلک کر کے گڑوں اور پتے در ٹیوں کی طرف رد کر دیتی ہے پھر باقی اخلاط کو تمام احتیاج کی طرف مفسر ضرورت ختم کر دیتی ہے اس طرح ہر عضو کو قادر و حکیم و عظیم کے زیر انتظام اس کا حق مل جاتا ہے پھر اگر حیوان مادی ہو تو چونکہ اس کے مزاج میں ضرورت و طوبت کا علیہ ہوتا ہے اس لئے اس کے اخلاط غذائی ضرورت سے زائد ہوتے ہیں اور زائد حصہ جھینا کی پرورش کے لئے رحم کی طرف چلا جاتا ہے اور پھر پیدا ہوتا ہے تو اس کے بدن کی غذائی ضرورت سے تمام زائد حصہ پاس کا کچھ حصہ خضوں کی طرف چلا جاتا ہے در سفید شیریں گوشت کے قریب کی دہ سے سفید ہو کر دودھ بن جاتا ہے۔۔۔ اخلاط اور دودھ کی پیداوار اس کیسے ہوتی ہے کن راہستوں سے کس طرح دیکھا جائے کہ یہ جسم ہے جس کی پیداوار کرنے والے اسباب کیا کیا ہیں۔۔۔ سب طور پر ہر وقت ان کی حاکمیت کی تبدیلی و نئی قوتوں کی منوں سے جو خضوں اور پھر سفید گی کے ساتھ غور کرے گا اس کو صاحب حکیم کی حکمت کاملہ اور قدرت تاتہ کا اعتراف کرنا پڑے گا اور رحمت شہد

کھانا پڑے گا۔

مُؤْمِنَاتِ الشَّجِيحِينَ وَالْأَكْثَابِ تَتَخَيَّلُونَ مِنْهُ سَكْرًا قَرِيبًا حَسَنًا

اور (نیز) مجبور اور انکوروں کے بھولوں سے تم لوگ بشر کی چیز اور عمدہ کھانے کی چیزیں جانتے ہو حضرت منتر نے لکھا ہے (مُسْتَفِي قُلْ مَذْهَبُ لَدُنَّ ثَمَرَاتٍ۔ ع۔ مراد۔ ہے مجبور و انکور کا شرہ و عرق۔ یعنی ہم تم کو چنے کے لئے شیرہ مجبور و انکور دیتے ہیں۔ تَتَخَيَّلُونَ سَكْرًا سے جملہ طبعہ سے یا میں کُتْرَاتِ کا تعلق تَتَخَيَّلُونَ سے ہے (اسی کے موافق ترجمہ کیا گیا ہے) سکر نشہ اور چیز یا مصدر ہے بمعنی مفت یعنی شراب یا سوسن میں سے سکر (بے ہوش ہو گیا) ہوش کی ضد ہے سکر، سکر، سکر، سکر، سکر لکھا ہے سب مصدر ہیں۔ سکر بضعقتن شراب اور اس نیزہ کو بھی کہتے ہیں جو مجبوروں اور کشتی سے لاد کر نشہ آور چیز سے بھلایا جاتا ہے۔ اور سر کو اور ضام کو بھی سکر کہا جاتا ہے۔ صاحب بدایہ نے لکھا ہے کہ سکر وہ ہوتا ہے جو مجبوروں کے عرق سے بھلایا جاتا ہے شراب میں عبد اللہ نے کہا اس آیت کی وجہ سے سکر کی ایات ثابت ہو رہی ہے کیونکہ اللہ نے بطور احسان و رحمت نمی سکر تیار کرنے کا کر کیا ہے اور حرام چیز کا ذکر بطور احسان نہیں کیا جاسکتا جاری دلائل یہ ہے کہ سکر کی حرمت پر صحابہ کا اجماع ہے۔ یہاں آیت کا جواب تو (یہ آیت کی ہے) اس کا نزول اس وقت ہوا جب ہر طرح کی پینے کی چیز حلال تھی۔

بنوئی نے لکھا ہے کچھ لوگوں کا قول ہے کہ سکر شراب ہے اور رزق حسن سر کر و ب پھونکے اور کشش۔ اور یہ حکم تحریر فرما سے پہلے کا ہے (یعنی اس آیت کا نزول حرام شراب سے پہلے ہوا تھا) کہ قول حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عمرؓ سعید بن جبیرؓ حسن اور بنیاد کا ہے بنوئی نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ سکر وہ پھل ہیں جو حرام کر دیئے گئے اور رزق حسن سے مراد حلال پھل ہیں (شاید حضرت ابن عباسؓ کے من قول کا مطلب یہ ہے کہ جو عرق، نیزہ پھلوں کا حرام کر دیا گیا ہے وہ سکر ہے اور جو عرق یا نیزہ حلال رکھا گیا وہ رزق حسن ہے۔ مترجم ابو عبیدہ نے کہا سکر سے مراد ہے کھانا عرب بولتے ہیں یا سکر تک یہ آپ کا کھانا ہے۔ شعبی، سکر سے پینے کی چیز مراد ہے اور رزق حسن سے کھانے کی چیز۔ بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ چھٹی زبان میں سکر سر کر کو کہتے ہیں بھاک اور ٹٹنی کا قول ہے کہ چھٹی زبان میں نشہ آور نیزہ کو سکر کہتے ہیں اور سکر پھلوں اور کشش کے کار سے ضیائیدہ اور پاکے ہوئے عرق کا نام تھا۔ سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ آیت تَتَخَيَّلُونَ مِنْهُ سَكْرًا مضمون ہے اتھلی کا نام بنوئی۔

ایک اور مقام پر بنوئی نے لکھا ہے کہ غلام کا نام ہے کہ شراب کے حلق چار آیات نازل ہوئی تھیں۔ آیت وَبَيْنَ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَكْثَابِ تَتَخَيَّلُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا کہ میں نازل ہوئی۔ اس کے نزول کے بعد مسلمان شراب پیچندہ شراب میں نزلہ میں حلال رہی اس کے بعد مدینہ میں آیت وَبَيْنَ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَكْثَابِ نازل ہوئی اس کے کچھ دنوں کے بعد آیت بَاتِلُوا الْكُنُوزَ الَّتِي كُنْتُمْ تُكْتُمُونَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُكْتُمُونَ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ نازل ہوئی اور سب سے آخر میں سورہ مائدہ نازل آیت نازل ہوئی (جس میں شراب کی قطعی کفری حرمت ہو گئی) چاروں آیات کے نزول کی تفصیل سورہ بقرہ کی آیت وَبَيْنَ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَكْثَابِ تَتَخَيَّلُونَ کی تفسیر کے ذیل میں ہم نے ذکر کر دی ہے۔

وَإِنِّي ذُلَّةٌ لِّلْآيَةِ وَقَوْمِي يَقُولُونَ ۝
یاشیر اس میں ہوا یعنی ہے ان لوگوں کے لئے جو کہتے ہیں یعنی آیات میں غور و فکر کرنے کا کام اپنی عقلوں سے لیتے ہیں۔

وَ اَوْحَىٰ رَبِّي لِي الْفَصْلَ الْاَنْ تَخْبِي عَلَىٰ حَيْثُ الْاَنْجِيَالِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ الشَّيْخِ وَ يَمُنَّ بِعَرْشُونَ ۝
یور آپ نے شہد کی قسم کے کسی میں یہ بات ذال کے قریب پڑوں میں گھرنے والے اور حضور درختوں میں بھی پڑوں لوگ جو چھین جاتے ہیں من میں مجھ کو وحی کرنے سے مراد ہے امام کہ پڑوں میں ذالنا۔ بیوضن سایہ کے گردوں کی چھتیں جاتے ہیں یا عرض سے مراد ہے انکوروں کی ٹیخہ عرض کا لغوی معنی ہے چھت۔ من الجبال اور من الشجر اور

ملا کر شون میں من ذبیضہ ہے کیونکہ سب پاڑوں میں اور سب درختوں میں اور سب چھتوں اور انگوڑوں کی پٹلیں میں شہد کی مکھوں کے چھتے نہیں لگتے ہیں نہ ہر جگہ چھتا ہوتا ہے بعض پاڑوں اور بعض درختوں وغیرہ میں بعض جگہ چھتے لگتے ہیں شہد کی مکھوں کے نیچے گو مکان کئے سے اس طرف مشدہ ہے کہ انسانی مکان کی طرح مکھوں کے چھتوں میں بھی تمام ضروری حصے ہوتے ہیں جن میں بھی متعدد ذکر ہے، چھتیں اور دو دروازے ہوتے ہیں اور وہ بھی حسن صنعت کا امیرا اعلیٰ نمونہ ہوتے ہیں کہ سولے کسی ماہر انجینئر کے لور کوئی انسان بھی نہ ایسا نقشہ جاسکتا ہے نہ ایسی تعمیر کر سکتا ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا مِنْ غَلِّ الشَّجَرِ نَحْلَ الْعَسَلِ فَمِنْ لَدُنْكَ ذُلُودٌ
 (ہم) کے پھولوں کو جس اور پھر اپنے رب کے راستوں پر چل کر آسمان ہیں۔

الفتح میں دفع ہمسی ہے اور لفظ کل اشتقاقی نہیں ہے بلکہ ہر مرغوب اور مناسب چل کر لو ہے یعنی ہر قسم کے مناسب پسندیدہ اور مستر آجائے ذوالے پھولوں کا عرفی چرس لے کر خود چھتے ہوں یا کرڈے۔

میں کی چھت چھت یعنی لور راستوں پر چل کر شہد تلو کر جو جے رب نے تجھے بتایا ہے ہیں اور ضروری طور پر تجھے سکھادیے ہیں اور جب در دور کے پھولوں کا ذکر چوس کر اپنے گھر کو لوٹے تو اپنے رب کے قاتلے ہوئے راستوں پر لوٹا خدا مستند بھول چکا یا یہ مطلب ہے کہ اللہ کے بتائے ہوئے ایسے راستوں پر چھتا کر حیرت پیٹ کے اللہ پھولوں اور پھولوں سے چڑسا ہوا عرفی شہد بن جائے۔

ذُلُود یعنی وہ راستے اللہ نے حیرت لے کر آسمان کر دیے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ اللہ کے حکم کی اطاعت میں گویا ہندو علم کے زیر اثر راستوں پر چھتا کئے والے کہتے ہیں کہ مکھوں کے سر اور تمام مکھوں کو ساتھ لے کر ایک جگہ سے دوسری جگہ پر منتقل ہو جاتے ہیں اور سب مکھوں کا ایک بادشاہ ہوتا ہے جس کو پٹشرب کہا جاتا ہے جب وہ مکھیں سے چل کر اپنے قوسب قہریں چلی دیتی ہے اور وہاں مکھیں وہاں جاتا ہے قوسب ظہر جاتی ہیں۔

یَا مَعْشَرَ مَنِائِمٍ مُقْبِلٍ رَاقِبُوا ذُنُوبَكُمْ فَرَّارًا مِّنْهُ لَئِنْ رَأَوْكُمْ سَارِعُوا إِلَيْكُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا
 اس کے پیچ میں سے ایک پٹنے کی چیز نکلتی ہے جس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں یعنی سرخ بھی ہوتا ہے سفید بھی اور بھی اور نیز بھی۔

فَرَّارًا مِّنْهُ لَئِنْ رَأَوْكُمْ سَارِعُوا إِلَيْكُمْ
 کہ اس میں لوگوں کے لئے شفاء ہے۔ چلو نے مذ کی ضمیر قرآن کی طرف وائش کے سے یعنی قرآن میں لوگوں کے لئے شفاء ہے لیکن آیت کہ لور بتائی ہے کہ شہد کی طرف ضمیر وائش ہے یعنی شہد میں شفاء ہے یعنی بعض امراض کے لئے۔ بعض حالات میں شہد کے اندر شفاء ہے شفاء کمر ہے و کا مروجہ ہے ماں کے بھرنی اللہ ہے یعنی بعض امراض کے بعض حالات میں شفاء ہے۔

نیم شبہ

بعض حالات میں بعض امراض کے لئے شفاء تو ہر چیز میں ہے یہاں تک کہ ذہر میں بھی بعض امراض کے لئے شفاء ہے شہد ہی کی کیا خصوصیت ہے۔

راز الہ

جنتانہ میں تو حیرت عظمت کو ظہر کر رہی ہے یعنی شہد میں اکثر امراض کے لئے شفاء عظیم ہے حضرت ابن مسعود روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شفاء اس کو اختیار کر دے شہد اور قرین (اول میں شفاء سنان ہے لور دوسر میں شفاء عظامی و روحانی کہ روایت ابن ماجہ و احادیث ہے) یہ حدیث بتاتی ہے کہ شہد میں شفاء غالب ہے۔

پہلوانی نے لکھا ہے کہ بعض امراض کے لئے تو شفاء تو شفاء اکثر باقی امراض میں مفید ہے اور بعض امراض کے علاج سے دوسری دوا کے ساتھ مل کر شہد ضمیر سخت ہے اور چھتوں کا چھتا عظیم شہد ہوتا ہے۔

حجین میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور

عرض کیا میرے بھائی کو رسالہ کی شکایت ہے۔ فرمایا شہید پور صاحب انھیں اس شخص نے شہید پایا (پچھ کا مذکور ہوا) کو پھر
 اندر مت گرائی میں نے خبر ہوا اور عرض کیا حضور میں نے شہید پایا تھا۔ شہید سے پوچھا اس میں کیا واقعہ ہو گیا۔ فرمایا اللہ چاہے اور
 خبر سے بھائی کا بیٹھ بھڑکا۔ اس کے جانے پر پھر شہید پایا اور عرض کیا اہم ہوا ٹیلاں حدیث سے تھیں معلوم ہوتا ہے کہ (بیٹ
 کے بالخصوص امراض کے لئے تھا شہید تھا) اسی لئے کہا جاتا ہے کہ علم اور معرفت سے جو شخص شہید کا استعمال کرتے کا
 شہید اس کو شہید نہ گا خدا کو کوئی مرض ہو کہ ان کو اللہ علیہ

تجربہ نہ ہو کہ پھر صاحب کے شہید ہوا عرض کے لئے شہید ہوا قرآن میں مذکور ہے نہ حدیث میں۔ ہر فصل کے شہیدی
 خاصیت تھی ان کوئی سے کہ ہم نے پھولوں اور پھولوں کے عرق سے شہید ہوا ہے اس کا خلاصہ بھی مرقم کے مطابق ضروری
 ہے۔ شہید کے علاوہ کوئی شہید نہیں ہوا۔ ان میں کہ ہم نے پھولوں اور پھولوں کا خلاصہ کھینچ کر اس میں آگیا ہوا ہر دو ایک خاص
 مرقم ہے۔ دوسرے ہے شہید ایک ایسی چیز ہے جو فصل کے اشتداد اور پھولوں پھولوں کے عرق کے علاوہ سے اپنے اندر مختلف
 خاصیت رکھتا ہے۔ ہر شہید ہر مرض کے لئے شہید ہوا ہے خاصہ خود بھی ہے لیکن مرض کی نوعیت کے علاوہ شہید کی نوعیت اور
 جن مصلحوں پر چلے۔ شہید ہوا ان کی دریافت لازم ہے پھر شہید کے طریق استعمال اور مقدار استعمال کا بھی ہر فرق ہے مگر
 طریق استعمال اور مقدار ضروری کام نہ ہو تو اس سے شہید کے شفا بخش ہونے کی نفی نہیں کی جاسکتی ہر شہید ایک کیفیت کا بھی
 احاطہ نہیں ہوتا۔ کسی میں گرمی نہ ہوتی ہے کسی میں گرمی، بعض شہید فاعل و مفعول اور بڑے بڑے اصلاتی امراض میں بہت مفید
 ہوتے ہیں اور انھیں ہم مفید ہر بعض بالکل فائدہ دیتے ہیں۔ ہر سال کو روکنے کے لئے بھی شہید مفید ہوتا ہے اور چاروی کرنے کے
 لئے بھی۔ فاسد ہوا کو ہر سال کر چھینک دیتا ہے اور فاسد غذا کو کھانے کے بعد قبض بھی کر دیتا ہے۔ عرض شہد معوی
 بھی ہے مفرغ بھی، انھیں خدا بھی ہے اور عمدہ دوا بھی۔ جو روہتے فائدہ شہد کے اندر ہیں وہ نیا کی چیز کے اندر نہیں ہیں۔
 عقولیت میں شہد بھی الٰہی ہے

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّعُلَّوْمٍ خَفِيَّاتٍ ۝
 اس میں بھی ان لوگوں کے لئے (اللہ کی قدرت، حکمت اور
 وحدانیت، وحی کی برتری) ہو گیا ہے جو غور کرتے ہیں جو شخص کھیلوں کی ان مصیبتی صہارت اور عجیب پُر مسرت قلم کی غور کرے
 کائنات کو صاف نظر آجائے گا کہ یہ سب کار فرماں اور مجاہد ذاتی اور پردہ کسی قدر چھپ کر ہے وہی کھیلوں کے دل میں یہ تدبیریں
 ڈالتا ہے اور کہیں نہ کہیں

وَاللَّهُ خَفِيَّاتٌ ثُمَّ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَنَعْلَمُ كَيْفَ تَرْجِعُهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الْبُرْجَانَ الْأَيْمَنَ وَالْأَيْمَنَ الْأَيْمَنَ
 اور اللہ ہی نے تم کو پیدا کیا اور وہ ہی تمہاری جہنم قبض کرتا
 ہے (پہنچن میں ہو جاتی ہیں، متوسط عمر میں یا بڑھاپے میں پھر بعض تم میں سے وہ ہیں جو بکار و عمر تک پہنچائے جاتے ہیں جس کا اثر
 یہ ہوتا ہے کہ ایک چیز سے باخبر ہونے کے بعد پھر یہ خبر ہو جاتا ہے کہ اللہ بڑے علم اور بڑی قدرت والا ہے۔
 کہو اللہ اللہ بہترین عمر، بکار و عمر، امتحان یا عہدہ فائدہ نے کہا اور اگر تو نے مال ہے حضرت علی نے فرمایا متعذر
 ہر اس روز تو عمر ہے۔ بعض نے اتنی برس کی عمر کو مذکور کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دعا میں فرماتے تھے کہ اللہ! میں بڑی عمر
 سے تیری پندہ دیتا ہوں، دوسری روایت میں ہے لفظ آتے ہیں کہ اللہ میں تیری پندہ کا طلب ہوں کہ مجھے اور دل عمر تک پہنچایا
 جائے لیکن وہ خبر میں بھی ایسی ہی روایت آتی ہے باخبر ہونے کے بعد بے خبر ہو جانے کا یہ مطلب ہے کہ تمام معلومات کو
 بھول جائے اور بچوں کی طرح بڑوں اور حقیقت کو سمجھ نہ جائے مگر یہ کہ جو قرآن (بیٹھ) پڑھتا ہے وہ اس حالت پر نہیں
 پہنچتا کہ اللہ علیہ السلام اللہ کو لوگوں کی عمروں کی مقداروں سے خوف واقف ہے اور ہر چیز پر قادر ہے پھر فرشتے کو بھی پتہ ہوتا
 اور ہر ان کوئی کی جان قبض کر لیتا ہے اس آیت سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لوگوں کے اعمال کا اختلاف، انکسار اللہ حکیم
 و عظیم کے اندر ہے کے مطابق اور اس کی حیثیت کے موافق ہے طبی اور خود بخود نہیں ہے اگر طبی تشکا ہوا تو اس حد تک نہ

یہیں علاقے کی بار بار مر لو ہے جو بدکار اور خادم دونی جیٹیں کتاہوں میں تمام ان کو اٹال کی بناء پر گیت میں حقدت سے مراد ہیں
میں سے جو کچھ پر حقدت کا غلط و غلطی تھا ان کی وجہ سے کیا گیا (سبکی) میں سبکی حالت اور حقد میں خدمت کی دولت خود بخود
کی (پیدا کی) سے متعلق توجیسات میں سے ایک توجیہ (مسجد مذکور بالا) لکھی ہے۔

مناظر اور کلمی نے کتاہ سے چھوٹے بچے اور حقدت سے بڑی بار بار مر لو ہے جو چھوٹے بچوں کی خدمت کرتی اور ان کی
خدمت میں بنے چاند سے کہ وہ بار بار مر لو ہے جو تہذیبی خدمت اور کام کاج کرتی ہے۔ چاہے وہ سعید بن جبیر نے حضرت امین عباسی کا
قول نقل کیا ہے کہ حقدت سے مراد بار بار کے بار بار کے یعنی کی روایت میں حضرت امین عباسی کا قول آیا ہے کہ پتلا ہی کے بچے
مر دیں جو پہلے شوہر سے دوسرے میں کتہ ہوں شاید حقدت کہنے کی وجہ تسمیہ اس صورت میں یہ ہو کہ (حقدت لغت میں
خادموں کو کہتے ہیں اور) یہی کے بچوں سے قوی وہ کام بناتے جو اپنی والدہ سے نہیں لیتے اس لئے یہی کے بچوں کو حقدت کہہ گیا
بہترائی نے کہا ہے کہ حقدت دوسرے معنی کے اہمیت میں ایک مر دی معنی یہ بھی ہیں کیا گیا ہے کہ حقدت سے مراد ہیں
بہترائی کے گرد و پیشوں کی بار بار مر لو ہے کام کاج کرتی ہیں۔

وَرَأَى كَثْرَةَ قُرْبَى الْقُرْبَى
اور تم کو بھی اچھا چیریں کھانے پینے کو رہیں۔ حقدت تہذیبی چیریں و احوال چیریں۔
وَرَأَى كَثْرَةَ قُرْبَى الْقُرْبَى
نکبہ لکھا طریقیوں و قریبہ صفت انکو حقدت کہتے ہیں

ماتے رہیں گے اور اللہ کی نعمت کی شہرت میں گھر یعنی بھول کر غفلت میں رہیں گے اور اللہ کی دینی ہونے غفلت کی
نہیت بھول کر طرف کرتے رہے گے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ارشاد فرمایا میرا اور کا قریب و اقرب کا ایک حکیم ہوا کہ (یعنی
حبیب - حاتم) ہے یہ اس امر سے کہ وہ اس کو جو دوسروں کی کی جانی ہے قریب میں دیکھا ہوں شہر و سرول کا کیا جاتا ہے بعض علماء کا قول
ہے کہ سب اس سے مراد ہے ہجر و سار اور وسیلہ کی از خود باغوا، غلطی یا تحریک (یہ تینوں قسمیں بعد و تینوں اساطیر ہوں کی عرب
میں ہوتی تھیں) بعض کو گوشت کھانا دوسری لکھا اور جو لانا مشرکوں نے زام کر دیا تھا
یعنی بکھر و غیرہ کی مرمت کا تو یہ لوگ عقیدہ پر کھتے ہیں اور اللہ کے طالب یا کثیر ذوق کی حالت کا انکار کرتے ہیں۔ بعض
نے کہا اہل شیطانی ہے اور اللہ کی نعمت رسول اللہ ﷺ کی بات مہر کہ

وَلَقَدْ كَذَّبَ قَوْمٌ مِنْ ذُرِّيَةِ عَادٍ مَا زِلْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَّبَتْ قَوْمٌ مِنَ الشَّعْبِ وَكَانَ مِنْهُمْ شَيْبَانٌ وَكَانَ قَوْمٌ مِمَّنْ كَذَّبُوا
اور لہذا کو چھوڑ کر اپنی چیزوں کی حالت کرتے رہیں گے جو ان کو نہ آسمان میں سے

ارزانی کا پانی کا اختیار رکھتی ہیں اور نہ زمین میں سے اور نہ کسی قسم کی نعمت سے راضی ہیں۔ ان میں سے راقی یعنی بدیشی اور زینا سے
ارزاق یعنی مرنے (نہ ملنے نہ ہونے) و غیرہ) کتب کے نزدیک شیبانوں سے اور روفا مہدی منہ اور ذوق سے مراد ہے مر و ذوق
(آپ نے یہ پس کی چیز) یعنی وہ کسی چیز کے مالک نہیں۔ بھلی کہ نہ کثیر کے معنی کے اختیار میں کچھ بھی نہیں۔ (راوی ذوق
کو منہوں معنی لہا ہے اور شیبان کو منہوں۔

وَلَقَدْ كَذَّبَ قَوْمٌ مِنْ ذُرِّيَةِ عَادٍ مَا زِلْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَّبَتْ قَوْمٌ مِنَ الشَّعْبِ وَكَانَ مِنْهُمْ شَيْبَانٌ وَكَانَ قَوْمٌ مِمَّنْ كَذَّبُوا
بھی حالت میں نہیں ہے یہ بھی دوسرے کہ کہ حقدت میں ہی نہیں ہے یا یہ مطلب ہے کہ بھول کر کسی قسم کی
زندہ رہنے کے مالک بننے کی طاقت نہیں ہے اور یہ تسمیہ جان بھر میں ان میں حالت سے ہو چکی ہے۔

فَكَانَ تَحْقِيقُ لِقَوْلِ الْكَافِرِ إِنَّهُ إِذَا مَلَكَتْ سَائِرُ الْكَافِرِينَ لَقَدْ كَذَّبُوا
پس تم اللہ کی
خدا کی مثال یہی کہنے کی مراد ان دوسرے کی کہ ضرب و کشت یہ ہے ایک حال کو دوسرے حال سے تشبیہ دینے کا
اور اللہ کی ذات صفات کا کسی کو (خاص) علم نہیں نہ کوئی یہ جانتا ہے کہ کون کون سی صفات کا احاطہ لہا ہو یا درست ہے اور کون

کئی حدت کے ساتھ اللہ کا مختلف ہونا محال ہے ایسی حالت میں اللہ کو کسی چیز پر کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے غالب کو حاضر کے ماننے میں احوال کس طرح دیکھا ہے کوئی تائب یا تائب اور منصب مشترک موجود نہیں ہے اللہ یسوعہ کہ انتم لا تعبدون کا یہ مطلب ہے کہ اللہ حقائق حقیر سے واجب ہے اور تم جو حق ہے اور تم بوالذلت ہو یا یہ مطلب ہے کہ تم جو اللہ کی مثل نہیں بن سکتے یہ اور قیاس بنائے ہو اللہ کو ان کی غلطی کا علم ہے وہ جو غلطی کے قصور کی تعقیبات دے سکتے ہیں اور تم کو اس کا علم نہیں اگر تم کو اپنے قول کی غلطی کا علم ہو تو تعقیبات یہیں کرنے کی جرات ہی نہ کر سکتے۔

اللہ ایک مثال بن کر رہتا ہے (فرش کر)

صَوَّبَ اِلَیْہِمْ مَثَلًا لِّعِبَادٍ مِّمَّا لَوْ کَانَ فِیْہِمْ شَیْءٌ وَّ

ایک غلطی کا علم ہے جس کو ہم کہہ سکتے ہیں خود کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا۔

اللہ نے یہ مثال چلی ذات اور دوسرے باطل محمودوں (کافروں و شیعوں) کے لئے بیان کی ہے۔ مصلوحت سے مراد یہ ہے کہ وہ بندہ اگر اللہ نہیں۔ پس تو تمہیں لوگ آزاد ہو جاؤ اللہ کے بندے ہیں لہذا وہ غلطی نہیں کئے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ غلام کا حکم نہیں ہے اور اس کو لین دین کی قائلی صرف ہے۔ ایذا دہی نہیں ہے (کاتب اس غلام کو کہتے ہیں جس نے آج سے معذور کر لیا تو کہ انکار وہیں کا کہ جب میں تم کو دے دوں گا تو آزاد ہو جاؤں گا لہذا تمہارا تھکانے کا معاذہ کو قصیم کر لیا۔

وَمَنْ شَاءَ فَلْيُکَلِّمْہُمْ یَوْمَئِذٍ ۚ اُولَئِکَ یَتَلَفَعُوْنَ وِیْلًا یَّوْمَئِذٍ وَ یُخْذُوْنَہُمْ اَمَّا یَسْتَوْفُوْنَ

اور ایک شخص وہ ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے خوب روپیہ دے رکھی ہے سو وہ اس میں سے پوشیدہ اور عاری ہے (جس طرح اور جتنا چاہتا ہے) خرچ کر رہا ہے کیا وہ دونوں نہیں میں ہر روز نکلتے ہیں۔

اللہ نے اس مثال میں باطل محمودوں کو اس غلام سے تشبیہ دی جو بے بس اور ہر قسم کا تصرف کرنے سے عاجز ہے۔ کچھ بھی اس کو اختیار نہیں۔ اور اپنی ذات کو آزاد مالہ یعنی آدمی سے تشبیہ دی جو جیسا اور جتنا چاہتا ہے غلام کو کتبے کا ہر حصہ صرف اس کو کوئی شخص دوں گا اور پوشیدہ خرچ سے کوئی مال نہیں ہے۔ مگر اس تشبیہ سے شرک کے باطل ہونے پر استدلال کیا ہے کیونکہ جن جہول کو اللہ کی ملکیت میں شریک قرار دیا جاتا تھا وہ تو بے اختیار غلام سے زیادہ عاجز ہیں اور اللہ ہر آزاد آدمی غلامی سے زیادہ مالک محال اور عطا اللہ اور قوی ہوتا ہے۔

سودی تر نہیں اللہ کے اشیاء میں۔ (کوہیہ لوگ اپنی کے اَلْجَنَّةِ مِمَّا یُسَوَّمْنَ بِکُلِّ الْاَشْیَاءِ لَا یُفْلِحُ الَّذِیْ یُکَلِّمُہُمْ فِیْہِ) مگر جس (بلکہ ہر) میں سے اکثر جانتے ہی نہیں ہیں۔ یعنی اللہ ہی تمام نعمتوں کا عطا کرنے والا ہے لہذا وہی ہر سائنس کا متعلق ہے اس کے سوا اور کوئی نعمت دینے والا نہیں اس لئے کوئی دوسرا عقلی سائنس نہیں۔ معذرت کا متعلق تو بن جائے خود رہا۔

اکثر لوگ چونکہ جانتے نہیں، دانی کی وجہ سے اللہ کی اپنی دینی نعمتوں کو دوسرا سہی کی طرف سے مشتبہ کر دیتے ہیں اور غلام حساب کی وجہ سے باطل محمودوں کی عبارت کرتے ہیں بعض اہل تعبیر کا خیال ہے کہ عبد مملوک کا فرق مثال ہے اللہ نے اس کو قوی ہی نہیں دی کہ کوئی غلامی کر سکے یا وہ اشیاء کچھ صرف کرے۔ ہر نقطہ خبر سے عاجز ہے اور اس کو زندہ دینا روز قیامت اس کو اس کی مثال ہے جو اللہ کی راہ میں جس طرح چاہتا ہے خرچ کر رہا ہے۔

یہاں جرتاً نے غلام کا قول نقل کیا ہے کہ عبد مملوک سے مراد وہ جنہوں نے اللہ کے لئے دہائی جان ہے اس کو جہاں بھی بھیجتا ہے کوئی کام نہیں کرتا ہیں۔

وَصَرَبَ اِلَیْہِمْ مَثَلًا لِّعِبَادٍ مِّمَّا لَوْ کَانَ فِیْہِمْ شَیْءٌ وَّ یُخْذُوْنَہُمْ اَمَّا یَسْتَوْفُوْنَ

اور اللہ ایک (اور) مثال بیان کرتا ہے

اسی ہیں ایک تو ان میں کوئی چیز کوئی کام نہیں کر سکتا اپنے سر پرست کے لئے وہی جان ہے اس کو جہاں بھی بھیجتا ہے کوئی کام نہیں کر کے نہیں آتا۔

وَالْقَوُّ عَلَيْهِمْ قَوْسٌ بَازِلٌ يُفْرِغُ فِيهِمُ الرُّسُومَ ۖ

سودہ (بیت المن) (مشرکوں) کی طرف کلام کا رخ
کو گویا پتھر سے گاؤں کا کلمہ کرنے کی قدرت عطا کر دے گا اور بیت منہجے کلام کا
کہ نام کو اللہ کا شریک کہتے تھے، اس دعوے میں جھوٹ ہو کہ حقیقت میں
کے پھل دی تھے (تم نے خود علی اپنی خواہشات کے مطابق پہری بوجھا
دی مگر دوسری آیت سے اسی منہج کی حقیقت ہوئی ہے فرمایا سُبْحَانَكَ
میں ہے (اور کہیں گے تم پہری عہدت میں کرتے تھے) یہ مطلب ہے
جاہل گمراہ کیا تھا اور کفر کی ترتیب دی تھی اور تم پر اپنی عہدت کرانے پر
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي مَعِرِي تَمَّ بِكَ كَوْنِي
نوت: یہی تھی تم نے میری عہدت مان لیا۔

اور روزِ اشد کے سامنے اطاعت کی تعمیل کے لئے جو کچھ درویش بندہ کیلئے ہے سب ہم ہو جائیں گی لہذا میں قرآنِ شریف کی اطاعت سے کبیر کرتے ہیں مگر قیامت کے دن اطاعت کا انکار کریں گے اور جو روزِ تراشیں کرتے اور کہتے تھے کہ اے معبود اللہ کے دربار میں سفارش فرمائیے کہ وہ سب اللہ تعالیٰ پر کائنات ہوئی گی۔

اَنْتَ يٰمُنِمْ لِّقَوْمٍ وَّاصِفًا وَاَعْنِ سَيِّئًا اَلَمْ يَجِدُكَ يَتِيْمًا وَّكَانَ الْوَلَدُ يَتِيْمًا ۝۱۰۰

جو تو ان کو کفر کرتے تھے اور اللہ کی ہر بات سے روکتے تھے ہم ان کی فساد انگیزی کی روک تھام میں سزا پر اور سزا کا اہتمام فرمادیں گے۔

اللہ کی راہ میں اسلام سے لوگوں کو روکنے اور کفر پر آمادہ کرتے تھے۔ عذاب کی ذیادتی کا یہ مطلب ہے کہ کفر کی جس مراد کے مستحق ہوں گے اس میں کافر گری اور رادو خدا سے روکنے کا مزید اضافہ ہو جائے گا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے عذاب کی تشریح میں فرمایا، بچو ہوں گے جن کے ذہن مجبور کے لیے دو عقل کے برابر ہوں گے۔ ابن مردودہؒ نے حضرت براءؓ کی روایت سے اسی معنی کی حدیث مرفوعہ بھی نقل کی ہے۔ سید بن جبیرؒ نے کہا، سائب ہوں گے یعنی بوختوں کی طرح اور بچو ہوں گے شجرہوں کی مثل جن کے ایک مرتبہ کانٹے کا اثر چاہیں (خریف) کمال تک نہ ڈسا ہو اتنی محسوس کر جا رہے ہوں کہ حضرت ابن عباسؓ اور عاتقؓ کا قول ہے عرش کے نیچے سے نکلے ہوئے تانے کے پانچ دو یا نکلے ہیں جو آگ کی طرح ہیں اور دنیاؤں میں دانا کی مدت کے برابر (ہمیشہ) پھرتے رہیں گے بعض نے کہا کہ گری کے عذاب سے سردی کے عذاب کی طرف من کو نکال کر لایا جائے گا سردی کی شدت کی وجہ سے وہ چٹخیں گے اور فراد کریں گے اور دوزخ کی گری میں جا چکا ہو انہیں گے۔

قساوا انجیری سے مراد ہے دنیا میں کفر کمر کھانے والے اور اللہ سے رو کنا۔

وَلَوْ لَمْ تَلْحَقْ بِهِ أَقْبَلُ مِنْهُ عَلَيْهِمْ قَوْلُ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ وَلَوْ لَمْ تَلْحَقْ بِهِ لَأَخَذُوا مِنْكُمْ مَتَدًا وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَكُرَّوهُ إِلَى ظَهْرِ حِمْلٍ وَلَوْ لَمْ تَلْحَقْ بِهِ لَأَخَذُوا مِنْكُمْ مَتَدًا وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَكُرَّوهُ إِلَى ظَهْرِ حِمْلٍ وَلَوْ لَمْ تَلْحَقْ بِهِ لَأَخَذُوا مِنْكُمْ مَتَدًا وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَكُرَّوهُ إِلَى ظَهْرِ حِمْلٍ

الْكِتَابَ يَتْلِيهِمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُسْلِمِينَ ﴿٥٧﴾

لہو جس دن ہم ہر ہر امت میں ایک ایک گولہ جو لٹائی میں کا ہو چکا تھا کے مقابلہ میں قائم کر دیں گے اور ان لوگوں کے مقابلہ میں آپ کو گولہ بتا کر لائیں گے اور ہم نے آپ پر ترکان اُچھا رہے کہ تمام (جو کسی کی ضروری) باتوں کو بیان کر سکتے والا ہے اور (خاص) مسلمانوں کے واسطے بڑی ہدایت اور بڑی رحمت اور خوش خبری سنائے والا ہے۔ شہید سے مراد ہے ہر امت کا پیغمبر۔ ہر امت کی ہدایت کے لئے اللہ نے انہی کا پیغمبر مبعوث فرمایا۔ وہ لاء سے مراد ہے امت اسلام سے۔ بتایا کہ شیخ واضح پہنچا کہ شیخ یعنی ہر دینی ضروری مسئلہ کا واضح بیان مستقل ہوا۔ شیخ جس طرح کہ ان آیات میں آیا ہے کیا ان کا ترجمہ الرسول صلوات اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ وہ من یبغ غیر سبیل المؤمنین تولد ما کونہی۔ فاختہ پڑھا تو اب اولیٰ

تو بہت اہل گویا سے مراد ہے حاجت روائی کرنا ضرورت مندوں کی ضرورت پوری کرنا یعنی کنہ پروری کرنا۔ لکھنا
 حد سے بڑھی ہوئی برائی (مکمل برائی) کوئی ہونا عقلی (خت بری بات ختم، برکام) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: لکھنا یعنی زنا
 النکاح پر برکام کسی کو شریعت نے برا قرار دیا، اور عقل سلیم بھی اس کو برا سمجھتی ہو۔ انہی عقروں علم، بیادگی نے لکھنا ہے لکھنا
 سے مراد ہے قوت خود بینی کے استعمال میں حد (اعتدال) سے آگے بڑھ جانا جیسے انسانی سوال میں حد سے بڑھی ہوئی خود بینی
 یعنی ذہنیت کی بری حالت ہے مغروریت غصہ کے پھان سے مغلوب ہو کر ابرکام کر جو (عقل کا ٹھکانا) ہر اسے۔ انہی غرور، تکبر
 لوگوں پر جبر اور زور دہی سب سے اونچا ہے۔ یہ شیطنت قوت دہی کا کرشمہ ہے انسان کی ہر برائی اور شر اشی میں اس قسم میں
 سے کہ نہ کسی قسم کے ذہن میں داخل ہے اس سے حضرت امی مسعودؓ نے فرمایا: فرقان مجید میں سب سے زیادہ جامع آیت کیا
 ہے حضرت امی مسعودؓ کا قول سید بن منصور نے الادب میں بخاری میں ہے محمد بن منصور اور ابن جریر نے ابن عبد راکن الباقی
 م غم اور کم سے ہر شعبہ الامیان میں بخاری نے نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ الادب میں بخاری نے اور کام
 احمد (ابن ابی حاتم) طبرانی (ابن مردیہ) نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہی آیت حضرت عثمان بن عفانؓ کے
 مسلمان ہو جانے کا سبب ہوئی۔

یعنی نے لکھا ہے کہ سفیان بن عیینہ نے کہا طاہر و باطن برابر ہو جائے عدل ہے باطن کا ظاہر سے اچھا ہونا احسان ہے اور
 ظاہر پر نسبت باطن کے اچھے ہو تو یہ لکھا اور لکھا ہے۔

اللہ تم کو اس لئے نصیحت کر رہا ہے کہ تم نصیحت قبول کرو۔ یعنی
 تَعْلَمُ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ L
 اسرونی (کی باخاری اور اچھا برائی میں تمیز کرنے کی نصیحت اللہ تم کو کرتا ہے تاکہ تم اس کو نور اس پر کار بند ہو۔ بیادگی
 نے لکھا ہے اگر قرآن میں اس آیت کے سوا کوئی اور آیت عذہ ہو تو یہ بھی قرآن کو جیتا جائیگی شیعہ کا لکھا ہے ذر حنفہ و
 بشری للشیعہ میں ملاحظہ ہو۔

انہی نے ایوب کا قول نقل کیا ہے کہ عمرؓ نے یہاں کید رسول اللہ ﷺ نے جب یہ آیت ولید کو سنا تو ولید بولا تجھے
 ذرا اس کو روک دو ورنہ جو حضور ﷺ نے اوروہ عداوت فرما دینا کئے گا لہذا کی قسم میں مجیب شیری اور ایک خاص حسرت ہے
 (یہ مجبور کے درخت کی طرح ہے اس کا پالائی بعد (یعنی ظاہر) غم آفریں اور پخلا بعد (یعنی باطن) خوشیوں سے مبرا ہوتا ہے یہ
 انسان کا کام نہیں ہے۔

وَأُولَئِكَ يَفْعَلُونَ اللَّهُ إِذَا عَصَى قَدْ وَلَا تَنْفَعُكَ إِلَّا تَنَانٌ لَعَنَ تَعْلَمُ يَهْدِيكَ جَعَلَهُ اللَّهُ عَذَابًا لِمَنْ يُضِلُّ
 اور تم اللہ کے حمد کو یاد رکھو، جبکہ تم اس حمد کو (خصوصاً اسو) اپنے ذمے
 نے لوگوں تمہیں اور مہیو کر کے بعد از وہ تم تو خود (اپنی فصول) پر اللہ کو دینا چاہیے ہو۔ عہد پختہ اقرار۔ ابن جریر نے
 حضرت پر یہ دیکھا اور روایت سے لکھا ہے کہ یہ توبہ رسول اللہ ﷺ کے ذمے لینے اور رسول اللہ ﷺ نے بیعت کرنے کے متعلق
 ہزار ہوئی انہی نے لکھا ہے عہد ان جگہ یعنی قسم ہے شعی سے کہ (اس جگہ) عہد یعنی قسم ہے وہ اس کو توڑے گا خدا قسم کا
 کفار و غیرہ ایمان یعنی بیعت کے عہد نامہ نہیں بعد توبہ یا حق اللہ کا نام لے کر قسموں کو پختہ کرنے کے بعد نصیحتی بیعت
 کا کو۔ عمل جس چیز کی کفایت کرتا ہے اس کی طرف اللہ لکھا ہے۔

إِنِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْلَمُونَ
 جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے بخیر واقف ہے یعنی عہد پر کرنا تو خود اللہ
 سب سے وقت بے عہد ہے تمہارا اس آیت کا نزول منف جاہلیت کے متعلق ہوا (یعنی اسراء کے دور) پہلے جو لوگ باہم جلسے
 کرتے تھے اس کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی اس کے بعد آیت نازل میں وعدہ حق کی منتظر دے کر چھاپا ہے فرمایا ہے۔
 وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخَلَّفِينَ خَلَفْتُمْ بَيْنَ يَدَيْ قَوْمٍ أَنْكَارًا
 اور تم (کہ کی) اس (یہ خوف)
 عورت کی ضرورت نہ ہو جاؤ تم نے اپنا ساتر کاٹنے کے بعد زیادہ بڑھ کر کے توڑ ڈالا۔

مکمل بنوا کرتا، مگر انہیں انکسرت کی حق سے پروردگار سے مل گئے ہوتے۔

انہی میں سے تم نے جو بکرمین الہی، انہیں کا بیان نقل کیا ہے کہ (نہ کی ایک عورت) سعید و اسد یہ وہ تھے جنہیں ہال اور بھجور کی بھال کے بیٹے جنی کرتی تھی ان کے حق میں یہ آیت مائل ہوئی یعنی نے کھنہ ہے کہ کہیں اور متاعل نے کہا کہ جب بدت عمر میں اسد بن کعب بن زید بن مزاحم بن سعید ایک انور کے خوف عورت تھی۔ اس کا لقب عمر تھا اس کے ہاں ہمیں کچھ خرابی تھی اس نے ایک چہرہ ہاتھ بھر کا اور اس میں ایک کھانسی بھری دھڑک رہا تھا (روزہ اور دنوں میں اور ہالوں کی کشتی کرتی تھی اور اپنی ہاتھوں سے بھی کوٹاتی تھی مہل کر دوسرے تک کا تھی نہیں دوسرے کو دسب کا کا تا دوا دھا کہ کچھ اسی زانی تھی (اور پروردگار پروردگار دینی تھی بلکہ اس کا روزہ ان کا مہل تھا ان میں سے مہل میں تھیں کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت جو کاتے کا کام برابر کرتی تھی وہ کاتے تک نہیں کرتی تھی عورت کا تے کے بعد کئے ہوئے شہوت کو تڑانے سے باز نہیں رہتی تھی تم اس کی ضرورت ہو چاہا تو عہد لی نہ کرو اور نہ تو اس کو پورا بھی کرو ہر مرتبہ عہد نہ کرے اس کو توڑو۔

فَلْيَتَذَكَّرْ فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرْ فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرْ فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرْ

(کہ اس طرح) تم بھی اپنی قوموں کو آپس میں قہر ڈالنے کا رویہ نہ لے لو۔ بعض میں وجہ ہے کہ ایک گروہ دوسرے گروہ سے بڑھ جائے۔ یہ مثل پتھر و صحر، غریب، سفیات، دشمنان و غی (سفاقت کے اعتبار سے اس چیز کو کہتے ہیں کو کسی دوسری چیز کے اندر اس کو خراب کرنے کا ارادہ رکھنے کے لئے داخل کیے جانے، بغض علوانے کو داخل اور دشمنی ہے کہ ظاہر میں تو قاعدہ کرتے اور باطن میں اس کو توڑ دے۔ کوئی آندہ داغ زانی دریاں میں زیادہ بنیاد بنے گا (دروجاہایت میں) عرب کا دستور تھا۔ ایک قبیلہ ایک جماعت دوسری جماعت سے باہمی اہم اہم تقسیم معادہ کر لیتی تھی (یعنی ایک جماعت دوسری جماعت کی حلیف ہو جاتی تھی) یہ دونوں کامعادہ مختلف ہو جاتا تھا) انہیں ان دونوں قبیلوں میں سے کسی کو اپنے معقول کی دشمنی جماعت زیادہ طاقتور بنا دیا اور انہیں انہیں تو اپنے حلیوں سے تھوڑی کر کے طینوں کے دشمنوں سے پکڑ کر مل جاتے تھے اور ان سے خائف نہ کر لیتے تھے۔ عہد کی تشریح کی تاہم پر آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ گروہوں سے عہد شکنی کر کے طاقتوروں سے تم عہد بدلتے کر دیتے اور بعض اس لئے کہ تم کو غلبہ اور طاقت حاصل ہو جائے ایسا نہیں کرنا چاہئے۔

یا آیت کا یہ مطلب ہے کہ تم اپنی قوموں کو نہ کاؤ اور نہ صرف اس وجہ سے نہ بنو کہ تمہارا ایک گروہ دوسرے گروہ سے زیادہ طاقتور ہوئے اور مال میں زیادہ ہو۔ یہ اس لئے طاقتور گروہ کو معادہ شکنی کی کوئی پروا نہیں ہوتی جس طرح قریش نے عہد پیسے کے مقام پر مسلمانوں سے اس سال تک جنگ نہ کئے کا معادہ کر لیا تھا لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی جماعت سے قریش کی تعداد زیادہ ہے اور مال طاقت بھی بڑھ کر ہے اس لئے وہ وہی سال میں معادہ توڑ دیا۔

إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكُمْ اللَّهُ بِالَّذِي لَكُمْ يَوْمَ الْتَمِيمَةِ فَإِنَّكُمْ لَتَنُصِرُوا لِلَّذِينَ يَبْغُونَ ۝

یعنی اس سے اللہ تمہاری آزمائش کرتا ہے اور جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہے قیامت کے دن میں سب کا تمہارے سامنے عیاں ظاہر کر دے گا۔

یعنی ایک جماعت کو دوسری جماعت سے برا اور برتر کر کے اللہ جانچ کر تا ہے کہ یہ ہمارے اللہ سے کہے ہوئے عہد اور رسول اللہ ﷺ کی بیعت کی دسی کو معنیوں کے ساتھ پکڑے رہتی ہے یا مومنوں کی رحمت اور قریش کی کثرت و شوکت دیکھ کر توڑ دیتے ہیں۔ اور دنیا میں کہے ہوئے اختلاف امور کا فیصلہ جب قیامت کے دن اللہ کرے گا تو ہر ایک اہل کا یہ دوسے کا توہین لوگوں نے عہد کو پورا کیا ہو گا تو وہ اب تو وہی لوگوں نے عہد شکنی کی ہو گی۔ میں کو عہد ابد سے کہ حقیقت کو ظاہر کر دے گا۔

وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ لَجْعَلْنَا أُمَّةً وَاحِدَةً وَفَعَلْنَا ذَلِكَ لِيُتْلَىٰ مِنْ تِلْكَ الْأَوَّلِينَ ۝

اور اگر اللہ کو منظور ہو تو سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیا لیکن (اس کی حقیقت یہ ہے کہ جس کو چاہتا ہے برا کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے برا پر زوال دیتا ہے اور (قیامت کے دن) تم

سے تسمیرے اعمال کی ضرورت نہیں ہوگی۔

ایک ہی طریقہ کا پلہ بنے کا مطلب یہ ہے کہ سب کو اسلام پر متفق کر دینا اور سب کو قائل کرنے والے ہو جاتے ہیں اس اختلاف نہ رہتا۔ بے راہ کر دینے کا یہ مطلب ہے کہ اس کو بے مدد و مدد بخور دیتا۔ ہدایت کرنا اور راہ پر ڈالنے کا معنی یہ ہے کہ اس کو ایمان اور آخر کی توقع دے دیتا۔ ہر شخص سے ہڈ پر کی واجب بنائے اور سزا پر لوہے کے لئے ہوگی۔

وَلَا تَجْعَلُوا دِيَارَكُمْ مَنَازِلًا وَيَدْعَ النَّاسُ قَوْمَكُمْ بِأَسْمَاءِ الْفِرْيَافِ قَدْ مَرَّ بِكُمْ مَرْجَبُكُمْ وَتَكُونُوا لَهَا قَوْمًا مَنَازِلًا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُدْعَى إِلَيْكُمْ خُذْ خِمَتَكَ لِكُلِّ مَنَازِلٍ ۖ قُلْ خِزْيَانُ اللَّهِ عَزِيزٌ ۝

اور تم اپنی قوموں کو آپس میں قلاؤں کے گاؤں نہ مت بنانا۔ جس (اس کو دیکھ کر کسی اور کا) قدم چنے کے بعد نہ چھل جائے اور اللہ کی راہ سے روکنے کی وجہ سے پھر تم کو تکلیف پہنچتا رہ جائے اور (آخرت میں) تمہارے لئے بڑا عذاب ہو جائے۔
”خزینہ لا ہو مکر۔ یعنی قوموں کو فریب دے اور اللہ کی گنجی کا ذریعہ نہ بننا کہ لوگ تمہارے معاہدات پر اصرار کر لیں اور تمہاری طرف سے مطمئن ہو جائیں اور تم ان کو فریب دے کر قسمیں اور معاہدے توڑ دو۔

قدم چنے کے بعد نہ چھل جائے کا مطلب یہ ہے کہ بے خوف اور مطمئن ہو جانے کے بعد تم ہلاک ہو جاؤ۔ عرب کا عہدہ ہے کہ عافیت کے بعد اگر کوئی شخص کسی مصیبت میں گر فدا ہو جاتا ہے یا سلامتی کے بعد کسی گڑھے میں گر پڑتا ہے تو کہتے ہیں اس کا قدم چھل گیا۔

رسول اللہ ﷺ کی بیعت اسلام کی شاہراہ تھی۔ بیعت پر قائم رہنا اور اس کو نہ توڑنا اور اسلام پر روبرو پہنچے رہنے اور استقامت رکھنے کا نام تھا اور بیعت توڑنا غرضی قدم تھی تکلیف کا حذر چھلنے سے مراد ہے دنیا میں تکلیف پہنچنا، اور عذابِ عظیم سے مراد ہے آخرت کا عذاب ابد۔

وَلَا تَلْبِسُوا دِيَارَكُمْ دِيَارًا وَيَدْعَ النَّاسُ قَوْمَكُمْ بِأَسْمَاءِ الْفِرْيَافِ قَدْ مَرَّ بِكُمْ مَرْجَبُكُمْ وَتَكُونُوا لَهَا قَوْمًا مَنَازِلًا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُدْعَى إِلَيْكُمْ خُذْ خِمَتَكَ لِكُلِّ مَنَازِلٍ ۖ قُلْ خِزْيَانُ اللَّهِ عَزِيزٌ ۝

اور تم لوگ عہد خداوندی (اور بیعت رسول) کے عوض (دنیا کا) تمہارا سا قائلہ مت حاصل کرو۔ یعنی اللہ سے کیا ہوا عہد اور رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر کی ہوئی بیعت اور معاہدات اس لالچ میں نہ توڑ دو کہ دنیا کا کچھ مال تم کو مل جائے۔

اِنَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَمَنْزِلَةٌ ۚ قُلْ خِزْيَانُ اللَّهِ عَزِيزٌ ۝

جو کچھ (ذریعہ) اور افرادی فہمیں اللہ کے پاس ہیں وہ (اس دنیا سے) جس کے تم غلبہ بھر ہو) تمہارے لئے بدرجہا بہتر ہے اگر تم سمجھو جو کچھ تمہارے پاس ہے، ختم ہو جائے گا اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی رہے گا۔ یعنی جو کچھ دنیا میں مال و خزانہ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہو جائے گا اور اللہ کی رحمت کے خزانے میں فائز نہیں ہوں گے۔ یہ عہد لاکھوں سال پہلے اللہ کی رحمت سے حضرت ابو موسیٰ اشعرانی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پہلی یا کوپنہ کرتا ہے وہ اپنی آخرت کو نقصان پہنچاتا ہے۔ اور جو آخرت کو پسند کرتا ہے وہ پہلی دینا کا شکر کرتا ہے تم باقی رہے والی چیز کو فنا نہ کرو (دنیا) پر ترجیح دو (آخرت کو پسند کرو) ناپاک برائیت نہ کرو دلائلِ مہمہ (خداوند)

وَلَا تَلْبِسُوا دِيَارَكُمْ دِيَارًا وَيَدْعَ النَّاسُ قَوْمَكُمْ بِأَسْمَاءِ الْفِرْيَافِ قَدْ مَرَّ بِكُمْ مَرْجَبُكُمْ وَتَكُونُوا لَهَا قَوْمًا مَنَازِلًا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُدْعَى إِلَيْكُمْ خُذْ خِمَتَكَ لِكُلِّ مَنَازِلٍ ۖ قُلْ خِزْيَانُ اللَّهِ عَزِيزٌ ۝

اور جو لوگ ثابت قدم ہیں ان کے جسمے کاموں کے عوض میں ہم جن کا برحق کو ضرور دیں گے۔ یعنی جن کو کون سے پہنڈی افسوس، شکر کی ایذا، پند کی احکام کی مشقت اور جد میں ڈالنے رہے کی مصیبتوں پر صبر کیا اللہ ان کے صبر و انگوشتاب عطا فرما۔ عطا اور انحراف دے گا کہ ان کے اعمال کے مقررہ ماہ سے بہت، چھ ماہ یا پھر تین سو سات سو گنا تک بڑھائے گا اور اس سے بھی زیادہ جس کی اللہ کی مشیت ہو گی یا اس عہد کے کمال کمال کے لوگوں کے مرلو فراموش اور معجزات ہیں۔ ممنوعات اور مباحات سے فراغت و مستحبات سے مراد بدرجہا بہتر ہوتے ہیں۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ شَيْءٍ نَّجَّيْنَاهُ مِنْ غَمٍّ عَظِيمٍ ۝

کے حقائق بل علم نے کام کیا ہے۔ مہاسل ابوہریرہؓ میں حسن بصری کا قول (بقیہ صحابی کے) آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان الفاظ کے ساتھ تلوٰۃ کرتے تھے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔

فان

مباحیہ اور ایسے نکلے، اَسْتَعِیْذُ بِاللّٰہِ کہنا افضل ہے اس نکلے سے کہیت کے نکلے اَسْتَعِیْذُ کی موافقت نہ جاتی ہے۔
اَعُوْذُ بِاللّٰہِ کہنا بھی اسی کے قرین ہے۔

میں کہتا ہوں ماہر اہل تجویز اور فہماء کے نزدیک اَعْوَدُ بِاللّٰهِ مِنَ التَّقْبِیْطِ الرَّجِیْمِ آیا ہے، دوسرے الفاظ میں آئے۔ فضی اور واحدی نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا، میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اَعْوَدُ بِاللّٰهِ التَّسْمِیْعِ الْمَلِیْمِ مِنَ التَّیْقِیْطِ الرَّجِیْمِ دُحِی، حضور ﷺ نے فرمایا اَعْوَدُ بِاللّٰهِ مِنَ التَّقْبِیْطِ الرَّجِیْمِ پڑھو، مجھے چر کل کے قلم سے یعنی مورچہ محفوظ ہے (نقل کر کے) ایمانی زملاء۔

ابو عمرو بنی نے التفسیر میں تفسیر سے منع کیا تھا (اعوذ) پر مباح اور اسی کو مایہ اور قرآن کی تلاوت شروع کرتے وقت (یعنی نماز سے باہر) بکھر کے ساتھ کہن لفظ پر مباح ہے، الطریحہ میں کسی کی قرأت اس کے خلاف مجھے معلوم نہیں اور پارہ اول وغیرہ کے شروع میں اسی کو مایہ اہل استواء و مجاہد کا منکک ہے۔ نہیں قرآنی کی تفسیل اور سنت کا اتباع اسی سے ہوتا ہے۔

امام اہل حق، حرہ صرف سورہ کا ترجمہ کے شروع میں اعوذ کو جو ہے پڑھتے تھے بانی قرآن میں پوشیدہ پڑھتے تھے، ہنگام کی روایت کے لئے یہ ممکن تھا تو نے حرہ کا مفسر یہ نقل کیا ہے کہ آپ کے نزدیک جبر و اختیار دونوں درست ہیں جبر سے پڑھا یا اختیار سے دونوں کا اقتدار ہے۔ بانی قرآن کا کوئی قول جبر و اختیار کے متعلق متقول نہیں۔

وَالَّذِينَ لَا يَرْجِعُونَ عَلَىٰ آلِهِمْ أَفَلَا يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٠﴾
 کو گویں کہ تم لوگو! اگر تم لوگو! اپنے رب پر حق مقرر کرتے ہیں۔ کیونکہ اللہ پر محروسہ رکھنے والے مومن لوگو! میں شیطانوں پر نہیں چلتے اللہ کی حفاظت کرتا ہے۔ ہاں کبھی غفلت کی حالت میں بعض معمولی حقیر و سوسے لاف کے دلوں میں پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ ان دوسروں کو قبول بھی کر لیتے ہیں، اسی لئے ان کو حق تعالیٰ کا عفو ہوا گیا۔

آیت بالائیں آتھو کا حکم آیا تھا جس سے یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ شاید شیطان کو بھی ایمان پر تسلط حاصل ہے اس خیال کی نفی اس آیت میں کر دی کہ اقول لبسناؤی ایمان نہ ہو تو یہ آیت گزشتہ آیت میں ملکتی تھی جو نکلی ہے سو میں اللہ سے استغوثو اس لئے کرتے ہیں کہ ایمان خالص اپنے رب پر ہی ہو نہ ہر مادی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اس کی پلاؤں دے دیتے ہیں اللہ کی طرف رجوع ہر اسی پر ہوتا ہے جو رکھتا ہو اس کی غلطی کا تسوہی وصف ہے جو ہر مومن کے ساتھ ہو یہ وقت رہتا ہے زمانہ سے آتھو کرنے کا غم نہ ہو مگر کھیل کے لئے ہے تاکہ حاضر بھی باطن کے سوا بھی ہو جوئے اور شیطان سے۔ جو مادی ہو اس کی تائید نہ جائے۔

صرف ان لوگوں پر ہے جو اس وقت کرتے ہیں اور ان لوگوں پر ہے جو اللہ کا کسی کو سامنے آکر رہتے ہیں۔ انکی جو غیبتیں آئے وہ سب یہی اس کی طاقت کرتے ہیں یا جو دیگر شیطان کو تہذیب حاصل نہیں ہے لیکن وہ خود شیطان کو اپنے اوپر مسلط رہتے ہیں۔ جیسا کہ ان غیب کی رو سے اس آیت میں اور آیت ۱۱۴ میں ہے کہ ان لوگوں میں کوئی ایسا فرق نہیں ہے۔

خُلقِ ہمدردی، نصیحتِ انداز کی طرف، راقی ہے۔ تین ائمہ کے ساتھ دوسروں کو شریک کر دیتے ہیں یا شیطان کی طرف راقی ہے۔ یعنی شیطان کی وجہ سے ان کے انگوٹھ کے سبب شرک کرتے ہیں۔

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٠٠﴾

اور جب ہم ایک آیت کو بدل کر دوسری آیت کو اس کی جگہ رکھ دیتے ہیں اور اسے جو قسم بھی تھوڑے، سکھائی، خوب جدا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے خود قریش لیتے ہیں (اور انہیں پر آدمی بھندی کر کے ہیں آپ منطوی نہیں ہیں ملک میں سے کفر جانی ہیں۔ تبدیل کیت سے سراہی کیت آیت کی حدت کو منسوخ کرتا ہے یہ کسی حکم کو منسوخ کرنے کی جگہ پر اور اعم دینا

واللہ اعلم بالصواب کہ یہ مطلب ہے کہ اللہ جو کچھ بدل کر دیتا ہے وہی خوب ہے نہ ہے کہ یہی آیت اس سے قسم ضرور دینی و معصکات تھی لیکن اس کا یہ بانی رکھنا غلط ہے اس سے پہلے وہ حکم بدلنا جب میں کیا تھا اس۔ اس میں کو بدل کر ایسا ضمیر بدل کر دیا اور اصلاً عقل کرنے والا نے غلطی سے کہ لوگوں کے لئے کہ ہر کوئی اس حکم مناسب ہے اس کو اللہ ہی خوب جانتا ہے۔

مفسر، (اللہ پر اور اللہ ہی کرنے والا۔ بغوی نے کھائے مٹر کوں نے کہا کھائے مٹا تھیں سے نہ لائی کرتے ہیں۔ حق نیک حکم ہے میں اور کل اس کی مخالفت کر رہے ہیں یہ خود قریش تراش کر اور اس بھندی کر دیتے ہیں۔ اکثر حکم لا نفسون یعنی ان کا کفر ان کا مکی مصلحت نہیں چاہتے یہ مطلب ہے کہ اکثر کافر اعلیٰ علم و دین میں ہیں اور ان کو متعارفہ غازی چنان لیتے کہ قرآن میں کلام نہیں کہ کوئی نسبت خود دین کے طور پر لیتا ہے آدمی نہیں ہیں کہ ان کو روک دینا اور بدعتیں تراش کہا جائے۔

تبارک اللہ ما لوجہی من شکسکب ولا یغنی عنی منیب ابدیۃ

اللہ بزرگ ہے کوئی دینی دینی تر شیعہ نہیں وہ حق اور نہ کوئی ایسا ہو جائے کہ وحی کے معاملہ میں اس پر التزام ہو جائے۔

قُلْ لِّیْذَکَ کَذُوۡبٌ عَظِیْمٌ اِنَّ مِنْ رِّکَابِہِ لَیُحْثِقُ الْیُسُیْتَ الَّذِیْ یُوۡدِعُ اَمَلُوۡا وَکُنْ اٰی وَیُؤْتِیْہِ لِمَنْ یَّشَآءُ مِنْہٗ

آپ کہہ دیجئے کہ میں کو ہر نیک میرے رب کی طرف سے حکمت کے مطابق ملے گا کہ میں تاکہ زمانہ الہی کو نہت قدم ہر کے اور ان مسلمانوں کے لئے ہدایت اور خوش خبری (اور اللہ کو جو ہے نہ تو اس کا فضلہ میں سے میرا جو نفع میں تقدس کا معنی ہے یہی ایسی اور دین۔ نہ کہ حیرتیں صدر احزاب کا حق ہر خبر یہ خود را خود را بدل کر دینا یہ اللہ تعالیٰ کے رب ہے کہ قرآن کا معنی کے مطابق ہر کچھ بدل کر دینا یہ حق ہے (اگر بعض احکام کو بدلنا ہو تا تو کوئی سب نہ ان کا بدل کر دیا جاتا) حق حکمت کاملہ۔ (حکمت اللہ تعالیٰ اس کو بدل کر دینا اس لئے کر دیا ہو کہ جو لوگ اس کے کلام اللہ ہونے پر ایمان رکھتے ہیں ان کے ایمان میں حریہ استحکام ہو جائے اور ناس کو سننے کے بعد جب وہ غور کریں اور سمجھیں کہ حکمت و مصلحت کا عقائد یہی تھا کہ پچھلا حکم اس وقت منسوخ کر کے یہ نیا حکم بدل کر دیا جائے تو ان کے عقائد میں حریہ چٹکی پیدا ہو جائے اور اطمینان قلب حاصل ہو جائے۔

یہ مطلب ہے کہ ناس کو بدل کر کے ایمان دینوں کی جانچ کرنی مخصوص ہے جب وہ دین حکم کی جگہ جدید حکم کو برحق یقین کر لیں اور نتیجہ جانیں کہ اللہ حکمت والا ہے اس کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں تو اس سے ان کو حریہ استحکام ایمانی حاصل ہو جائے۔ (اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے مراد ہیں فرمان بردار۔ مطلق حکم صرف مسلمانوں کے لئے ہدایت و بشارت کا ذریعہ قرار دینے سے دور برد و افتاد ہے اس بات کی طرف کہ غیر مسلموں کے لئے یہ باعث ہدایت و بشارت نہیں ہے۔

اور ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَمَعَتِ اَنْۢفُسُکَ لَمَّا یَعْلَمُکَ مَعۡشُورٌ
کہ ان کو یہ کلام آدمی سکھا جاتا ہے یہ اللہ کی طرف سے جیسا ہے۔ بغوی نے کھائے، جس شخص کے متعلق وہ قرآن سکھا جانے کی جمولی نسبت کرتے تھے وہ کون آدمی تھا، اس کی یقین میں علماء کا اختلاف ہے میں جو نے مسند میں ضعیف سند سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ میں ایک عیسائی نبی غلام تھا جو لوہہ قنداس کا ہم بلعام تھا رسول اللہ ﷺ اس کے پاس آتے جاتے تھے مٹر کوں نے آپ کو بلعام کے پاس آنا جانا دیکھ کر کہا ان کو بلعام سکھاتا ہے۔ مگر میں نے کہا میں غیر کا ایک غلام

تھا جس کا نام حضرت خذو کا بی بی بنتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اس کو قرآن سکھاتے تھے قریش کہتے تھے کہ ان کو عیش و لعبہ ہے۔
فرما نے کہ عیوب بن عبدالمزیٰ کا ایک غلام تھا جس کی زبان عجی تھی اس کا نام عائش تھا۔ مشرک کہتے تھے کہ یہ عائش سے سیکھ
لیئے ہیں۔ ستر میں عائش مسنون ہو گیا تھا اور اسام میں پائے رہا۔ ابن اسحاق نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مرکہ ہجرت کے قریب ایک
رومی عیسائی غلام کے پاس بیٹھا کرتے تھے۔ اس کا نام ہیر تھا ہیر نے حضرت عائشہ سے کہی کا نام تھا اور کہی میں پڑھا کرتا تھا۔
عبداللہ بن مسلم حضرت عائشہ کا بیان کرتے ہیں کہ وہ غلام تھے جو کہیں کے تھے۔ ایک کا نام نیر اور دوسرے کا نام ہیر تھا۔ یہاں کی کیفیت ابو
ہشیمہ عجلی۔ دونوں مکہ میں عمارتیں بنانا کرتے تھے اور قریب وائل پڑھا کرتے تھے۔ ابھی مجھے رسول اللہ ﷺ کی ان کی طرف سے
گزارتے اور وہ (عجلی و نیر) پڑھتے اور جتے دوتے تو حضور ﷺ تھمر کرتے تھے۔ ابن ابی حاتم نے حصین بن مہر اللہ کے طریق سے
یہاں بیان کیا ہے شہاب کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کفار دیکھتے تو آپ ان دونوں غلاموں کے پاس جا کر بیٹھ جاتے۔
انہوں نے کام سے کچھ ٹھنڈا محسوس کرتے۔ مشرک کہتے تھے کہ انکی دونوں بات سیکھ لیتے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور اللہ
نے مشرکوں کی تہذیب مٹانے سے منع فرمایا۔

لَيْسَ لَكَ فِي يَدَيْهِمَا ذَنْبٌ لِّمَا كَانَا يَفْعَلُونَ ۖ وَكَانَ رَسُولُكَ نَبِيًّا مُّحْسِنًا ۝

جس شخص کی طرف اس کی نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو سچی ہے اور یہ صاف عربی زبان ہے قاسوس میں ہے نَحْنُ لَا نَدْرُسُ
کی طرف ماسک ہو اللہ کا بھی یکن سچی ہے اَلْحَمْدُ کا معنی بھی "ہم کی بوند مڑا ہے جس کی طرف ماسک ہوتے ہیں یعنی اللہ اور
فرماتے ہیں یہاں مطلب ہے کہ وہ لوگ اپنے قول کی چٹائی اور حقیقت سے موڑ کر اس شخص کی طرف ہجیر دیتے ہیں۔
اَلْحَمْدُ صاف عربی نہ ہونے والا۔ قاسوس میں ہے لَفْظاً جِہم تو مذکور شخص، دونوں کی معرفت میں آتا ہے اَلْجِہم اور
عجمی تو لگا اور وہ شخص جو صاف (عربی) نہ بول سکے۔ بھی قہم کا ہے والا جہم یعنی جہم سے ہو خواہ صاف اہل ان کو بغیر رب کو شکر کہتے
ہیں۔ بعض شخصیں لغت کا قول ہے کہ عجم کا معنی بات کے معنی کے مقابل ہے جنکی صاف زبان میں بات نہ نہ سنا تو عام کا معنی
ہے ابہما ہر شے کے معنی اللہ تو کفر ہو گیا۔ جنی مگر اے سرگے کوئی تو اب دیتے والا بھی باقی نہیں رہا۔

ہذا یعنی یہ قرآن تینوں، اصف، صاف، فصیح، کافروں کی زبان تراشی کا جواب ہے۔ حجت میں آیا گیا ہے جس کی تقریر
دو طرح سے ہو سکتی ہے (۱) دو شخص جس کی طرف قرآن کی نسبت کی جاتی ہے اس کی بولی عجلی ہے جس کو کہ رسول اللہ ﷺ
سمجھتے ہیں نہ تم لوگ سمجھتے ہو اور قرآن کی زبان عربی فصیح ہے جس کو تم لوگ سمجھتے ہو پھر یہ قرآن اس شخص کا بولنا ہے کہ
سکے ہے۔ (۲) قرآن کے معانی معجز ہیں اور صاف عربی کی طرح عقائد پر کرب بھی معجز ہے وہ بھی شخص بخیر اور اخیل پر حیات و قیامت
و انجیل کے معانی سے قرآن کے معانی مطابقت ضرور رکھتے ہیں۔ لیکن ان معانی کو بخیر عربی عبارت میں ادا کرنا بھی تو معجز ہے
جو کسی انسان کی قدرت میں نہیں ہے آیت کائنات کا پسند و قرآن و قرآن میں جو عورت مقابلہ دیتی تھی ہے ان کے مقابلہ سے سب کا
عاجز رہا خود ہر ماہی کے کہ قرآن کا مقابلہ بشری طاقت سے باہر ہے۔

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ آسمانی کتابوں کے علوم حاصل کرنا آسان نہیں ہے بلکہ کوئی اگر قابل معلم نہ ہو
جو تمام علوم جو یہ میں پوری دستاورد رکھتا ہو اور ایک طویل مدت تک درس نہ دیتا رہے اس وقت تک ان علوم کا حصول ناممکن
ہے۔ ایک معمول غلام جو آسمانی علوم کا خود ہی ماہر نہ ہو پھر شہد پڑھتے ہو لو اس کی زبان بھی عجلی تھی ہر اس کے پاس بھی کئی
عربی شخص ہا تھا جس طرح عربی شخص کو علوم ہو یہ اس حد تک ماہر بن سکتا ہے کہ وہ عربی زبان میں تمام کتابوں کے علوم کو
اچھا ہی طور پر فصل کر دے جبکہ استاد کی زبان سے شارد و آفت بھی نہ ہو۔

وَلَا يَجْعَلُ اللَّهُ سَبِيلَ قَوْمٍ وَلَا يَجْعَلُ سَبِيلَ قَوْمٍ وَلَا يَجْعَلُ سَبِيلَ قَوْمٍ وَلَا يَجْعَلُ سَبِيلَ قَوْمٍ

جو لوگ اللہ کی آیات پر ایمان نہیں رکھتے (اور ان کو اللہ کی طرف سے نازل شدہ معجزات) یقیناً اللہ ان کو بھی راہ پر نہیں لائے
گا اور ان کے لئے دردناک سزا ہو گی یعنی راہ حق پر نہیں لائے گا نجات اور جنت کا راستہ نہیں دیکھائے گا اور آخرت میں ان کو دہ

آیت نہ کو رو میں انکو کی دوسری قسم حرام سے علماء کا التزام ہے کہ جس شخص کو کفر پر مجبور کیا گیا ہو اور وہ ہے جس کو چاہے تو ظاہری طور پر کفر اختیار کر لیا جائے۔ بشرطیکہ دل میں اطمینان الیہائی ہو۔ حضرت غلام کے متعلق اس آیت کا نزول اس مسئلے کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔ حضرت غلام کو کافر نہیں قرار دیا گیا ایسے ظاہری کا فرکان کفر بھی نہیں ہو گا نہیں اگر کفر کفر زبان پر لانے سے انکار کر دے اور جان کی قربانی دے دے تو افضل ہے جیسے حضرت غلام کے والدین نے کیا۔ حضرت خبیثہ، حضرت ذبیحہ و بی بی و بی بی حضرت عبد اللہ بن طارق نے بھی مرتہ ہوتا پسند نہیں کیا اور شہادت کو اختیار کر لیا۔ صحابہ کرام نے سرے رنج کے یہاں میں لکھا ہے کہ حضرت خبیثہ کو جب قتل کیا جانے لگا تو آپ نے قتل سے پہلے دو رکعت نماز پڑھی۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خبیثہ ہی نے سب سے پہلے قتل کے وقت توجہ رکھتے ہوئے نماز پڑھنے کا طریقہ قائم کیا۔ جب آپ نماز پڑھتے تھے تو آپ کو ایک سخت سے باندھ دیا پھر مدینہ کی طرف منہ کر دیا اور مدینہ منورہ کی بھر کھینے لگے اسلام سے لوٹ جاؤ اہم کم کو مجبور ہیں گئے۔ حضرت خبیثہ نے فرمایا خدا کی قسم مجھے یہ کبھی پسند نہیں کہ اسلام سے مرتد ہونے کی شرط پڑجھے ساری دنیا اداوات مل جائے کافر کہنے لگے آپ تو چاہتے ہو گئے کہ محمدؐ میری جگہ ہوئے اور میں اپنے گھر بیٹھ سکن کرتا۔ حضرت خبیثہ نے فرمایا میں خدا کی قسم مجھے تو یہ بھی پسند نہیں کہ محمدؐ کے کوئی کاٹلا ڈھب جائے اور میں حرم میں آرام سے بیٹھوں کافر براہ رکھتے رہے خبیثہ اسلام سے لوٹ جا کر حضرت خبیثہ نے فرمایا میں بھی اسلام سے نہیں بھرنے تک کہنے لگے اگر اسلام سے نہ بھرو گئے تو ہم قتل کر دیں گے بولے اللہ کی ہر لو میں بد اجا ایک تعمیر چیز ہے۔

بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت خبیثہ نے شہادت سے پہلے چند اشعار پڑھے تھے جن میں سے دو شعر یہ تھے۔

”اگر مسلمان ہونے کی حالت میں بد اجاؤں تو مجھے براہ میں کہ کس نکل سے اللہ کی ہر لو میں زمین پر گرنا ہوں میرا یہ قتل ہوا اللہ کی خوشنودی کے لئے ہے کہ اللہ چاہے گا تو بد اجاؤں میں چمکے جو جو زمین پر رکھ عطا فرمائے گا۔“

ایضا عقبہ بیان ہے کہ حضرت خبیثہ اور حضرت ذبیحہ دونوں ایک ہی دن شہید کئے گئے اور جس روز ان کی شہادت ہوئی اس روز لوگوں نے انکو رسول اللہ ﷺ قرار دیا ہے تھے وہ علیحدہ امتلا۔

ابن ابی شیبہ نے حسن بصری کی سرسمل روایت سے بیان کیا ہے کہ ابو عبد الرحمن نے اپنی تعمیر میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ سبیل کذاب نے رسول اللہ کو گرفتار کر لیا اور ایک ت کاٹھ بٹھ کے حلق میرا کیا خیال ہے اس نے جواب دیا آپ کبھی سبیل نے دوسرے سے پوچھا کہ رسول اللہ میں سبیل نے کہا میرے حلق میرا کیا خیال ہے اس نے جواب دیا واللہ کہ رسول اللہ میں۔ سبیل نے پوچھا میرے حلق میرا کیا خیال ہے اس نے جواب دیا میں سبیل نے یہی بات تمہارا دہرہ میرا اور اس شخص نے بھی یہی جواب دیا اور آخر سبیل نے اس کو قتل کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کو اس کی اکابر چینی تو ان شخص کے حلق فرمایا اس نے اللہ کی دلی دلی اجازت کو اختیار کر لیا اور دوسرے نے بلند آواز سے اعلان کیا اس کو مذکور ہو۔

مسئلہ دیکر کسی مسلمان کا مال تلف کرنے پر کسی کو مجبور کیا جائے تو اس کا مال تلف کرنا اس کے لئے جائز ہے ضرورت کے وقت غیر کمال مباح ہو جاتا ہے جیسے سخت بھوک کے وقت کسی کمال کھانا جائز ہے۔ لیکن صاحب ہل مجبور کرنے والے سے اپنے مال کا تادم وصول کرے گا کیونکہ مجبور شخص تو اس کو بر کا آلا کار۔ ہر اور جس صورت میں آلا کار بخار و مست ہے اس میں تادم آلا کار دینے والے سے لیا جاتا ہے۔

مسئلہ اگر شراب پینے پر مرد کو کھانے پر مجبور کیا جائے تو اس کو نہایت ناقص علماء جائز ہے۔ لیکن کیا ت کھانا اور جان دے دینا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرام کو کھانی لینا واجب ہے انکار کر کے جان دے دینا جائز نہیں۔ جیسے حلال چیز (یعنی پرانی حلال چیز کو) پکانا بچانے کے لئے کھانی لینا واجب ہے دینے ہی شراب اور مرد کا ختم ہے۔ اگر کھانے پینے سے انکار کر کے

بھوک چوک اٹھا لیے جانے کا یہ معنی تو ہرگز نہیں کہ بھول چوک داخل نہ ہو کی یہ تو واقعہ کے خلاف ہے اس لئے حین ای مسمی ہو سکتے ہیں۔

(۱) بھول چوک کا سوا فقہ انوردی اٹھا لیا گیا ہے یعنی اللہ نے بھول چوک کی سر اسٹاف کر دی ہے یہی مطلب صحیح ہے (۲) بھول چوک کا عمومی مطلب اٹھا لیا گیا ہے (۳) حکم دیا بھول چوک پر مرتب ہو تا ہے نہ آخرت کا حکم یعنی سر (۱) یہ مطلب غلط ہے عمومی حکم کسی لفظ سے نہیں معلوم ہوتا۔ متعینی لفظ میں عموم نہیں ہوتا۔ (۳) کو کا مودینا اٹھا لئے گئے ہیں یہ مطلب اجزاء کے خلاف ہے۔ بالفاظ حکم آخرت یعنی سوا فقہ کا اٹھا لیا جاتا جس جگہ مراد ہے اس لئے حکم دینا مع حکم آخرت کے مرو نہیں ہو سکتا ورنہ عموم متعینی لازم آجیگا کہ افعال اربعہ عام۔

ابن جوزی نے شافعیہ کے مسلک کی تائید میں حضرت عمرؓ کا ایک فیصلہ نقل کیا ہے جس قدر دینی میں کوئی شخص کسی پہلو پر چڑھ گیا اس کی ہر کی ہر ملکہ کی پر چاٹنی پی دی نے کہ کیا تو مجھے تین طلاقیں دے دے ورنہ میں لو پر سے پھر ٹوٹا کر تجھے قتل کر دوں گی اس شخص نے عورت کو ہر چند اللہ اور اسلام کا سوا دیا اور اللہ سے ڈر لیا لیکن وہ نہ مانی۔ مجبوراً اس شخص نے تین طلاقیں دے دیں پھر حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کیا آپ نے فرمایا لوٹ کر اپنی بیوی کے پاس چلا جا یہ طلاق نہیں ہے۔

لام ابو حنیفہؒ نے بھی اپنے مسلک کی تائید میں چند احادیث نقل کی ہیں جن میں سے ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس نے بیوی کو تنہا نکال دیا تو تنہا ہی رہے اور ان میں نہ حق بھی سجدہ کی (کا حکم نہ تھا) کہ ہے نکاح، طلاق، رجعت، عدا و ابودلو و لود و الترنہ و ابن ماجہ و احمد والحاکم و الدارقطنی۔ ترمذی نے اس کو حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

ابن جوزیؒ نے کہا کہ اس کی سند میں ایک روایت عطاء بن عجلان ہے جو حدیث کے حافظ ابن حجرؒ نے کھلے ہے و ابن جوزیؒ سے غلطی ہو گئی انہوں نے عطاء کو عطاء بن عجلان سمجھ لیا حالانکہ عطاء بن عجلان نہیں عطاء بن ابی رباح ہے (بہر قوی روایت ہے) ابوداؤد کی روایت میں اس کی صراحت آئی ہے کہ ہر حاکم نے بھی اس کی صراحت کی ہے لیکن اس کی سند میں ایک شخص عبد الرحمن بن جبرؒ آیا ہے اور اس شخص کے متعلق اختلاف ہے نہائی نے اس کو مستکر الحدیث کہا ہے اور دوسرے علماء نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ سے ہم اس حدیث کو حسن نہیں سمجھتے ہیں۔

﴿..... ایک نکتہ مشتبہ.....﴾

تقریباً شرعی کے لئے صاحب تصرف کا اختیار ہو نا ضروری ہے اگر بطور بزرگ (یعنی خالق کے طور پر) کوئی طلاق دے دے تو اس کا یہ حکام بھی اپنے اختیار سے ہی ہو تا ہے البتہ وہ حکام کے حکم (یعنی طلاق پر کلامی نہیں ہو تا مگر رضا و قلب کو دور قیام طلاق میں کوئی دخل نہیں ہے لہذا وہ شخص جس نے اپنے اختیار سے بطور بزرگ طلاق دے دی ہو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی لیکن اگر اس میں تو حکم کا اختیار نہیں ہو تا اس سے سرزد ہونے والی طلاق کو بزرگ کی طلاق سے کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔

﴿..... ازالہ.....﴾

ہم کہتے ہیں جس شخص پر بزرگ کیا گیا وہ بھی تو اختیار ہو تا ہے اس کا حکام بھی اختیار ہی کے ساتھ ہو تا ہے اور کامل اختیار کے ساتھ ہو تا ہے اور بزرگ کے طور پر طلاق دینے والے کی طرح وہ بھی حکم کا حکام (یعنی طلاق) کو پسند نہیں کر تا وہ خوب واقف ہو تا ہے کہ بزرگ کرنے والے کی مخالفت بھی تکلیف دہ ہے اور تو قیام طلاق بھی دیکھ دے والا ہے مگر دونوں میں آسان مصیبت کو وہ جان کر اختیار کر تا ہے لہذا اگر وہ (مجبور) کی طلاق کا واقع ہو نا ضروری ہے۔

بن ہمام نے لکھا ہے، غنی غلام طلاق میں اگر لڑکہ کو کوئی دخل نہیں دے کر حضرت حدیث اور کن کے والد سے کفار نے قسم لے لی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے دونوں حضرات سے فرمایا ہم کا فرد کی طرف سے لے ہوئے حد کو پورا کر میں گے اور اللہ سے ان کے خلاف مدد چاہیں گے۔ اس حدیث میں حضور ﷺ نے غلام کی قسم اپنی ٹوٹائی سے کھائی جائے یا کسی کے جبر سے دونوں برابر ہیں شخص اللہ پر جو قسم مرتب ہو رہے اس کی قسم میں ذکر اور کوئی دخل نہیں (اعتقاد سے اس لفظ کا مفہوم اور ہو یا اگر لڑکے سے دونوں برابر ہیں) کئی حالت اس سے جدا ہے کئی صحت کا تعلق لفظ یا قائم مقام لفظ سے ضرور ہے مگر دل سے رضامندی ضروری ہے اور اگر لڑکے کی صورت میں یہ رضامندی نہیں ہوتی۔ لام ابو حنیفہ کے قول کی تائید ایک اور حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کے دہلوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ طلاق نافذ ہے سرے اعلیٰ مضروب العقل کی طلاق کے۔ ترمذی نے کہا ہم کو یہ حدیث صرف عمرہ بن خالد کی وساطت سے بروایت ابو ہریرہ معلوم ہوئی ہے عطاء بن یحییٰ ان ذکر عمرہ کی روایت سے بھی یہ حدیث آئی ہے مگر عطاء ضعیف اور مکرر حدیث ہے (اس لئے عطاء کی وساطت سے اس حدیث کی روایت ناقابل اعتبار ہے)

لام شافعی کے قول کی تائید میں مقبول بن ہمام کی روایت کر وہ حدیث بھی آئی ہے مصلوفا نے ایک صحابی کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ سو رہا تھا یہی ایک دم اٹھی اور چھری لے کر مرد کے سینہ پر چھری مار دی اور چھری اس کے حلق پر رکھ کر بولی مجھے طلاق دے دے ورنہ تجھے ذبح کر دوں گی۔ مرد نے اس کو لٹکے لڑا دیا مگر وہ مانی باقی کر دے اس کو تین حلقے دے دیں اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا طلاق میں قبول کر نہیں۔ ابن جوزی کا بیان یہ کہ بخاری نے کمال طلاق عمرہ کے بارے میں مقبول بن ہمام کی روایت کر وہ حدیث منکر ہے اس کو نہیں مانا جائے گا۔

ابن ہمام نے حضرت عمر کا قول نقل کیا ہے کہ چار مسئلے محکم ناقابل حل ہیں جن کی کوئی راہی نہیں نکاح، طلاق، غلاموں کی آزادی اور صدقہ (یعنی من چاہوں میں اگر لڑا اور جبر سے بھی قسم مرتب ہو جاتا ہے) میں کتابوں، بظاہر لام ابو حنیفہ کا استدلال قوی ہے اور اگر احادیث میں تداخل ضمیمہ بھی کر لیا جائے تو قیاس کی طرف رجوع لازم ہے اور قیاس پر چاہے کہ (مکرہ کی طلاق)، عقل و ضمیر دیکھ تو رہا ہو جائے واللہ اعلم۔
 ذَالِكُمْ بِمَا فَتَحَهُمُ اللَّهُ لِيُخْبِرُوا أَنَّ مَا كُنْ تَرَى جَوْدًا وَأَنَّ الْإِيمَانَ يُنْهَى عَنِ الْقَوْمِ الْغَافِلِينَ ①

یہ (ایمان کے بعد کفر یا عید) اصول سے ہے کہ کہ تمہوں نے وہی مذہب کی کوئی ذمہ داری پر ترجیح دے رکھی ہے یہ (سبب بھی ہے) کہ اللہ ان لوگوں کو روکے نہیں لے گا جو (اس کے علم میں) کافر ہیں یعنی یہ راستہ نہیں تمام کہ وہ ایمان پر چڑھیں اور نہ ان کو آزمائی سے بچا جائے۔ ان کے لئے اس آیت میں کافروں کے کفر کے اور سب بیان فرمائے۔ ایک ظاہر اور اس آیت کی تفسیر سب قوی ہے۔ انہوں نے خود کفر کو پسند کر رکھا تھا اور آیات الہی میں خود نہیں کرتے تھے اور عقلی سبب یہ تھا کہ ان کو ہدایت یاب نہ کرنا نہیں چاہتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ انسان کے اعمال جبر اور قدر کے درمیان ہیں (نہ انسان باطل قادر ہے نہ شخص مجبور ہے اعتقاد)

وَأَمَّا كَلِمَاتُ اللَّهِ فَنَعْلَمُ اللَّهُ كَلِمَاتِهِ وَسَمِعْنَاهُ وَأَوْفَتْ هَذِهِ الْغَفُورُونَ ②
 یہ دو لوگ ہیں کہ اللہ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر اور سمجھوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ حق لوگ (انجام

نے باطل نہ ملے ہیں۔
 دلوں پر مہر لگنے کی وجہ سے حق کو حق نہیں پہنچتے نہ کانوں پر مہر لگنے کی وجہ سے حق کو گوش قبول سے نہیں سنتے اور سمجھوں پر مہر لگنے کی وجہ سے آخر غیرت خود سے آواز نہ دیتی کہ تمہیں دیکھتے ہیں یہ باطل نہ ملے ہیں کہ صانع لہ کی طرف سے نہ ملے ہیں باوجودیکہ جو در ہے عقل بیکار بھی اپنے جانے والے۔ لے لے بے خبر نہیں ہیں۔

وَمِنْ أَتَعْلَمُ كَمَا جِئْنِي بِحِجْرَتِ اجْتِمَاعِ لُورِ صَبِيحِ الْبُحْرِ بِجُحْلِهِ مَعِ الْهَوْلِ كَوَالِدِهِ مَحَلِّفِ كَرْنِ وَهْلِ لُورِ آئِنْدِهِ دَوِیْلُو آخِرَتِ مِیْرَانِ كِے اَعْمَالِ كِے حِوَالَتِ نِعْمَتِ وَرَاحَتِ عَطَا كَرْنِ وَ اَلَا حُجْرَ كَرْمَلِ اِنِّیْ اَسْمٰكُ كِیْلَا كَرْمَلِ حُضْنِ لَفْظِی تَاكِیْدِ ۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجُودِلٍ عَنْ نَفْسِهَا تَقُولُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَيْتُ وَهَذَا زَيْفُ مَا كُنْتُ مَعَكُمْ ۚ (٥)

جس روز ہر شخص اپنی تنہا طرف دہائی میں بات کرے گا اور ہر شخص کو اس کے لئے کامیاب اور ابدی دیا جائے گا اور ہر شخص کو غم نہیں کیا جائے گا۔

جو کما غفلت در غم سے یعنی اس روز اللہ تم پر میراں سو گا جس روز مبالغہ کر محمد دف سے تعلق ہے یعنی یاد کرد اس دن کو جس روز

تَجَلَّوْا عَنْ قُلُوبِكُمْ الْعَمَىٰ أَفْهَمُ ۚ فَخُصَّ كَوَاثِبُهَا بِهَا هُوَ لَمْ يَرِ فَخُصَّ كَوَلِّبَ عَلَىٰ بَاطِلٍ لِّقُلُوبِهِمْ كَوَشَّشَ هُوَ لَمْ يَرِ دُوسَرُ سَے كَانِیَلِ
 سبھی نہ ہو گا۔ کافر کے کااے ہزارے ملک انہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا اسے ہزارے ملک ہم نے اپنے سر درازوں طور ہزاروں کا کا
 ماہ، ہم اپنے رب کی قسم کھا کر کہتے ہیں جو معبود برحق ہے کہ ہم (خود) مشرک تھے۔ ہم کو وہاں وہاں نہیں لٹو چوے ہم بیک
 عمل کریں مگر یہ من کے کااے رب میں تجھ سے اپنی جان کی نکلان مانگا ہوا ہے مجھے کافر لوگوں کے ساتھ شامی نہ کر دینا۔

ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت مہدیؑ سے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ قیامت کے آئینہ کو کہاں سے لایا جائے گا فرمایا: ساتویں زمین سے لایا جائے گا اس کی ایک ہزار سال کی مسافت پر دو جانے گئے تو ایک سانس بھیچنے کی جس کی اجازت پر مقرب فرشتہ اور ہر نیا کھڑا ہوا روزیہ کب عرش کے گاہے سے الگ امیری جان (پہلے) نبوی نے کہا ہے، حضرت عمر بن خطابؓ نے کعب احبار سے فرمایا (کچھ آخرت کا تذکرہ کر کے) اے اللہ کے انوار پیدا کر دو، کعب احبار نے عرض کیا: امیر المؤمنین اگر شتر چلبیروں کے برابر اٹھیں گے آپ قیامت کا دن پائیں گے تب بھی قیامت آپ پر بار بار ایسے حالات لانے کی کہ اس وقت آپ کو اپنی جان کے علاوہ کسی دوسرے کا خیال ہی نہیں دے گا جنہم ایک ایک کھینچے گی کہ ہر مقرب فرشتہ اور ہر نیا کھڑا ہوا روزیہ چلتے چلتے گاہے تک کہ حضرت ابراہیمؑ بھی کہہ اٹھیں گے میں تجھ سے صرف اپنی جان کی لڑائی لڑتا ہوں اس کی تصدیق اللہ کی بھیجی ہوئی آیت میں موجود ہے لہذا روزیہ ہے یوم کاویٰ کُلُّ نَفْسٍ بِدَعْوِ اللَّهِ رَافِعَةٌ

نکرمہ نے اس آیت کے ذیل میں حضرت امین عباسؑ کا بیان نقل کیا ہے۔ حضرت امینؑ نے فرمایا قیامت کے دن نبیؐ میں باہم ہنخرا اور ہر دو پرے گا بھلی تک کہ رواج در بدن میں بھی باہم ہنخرا اور ہر دو کے شے اے میرے رب! نہ میرے ساتھ تھے جن سے میں بکڑی نہ میرے ہاؤں کا تھے جن سے میں بچتی نہ میری آنکھ تھی کہ میں دیکھتی (جو کچھ بد اعمال سے وہ ان بدن کی ہے) بدن کے ٹاٹوں نے مجھے کسریٰ کی طرح (بے) میں اب شعور ہے نہ نہا کہ یہ لکھا میرے ساتھ نہ تھے کہ میں بکڑتا میرے پاؤں نہ تھے کہ میں اس سے چلتا نہ میری آنکھیں نہیں کہ اس سے دیکھتا کہ جب یہ میرے اندر نور کی شمع کی طرح آتی تو میری زبان پر لے نہ میری آنکھ پر پاناہوئی اور میرے پاؤں روئی ہو گئے۔ حضرت امینؑ صاحب نے فرمایا اللہ نے رواج اور جسم کو اس طرح بنایا ہے جیسے ایک اندھا اور ایک لالچ کس کے ہاؤں میں بیٹھا کے باغ میں دو خوش ہر چل کے ہوئے تھے والدہ کا تو پھلوں کو کھانے سے نہ سستا تھا اور لالچ (جو کھانے تھا) پھلوں تک پہنچ نہ سستا تھا اور خاندان سے لالچ کو اپنے اوپر سولہ کر لیا اس طرح دونوں نے چل چل کر لئے (اور) دونوں چروہ کے بحر قرار پائے کہ دونوں در بدن بھی دونوں ہی طرح نہ اب میں بکڑے جائیں گے۔

نہجیوں کے تعلق سے مراد ذات ہے۔ یہی شئی اور ذات شئی کو نفسی شئی کہہ جاتا ہے اور جو یمن زوفا نہ ہو اس کو ضمیر کہتے ہیں یعنی ہر نفس انسانی کی طرف سے قائل کرے گا۔

لَا يَصْنَعُونَ كَالَّذِينَ يَتَّبِعُ عَصَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ قَالُوا لِرَبِّنَا ارْزُقْنَا فَرَزَقْنَا قَوْمَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

کبریا سے بندہ نہیں ہو سکتا اس لئے ان کا بھی یہی عقیدہ ہوا جو خدا کو رب تعالیٰ کا واحد

وَالَّذِينَ جَاءُوا بَعْدَهُمْ سَوَّاهُمْ وَجَعَلَ قُلُوبَهُمْ كَقُلُوبِ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۳۰﴾

اور ان کے پاس انہیں میں ہر ایک رسول (ان کی طرف سے) آیا سو سب رسول کو انہوں نے جھوٹا بتایا آخر اللہ کے
عذاب نے ان کو بچھڑا دیا کہ وہ انہیں ہی عقیدہ پر گمراہ نہ رہیں۔

انہوں نے قریہ کے اکثریت بعد انہوں کے ذکر کی طرف کا نام کا رخ پھیر دیا مگر انہوں کی طرف راجع ہے اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عذاب سے مراد ہے سخت کا لفظ پڑھا دیا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ أَنُحْضَرُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۱﴾

سو چیزیں اللہ نے تم کو طالع پاک دی ہیں انکو کٹاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرو۔

اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو۔

فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ أَنُحْضَرُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۱﴾

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

یہ آیت نور الایمان کر رہی ہے کہ اس کا نزول ہجرت کے بعد وہاں بھی ہو سکتا ہے کہ وَهُمْ ظَالِمُونَ کفر کی ضمیر
سے مانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ضمیر مراد ہے جو ان کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔

انسان کے معنی صاحبِ جہانوں نے حسبِ ذیل بیان کئے ہیں: "فصل فیہ من میں ہر شخص کی اپنی ہی دور خوبی ہو۔ وہ شخص جو حق پر ہو، مہتمم ہو، سب (دو عالم کا) خلاف ہو، مستحقِ سعادت، وہ کم و غیرہ۔" حضرت ابراہیمؑ کے اندر ایسے فضائل اور خاصیت تھیں جو متعدد اشخاص میں بھی پائے جانے دشوار ہیں۔ آپ سب لوگوں کے ساتھ اتنے حق پر قائم تھے کہ باطل مذاہب کے مخالف تھے (اللہ کی فرمائش و ارادی میں)۔ انھوں نے دنیا و مافیہا سے تعلق نہ کیا اور اللہ کا کام کو چاہتے تھے۔

حضرت ابنِ مسعودؓ نے فرمایا: "حضرت ابراہیمؑ مختصر خیر تھے۔ آپ کے عجب آپ کی اقتدار (عربی) کرتے ہیں۔" کہہ سکتے ہیں کہ یہ قدر کرنا غلط و بدن ہے۔ یعنی اس میں مشوں ہے جتنی سمجھو سکیں۔ عاجز نے کہہ تھا آپ ہی تو اس سے باقی سب لوگ کافر تھے۔

ثبات یعنی اللہ کے فرما دیے اور اللہ کا حکام خداوندی پر قائم، یکتا باطن سے باہر جانے والے حق کی جانب مڑنے والے۔ انھیں ملائے نے حقیقت کا ترجمہ کیا، دین اسلام پر تو سب نے دوسلے انھیں نے ترجمہ کیا۔ یہ خاص... کہ یہ کلمہ ہیں۔ کلمہ کبیر، قریش پر عیسیٰ تھا کہ ہم ابراہیمؑ کے دین پر ہیں اللہ نے اس دعویٰ کی تردید کر دی کہ اور یہ کلمہ "شرک" تھے (اور تم شرک ہو)۔ دیکھو اور کلمہ کبیر سے مراد ہے: یہ اصل میں اللہ کی طرف آنے کی دعوت۔

وَأَنبِئَهُمْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُشْرِكِينَ اور ہم نے ان کو بتایا بھی خود اپنی تھیں۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ۔

اور وہ آخرت میں بھی ایسے لوگوں میں ہوں گے۔ صابرین سے مراد ہیں انبیاء معصومین۔ صلاح کی تکمیل بغیر عصمت (یعنی تمام گناہوں سے بچنے کی منجانبہ اللہ توفیق) کے نہیں ہوتی اور عصمت کا تقاضا ہے کہ آخرت میں ہر نیکی کا ثواب بغیر کسی کے اور اپور اٹلے اور یہ خصوصیت صرف انہی عصمت والوں کی ہے کہ ہر نیکی کا پورا پورا ثواب حاصل ہو کیونکہ کسی مسافر یا گنہگار کو تکلیف کرنے سے تو ان کے اعمال کے وقت نیکیوں کے وزن میں کچھ کمی آ جاتے کا احتمال ہے اس لئے اگر رحمت خداوندی شامل حال نہ ہو تو غیر معصوم کی نیکی کا ثواب مقابلہ گناہ کے وقت کچھ کم ہو سکتا ہے ہاں اگر کوئی گناہ ہی نہ ہو تو یہ خصوصیت حسنت کا کوئی احتمال ہی نہیں ہے گویا یہ آیت جو آپ سے اس دعا کا جو حضرت ابراہیمؑ نے

ان بھی اور ساتھ انھیں بالصلحین۔

لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَسْلُكُ بَيْنَ الْبَيْنِ وَلَا يَزِيدُكُمْ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ مِنْ الْمُشْرِكِينَ ۝

پھر ہم نے آپ کے پاس وحی بھیجی کہ آپ ابراہیم کے طریقہ پر چلیں جو اللہ ہی کی طرف یکسو ہو گئے تھے اور شرک کرنے والوں میں سے نہیں تھے۔

یعنی توحید میں نرمی کے ساتھ اللہ کی طرف لوگوں کو گھاتے میں بے درپے و نہیں جوش کرنے میں ہر شخص سے اس کی سمجھ کے مطابق مناظرہ کرنے میں، قبلہ کی طرف نہ کر کے قرآن پڑھنے میں، عین برائی کے اصول و شرائع اختیار کرنے میں ابراہیم کے طریقے پر چلو۔ یہ تمام چیزیں دو قسمیں تھیں جو اللہ نے ابراہیم کو عطا فرمائی تھیں اور حضرت ابراہیم نے اللہ کی ان نعمتوں کا شکر ادا کیا تھا اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو بھی ان نعمتوں کا شکر ادا کرنے کا حکم دیا۔ طریق ابراہیم کی پیروی میں یہ تمام امور داخل ہیں۔

﴿..... فَاَعْلَمُوهُ.....﴾

رسول اللہ ﷺ کو ابراہیم پر چلنے کا حکم دیا کیونکہ حضور ﷺ مرتبہ غلت پر پہنچنے کے بڑے مشفق تھے اور آپ کو حضرت ابراہیم سے بہت زیادہ محبت تھی آیت قد زلزلنا صلیباً و جھک فی السجدة اس محبت پر دلالت کر رہی ہے۔

مَآ كَانُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ یہ جملہ دوبارہ ذکر کرنے سے یہودیوں اور اہل مکہ اور عیسائیوں کی تردید قصود ہے کیونکہ یہ سب اہل انجیل پر چلنے کے قائل تھے (مگر ان کے مسلک شرک آمیز تھے)۔

لَا تَمْلِكُ جِبِلَّ السَّبْتِ عَلَى الَّذِينَ خُتِنُوا فَيُفِيضُوا فِيهَا كَمَا كُنُوا فِيهِ فَتَعْتَبُوهُنَّ ۝

ہفتہ (کے دن کی تعظیم و عبادت اور حرمت کا پاس) تو صرف ان لوگوں پر فرض کیا گیا تھا جنہوں نے اس میں خلاف کیا تھا اور آپ کا پ قیامت کے دن ان کے درمیان اس بات کا فیصلہ کر دے گا جس میں وہ اختلاف کرتے تھے۔

جُجُلُ السَّبْتِ یعنی ہفتہ کے دن کی تعظیم اور دن کے تمام مشاغل کی حرمت اور محض عبادت لازم کر دینی مافیہ تھی۔

بَاخْتَلَفُوا فِيهِ یعنی سب کے معاملہ میں انہوں نے اسے جبرجستہ کی حافت کی بجائے کہا جس سے نئی امر اہل کو حضرت موسیٰ نے حکم دیا تھا کہ ہر سات دن میں ایک روز یعنی جمعہ کے دن کوئی کام اور پیشہ نہ کریں صرف عبادت کیا کریں پھر دن اپنے پیشے کیا کریں۔ نئی امر اہل نے کام میں تو (عبادت کے لئے مخصوص) وہ دن چاہے جس روز اللہ سارے عالم کی پیدائش سے فارغ ہو گیا تھا یعنی سبچہ کا دن۔ اللہ نے سبچہ کا دن مقرر کر دیا اور نئی کر دیا (کہ ان کے پاس نہ ہو) پھر حضرت عیسیٰ نے نئی امر اہل کے سامنے جمعہ کے دن کو پیش کیا (یعنی جو کا دن عیسائیوں کے لئے مقرر کیا) کہنے لگے، ہم کو تو یہ بات پسند نہیں کہ ہادی عید کے بعد ہی ان (یہودیوں) کی عید ہو جائے فرض عیسائیوں نے (عبادت کے لئے) کو تو ہر کا دن پسند کر لیا آخر اللہ نے جو کا دن اس وقت کو دے دیا تو اس امت نے عطا ہوئی کو قبول کر لیا اور اللہ نے امت اسلام کو اس دن کی برکات بھی عطا فرمادیں۔

شیخین نے ان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم (دنیا میں) پیچھے ہیں قیامت کے دن آگے ہوں گے باوجود اس کے کہ ان کو کتاب ہم سے پہلے دی گئی اور ہم کو ان کے پیچھے پھر ہیں ان کا دن تھا جو ان پر فرض کیا گیا تھا یعنی جمعہ کا دن پر انہوں نے اس کی مخالفت کی لیکن اللہ نے ہم کو اس کی عبادت کر دی سب لوگ اس روز عبادت میں حاضر ہو گئے پھر یہودیوں کے لئے کل کا دن ہے (یعنی سبچہ اور عیسائیوں کے کل کے بعد کا دن) (یعنی اقرار)

بَلَوْنِي فِي رِوَايَةٍ مِّنْ اِسْ حَدِيثِہِ کے آخر میں اتنا زائد ہے کہ اللہ نے فرمایا ہے (لَا تَمْلِكُ جِبِلَّ السَّبْتِ عَلَى الَّذِينَ خُتِنُوا)

اَخْتَلَفُوا فِيهِ۔

اس کو ڈھاٹھنے کے لئے کوئی کپڑا نہیں ہے ایک انصاری نے اپنا کپڑا حضرت معز پر ڈال دیا اور اس کے بھائی نے ایک اور کپڑا بھی حضرت معز پر ڈال دیا حضور ﷺ نے فرمایا ہرگز یہ کپڑا میرے باپ کے لئے ہے (ہن کو غش پر ڈال دیا رسول اللہ ﷺ نے اس وقت یہ بھی فرمایا تھو کہ اللہ کی ہرست ہو، میں جس طرح تجھے جانتا تھا تو ویسی ہی بلیکلو کار لو کہ یہ پروا تھا اگر صفیہ زبیدہ نہ ہوتی یا یہ فرمایا کہ جلدی اور قوں کو کور نہ ہو تا تو میں تجھے (جو کئی ایک عورت میں) چھوڑ دیتا کہ حیرا حشر اور عدوں کے بیٹوں اور برعدوں کے پوتوں سے قیامت کے دن ہوتا مینی بغیر دین کوئی چھوڑ دیتا کہ ارعد سے اور پرعد سے کھاجا میں اور قیامت کے دن اللہ تھو کو اور عدوں اور برعدوں کے بیٹ سے اٹھایا پھر فرمایا تم کو بشارت ہو مجھے جبریل نے آکر اطلاع دی ہے کہ ساتوں آسمانوں دنوں میں حمزہ کے حلقے یہ الفاظ لکھ دیئے گئے ہیں حمزہ بن عبد المطلب سلمہ اللہ، سلمہ رسول اللہ ﷺ، سلمہ کاشمیر اور اللہ کے رسول کا شیر کاس کے بعد اگر آئندہ کسی مقام پر اللہ نے قریش پر مجھے شریک کیا تو میری بجائے ان کے ستر آویسوں کے فاک کمان کاٹوں گا جب رسول اللہ ﷺ کا یہ رنج اور غم مسلمانوں نے دیکھا تو انہوں نے بھی کہا کہ اگر تم کو بھی کپڑا دے دے اللہ نے ان پر حق عبادت کی تو ہم بھی ان کے ستر آویسوں کی اسی طرح شکمیں بٹاؤں گے کہ کسی عرب نے یہاں نہیں کیا ہوگا۔

امین سعد کو روز بروز اور کثرت اللہ عز و جل کی اور حاکم نے بیان کیا کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ کھڑے تھے کہ حضرت جبرئیلؑ نے سورہ غل کی آخری آیت پڑھ کر کہہ دی۔

قُلْ عَاقِبَةُ أُمْرِ بَشِيئِ الْمَا تُوعَدُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَئِنْ صَلَّيْتُمْ لَنَرَكُمْ سُرُوسًا ﴿١٠١﴾

اور اگر بدلوں کو تو جانتا ہی ہوں کہ تم کو جو عذاب دیا جائے گا اور اگر تم سیر کر دو تو میرے کرنے والوں کے لئے بھتر

[illegible]

اور اگر بدل کو توختا ہی بدلے کو جتنا تھمرے ساتھ برتاؤ کی گنجائش ہے اور اگر سب کو دو قہر مہر کرنے والوں کے لئے بہتر

کسی برائی کے بدلے کو عقوبت اور عذاب کہا جاتا ہے اس کو عقوبت (بڑا بدلہ) کہنا صحیح لفظی مناسبت کی وجہ سے ہے جسے جزا کہتے ہیں۔ یہ عذاب یا سزا کسی برائی کے بدلہ کو بھی برائی کہا گیا ہے۔ لاکھ برائی کی سزا برائی نہیں ہونی مطلب یہ ہے کہ برائی کی سزا عجز جرم کے برابر ہو سکتے ہیں اس سے حماقت نہ کرو۔

میر کرنے سے مراد ہے اشاعت نہ لیا اور یہ لفظ ہے تو رک جاتا۔
 کتبہ خیر یعنی اشاعت سے میر لکھتا ہے اِنْ عَالَمُکُمْ فَعَالِیْمُوکُمْ تو دور پر وہ حق کی ترغیب ہے اور کتبہ صبر و استقامت میں
 تائید کے ساتھ میر کرنے کی ترغیب ہے۔ علامت یہ کہ جس ملک کا ساری برائی کو ترک کرنے سے اللہ کی طرف سے فی الحقیقت ان لوگوں
 کی طرف سے جو مصائب اور شدائد کو بر صبر کرتے ہیں۔

وَصَبْرٌ وَصَلَاتٌ وَالْحَالِقُ وَلَا تَلْقُ فِي صَلَاتِكَ قَوْمًا يَمْلِكُونَ ۝
 اور آپ صبر رکھنے اور آپ کا سہر کرنا جس حد کی قوتیں سے ہے اور ان پر محمد ﷺ اور محمد و والدہ میر کرتے ہیں ان سے دل ٹکند ہوئے۔

چونکہ رسول اللہ ﷺ کا علم اور اللہ پر اعتماد سب سے زیادہ تھا اس لئے قصہ صیت کے ساتھ آپ کو اس آیت میں خطاب فرمایا۔

[illegible]

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيَكُونُ خَيْرٌ لِّكَ مِنْهُمْ ۚ

مکتبہ اور شیشیا (سینے کی تھلا، غصے کی دھڑکیوں پر مبنی) جس یوگر نے کہ عشقِ غم خوش شدت ابو عبیدہؓ کے مکتب

لکھائے ہیں اور ممکن کی کہ عشق اس کی طرف، سید کی طرف، ابو حنیہ نے کہا عشق عشق کا مختلف ہے جسے فنی عشق کا اور الٰہی عشق کا کہ انہوں نے حقیقی محبت کا مفہوم کا عشق تک نہیں۔

إِنَّ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ لَا يَسْمَعُونَ سَبْخًا وَلَا نَفْثًا وَلَا يَذَرُونَ

ہے (جو جہانوں سے) بچے ہیں اور ان کے ساتھ جو تارے جو ایک کروڑ ہوتے ہیں۔
 بالحق! انہی کے ہول سے پرہیز کر کے ہیں محسن! یعنی ایک کروڑ ہیں۔ بالحق! سے مراد ہے وہ لوگ جو اللہ کے عظیم کی تعظیم کرتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں اور محض اللہ کی تعظیم کرتے ہیں اور انہیں بالحق سے مراد ہیں وہ لوگ جو اللہ کے عظیم کرتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں اور محض اللہ کی تعظیم کرتے ہیں اور انہیں بالحق سے مراد ہیں وہ لوگ جو اللہ کے عظیم کرتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں اور محض اللہ کی تعظیم کرتے ہیں۔

اللہ کے ساتھ جو تارے مراد ہے اللہ کی قدرت اور ان کی قربان اور دعا و نصرت کا ساتھ جو ملائکہ معیت ذاتیہ مراد ہے جو یہ ایک ہے جس کی کوئی کیفیت نہ تھی بائیں سے نہ بیان کی جا سکتی ہے۔

ابن سعد وغیرہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے جس کا ذکر فرما کر دیا گیا ہے اسی حدیث میں ہے کہ اس حدیث کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے نبی اکرم کا کنگرہ دے دیا جو کہ وہ کیا تھا اس سے باز رہے اور صبر کیا۔

ابن ظہر، ابن ابی ہریرہؓ نے بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کی طرح حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے حدیث مذکورہ بیان کی ہے اور ابن سعد کے سلسلہ میں لکھا ہے حدیث سورت کے آغاز میں ہم نے ابن اسحاق، ابن جریر اور حطاب کے حوالہ سے ذکر کر دی ہے۔

عبداللہ بن ابی امام احمد نے زوائد میں اور ابن ابی ہریرہؓ اور ابن حبان اور ضیاء ترمذی نے بیان کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن فرمایا ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا اللہ کی جنگ میں ۶۳ الفہرہ اور چھ ہزار کام گئے۔ صاحبین شہداء میں حضرت حمزہؓ بھی شامل تھے ان سب کو کافروں نے قتل کیا یعنی سب شہید ہو گئے تاکہ ان کی کفایت تھی (تھے) انصار نے کہا اگر ہم کو کسی روز ایسا موقع ملے گا تو ہم بھی ان کی حالت قابلِ تمہید میں گئے (یعنی ہم بھی قتل کر دیں گے کہ جو انہوں کو دیکھے گا اس کو ان کی اہل سنت حالت دیکھ کر ریم آئے گا) اللہ کے بعد جب مکہ فتح ہوا تو اللہ نے آیت ازل حَاقَّتْهُ لَقَاقِيَا سَيُؤْتِيكَ مَا تَسْأَلُ وَيُعْطِيكَ مَا تَخْتَارُ سَيُؤْتِيكَ مَا تَسْأَلُ وَيُعْطِيكَ مَا تَخْتَارُ سَيُؤْتِيكَ مَا تَسْأَلُ وَيُعْطِيكَ مَا تَخْتَارُ سَيُؤْتِيكَ مَا تَسْأَلُ وَيُعْطِيكَ مَا تَخْتَارُ

فرمایا ہم بدلہ میں دے دیں گے۔ چار آدمیوں کے علاوہ بیٹا سب سے بڑھ کر کہ کسی کو نہیں دے گا۔
 بخوبی۔ نے لکھا ہے کہ یہ آیت شہداء اللہ کے حقائق نازل ہوئی۔ مسئلہ نول نے جب دیکھا کہ مشرکوں نے انہیں شہداء کے فیض پاک سے دور ہمت لیا تو اسے طریقہ سے لاشوں کے ایک ٹکڑے کاٹنے میں ہر شہید کو ٹکڑے کر دیا گیا ہے صرف حنظل بن ابی عامر راب کو ٹکڑے نہیں کیا تھا کیونکہ حضرت حنظلہؓ کا بیٹا ابی عامر (جس کو رسول اللہ ﷺ نے ہر سب کے بھائی کا حق فرمایا تھا) اس روز ابو سفیان کے ساتھ تھا اسی وجہ سے حنظلہ کو ٹکڑے کرنے سے انہوں نے بھجور دیا تھا کہ اگر اللہ نے ہم کو ان پر غالب کر دیا تو جو حرکت انہوں نے کی ہے ہم ان سے بھی زیادہ کریں گے یہی مسئلہ کریں گے کہ کسی عرب نے کسی کو نہ کیا ہو گا، اس وقت رسول اللہ ﷺ اپنے بچے حضرت حمزہؓ کی لاش کے پاس کھڑے تھے مشرکوں نے آپ کے کانٹ اور آگاہی مراد ان کاٹ لئے تھے اور بیٹ چاک کر دیا تھا، اور حضرت عبد (زوجہ ابو سفیان) نے آپ کے جگر کا ایک ٹکڑا لیا تھا اور اس کو گھٹس مٹی مگر وہ بیٹ میں رک نہ سکا اور اس نے اہل دیار رسول اللہ ﷺ کو جب یہ اطلاع دی تو آپ نے فرمایا سنو! اگر وہ کھائی تو اس میں بھی (اعلان) نہ ہوئی جو کہ اللہ نے یہ عزت عطا فرمادی ہے کہ ان کا کوئی حصہ دوزخ میں نہیں جائے گا رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہؓ کی جو یہ حالت دیکھی تو یہاں حضرت انھوں کے سامنے قیام کہ اس سے زیادہ دل غرائش منظر بھی نہیں دیکھا تھا، فرمایا ابو التائب: آپ نے اللہ کی نعمت جو مجھے معلوم ہے کہ آپ جیسے ایک کروڑ اور صلہ رحمی کرنے والے تھے اگر آپ کے بعد رہے

